



تفسير

بيان السعادة

في

مقامات العبادة

تأليف

المعارف الشهير

الحاج سلطان محمد الجنبازي

المفتي بسلطان علي شاه

مطاب مشوه

منشورات

مؤسسة الأمل للطبوعات

بيروت - لبنان

سنة ١٤٢٠ هـ





بَيَانُ السَّعَادَةِ

فِي

مَقَامَاتِ الْعِبَادَةِ

١





# بَيَانُ السَّعَادَةِ

فِي

## مَقَامَاتِ الْعِبَادَةِ

تَأَلَّفَ

الْعَارِفُ الشَّهِيرُ

الْحَاجُّ سُلْطَانُ مُحَمَّدٍ الْجَنَابِذِي

الْمَلَقَبُ بِسُلْطَانِ عَلِيِّ سَهَّاه

طَابَ ثَرَاهُ

المجلد الأول

منشورات

مؤسسة الأمل للطبوعات

بيروت - لبنان

ص.ب. ٧١٢٠

الطبعة الثانية  
جميع الحقوق محفوظة ومسجلة للناس

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م



مؤسسة الأعلمي للمطبوعات:

ببيروت - شارع المطار - قرب كلية الهندسة - ملك الاعلمي - ص.ب. ٧١٢٠

الهاتف : ٨٣٣٤٤٧ - ٨٣٣٤٥٣

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مِفْتَاحُ الطَّبَعِ الثَّانِيَةِ

يا من هو اختفى لفرط نوره      الظاهر الباطن في ظهوره  
بنور وجهه استنار كل شيء      وعند نور وجهه سواه فيء  
والصلوة والسلام على من انزل عليه الكتاب، الذي اوتى الحكمة وفصل الخطاب، مبین مقامات العبادة وموضح طرق السعادة مُحَمَّد وآله الاطهار الاطياب .

### وبعد

فان من اجل علوم الدين بل اشرفها علم تفسير القرآن الكريم الذى يكون اساساً لسائر العلوم الدينية لان كلهما مقبسة ومأخوذة من القرآن المجيد والفرقان الحميد وهذا الكتاب العزيز الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، فى الحقيقة كالقانون الاساسى للاسلام، ولا رطب ولا يابس من امور الدنيا والآخرة الا فيه، وعلم التفسير يبين مافى هذا الكتاب من المجملات ويميز بين المحكمات والمتشابهات والمطلقات والمقيدات والناسخ والمنسوخ، فعلى هذا يكون موضوعه بيان الآيات القرآنية وغايته العلم بالكلام الا لاهى والغاية القصوى له تكميل النفس بالمعرفة وبالعمل بما فيه والتحقق بحقائقه ودرك معارفه، وكل ما كان موضوعه وغايته كذا فلا شكك انه من اشرف العلوم. ولهذا صار تفسير القرآن من زمن الرسول صلى الله عليه وآله معمولاً بين الاصحاب، ولكن لما كان التفسير فى الحقيقة وروداً فى بيان احكام الشرع لم يحجم حوله الا الخصيصون الراسخون فى علم القرآن المطلعون على موارد ذرو له وحقائق احكامه، وهذا فى الحقيقة منحصر فى من نزل القرآن فى بيوتهم وهم اهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومختلف الملائكة، ولهذا يكون تفسير القرآن عند الشيعة منحصرأ فى اهل البيت والتابعين لهم المقتبسين من مشكوة ولايتهم والمتروين<sup>(١)</sup> من رشحات بحار معرفتهم ولا يجوزون التفسير بالرأى استناداً الى الاخبار الكثيرة الماثورة من مصادر العصمة، كالحديث النبوى (ص)، من فسر القرآن برأيه فليتبوء مقعده من النار.

واما غير الشيعة فلا يقولون بالانحصار بل يقولون: ان كل عقل سليم يجوز له ان يفكر فى حقائق العالم ويستنبط منها بقدر فهمه وكذا القرآن المجيد لانه من جملة الكلام وان لم يكن بشرياً، ولذا كانت الصحابة والتابعون يفسرونه بقدر فهمهم ولكن لما كان معنى كل كلام اصالاً وذاتاً عند المتكلم فكل من كان اقرب اليه مصاحبة واستفاضة فهو اولى بفهم مقاصده من الكلام وتبيينها، ومن اجل هذا كانت الصحابة واهل البيت اولى بتفسير القرآن من غيرهم لا ان يكون منحصرأ بهم.

وفيه نظر، لان كلام الله تعالى وان كان من جنس الكلام ولكنه فوق الكلام البشرى لانه كما روى عن النبى (ص) ذو وجوه وله ظهر وبطن ولكل بطن الى سبعة ابطن اوسيعين بطناً، وله محكم ومتشابه ومجمل ومبين ومطلق ومقيد والاطلاع على جميع موارد لا يمكن الا لمن تعلم واستفاد ممن انزل الكتاب عليه ومن مكتب الوحي وذلك لم يكن حاصلأ بالوجه الاكمل الا لعلى بن ابي طالب عليه السلام ووُلده وخلفائه وكل من استضاء من ضياء علمه، ولذا كان على عليه السلام اول من فسر القرآن بعد رسول الله صلى الله عليه وآله باتفاق الفريقين وهذا لا شكك

(١) من التروى: الحديث = رواه ونقله. تفكر.



فيه بل جميع العلوم المتداولة في الاسلام منتسب اليه ، كما ذكره ابن ابي الحديد مشروحاً في مقدمة شرحه لنهج البلاغة وكل من يحوم حول هذا لازم عليه ان يستمد من اهل البيت عليهم السلام ولا يعتمد على ما يفهمه لانه يمكن ان يكون ما ادركه خلاف المقصود من الكتاب، ولما كان علم التفسير من اشرف معالم الدين وبيتني عليه سائر العلوم الدينية كان جمع كثير من الصحابة ايضاً من المفسرين مثل عبدالله بن مسعود وابي بن كعب وهم الذين استفادوا بحضرة الرسول والامام علي (ع)، واول من فسر القرآن واستفاده من رشرات طفحات المولى علي عليه السلام تلميذه عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب رضي الله عنهم المتوفى سنة ٦٨ وهو اعظم مفسري القرآن بعد استاذة علي (ع).

وكان جمع من التابعين ايضاً من المفسرين مثل سعيد بن جبير تلميذ عبدالله بن عباس وقادة وعكرمة ومجاهد واسماعيل بن عبدالرحمن السدي<sup>(١)</sup> والحسن البصري ومالك بن انس، وجابر بن يزيد الجعفي وابو حمزة ثابت بن ابي صفية دينار الثمالي وهما كانا من اصحاب الباقر والصادق عليهما السلام واستفادا بحضرتيهما .

ثم صار علم تفسير القرآن تدريجاً شائعاً بين المسلمين ومدوناً والف في الشيعة واهل السنة تفاسير كثيرة مختلفة بحسب الموضوع والمطالب المستفادة من القرآن من الادب والحديث وموارد النزول والتاريخ والفقه والفلسفة والعرفان وبسطوا الكلام والدقائل فيها، والتفاسير المؤلفة كثيرة يتعسر احصاؤها والاحاطة بجمعيتها ولكن التفاسير الموجودة المشهورة اكثرها من مؤلفات الشيعة وكل هذه مأخوذة من الاحاديث المروية من الائمة المعصومين عليهم السلام ، وفي بعضها اقتصر على شرح الآيات بنقل الحديث وبيان ظاهرها وزاد بعضها بيان اللغة والاعراب والتركيب والقواعد الصرفية والنحوية والبيان وسائر النكات الادبية، وبعض آخر لم يهتموا بذكر الجهات الادبية وكان وجهه همتهم بيان موارد النزول وشرح الاحكام الفقهية، وبعض المفسرين لم يقتصروا على هذه و اضافوا بعض ما يتعلق بلطائف القرآن وحقائقه المعبرة عنها باعتبار التأويل المستند الى اخبار اهل البيت عليهم السلام .

ولا يخفى ان بعض اقسام التأويل غير جائز ولكن التأويل المذكور هنا جائز فان التأويل بالمعنى الاول هو الرجوع والمراد هنا ارجاع الظاهر الى الباطن؛ فان للقرآن ظهراً وباطناً

### التأويل

وهذا ان كان مستنداً الى ما ورد من اهل البيت عليهم السلام فهو صحيح ، وبيان بطن من بطون القرآن وان لم يكن مستنداً الى المعصوم بل كان ناشئاً من الوهم والفكر الناقص فقط فهو تأويل غير جائز لانه يمكن ان يكون غير ما قصد من الآية في القرآن وهذا هو التأويل الممنوع .

وللتأويل ايضاً معنى آخر وهو ارجاع المفاهيم الخارجية للآيات الى باطن الانسان وتطبيقها على القوى الباطنية مثل تأويل كلمتي قابيل وهابيل المذكورتين في قصة آدم بالنفس والعقل حتى يستنتج منه لزوم تسليط هابيل العقل على قابيل النفس حتى يصير العقل خليفة آدم الروح في العالم الانساني ، وكذا تطبيق نوح والتسفيه على الروح والعقل ولزوم متابعتها وامثال ذلك لنستنتج منه تطبيق العالم الكبير واجزائه على العالم الصغير وقواه؛ ونستفيد منه في السلوك الى الله بالتأسي بالانبياء والكمال وترك متابعة الطاغوت واوليائه ، وهذا التأويل ليس خلاف الشرع ولا يكون تفسيراً بالرأى بل هو التدبر والتفكير المأمور به .

واماً التأويل الممنوع فهو كما ذكرنا ارجاع ظواهر الآيات الى ما اقتضاه الاهوية النفسانية وتطبيقه على المعاني البعيدة عن الفهم والمخالفة لضروريات الشرع المقدس من دون وجود مستند له من اخبار المعصومين (ع) مثل تأويل آية وهو معكم اينما كنتم بالحلول والاتحاد الباطلين في الشرع والعقل .

وكما ان امثال هذه التأويلات غير جائزة فكذا التفسير الذي يكون على خلاف ظواهر الشرع وضرورياته كالاستدلال بامثال آية وجاء ربك والملك صفاء صفاء على كون الرب واصناف الملائكة ذوات اجسام واقدام ،

(١) منسوب الى السدة لانه كان يبيع المقانع والخمر (جمع الخمار) في سدة من مسجد الكوفة وهي ما يبق من الطاق المسدود .

والاستشهاد بهذه الآية الشريفة : فمن كان يرجو لقاء ربه بجواز رؤية الله بالبصر فان كل ذلك باطل ومخالف للشرع والعقل ولهذا لا يجوز التفسير والتأويل عند الشيعة الا لمن كان راسخاً في العلم وأخذاً من اهل بيت النبوة او مستنيراً من مصباح علومهم وهدايتهم حتى لا يقع المفسر والقارى في الورطات المهلكة من الزندقه والاحاد وسائر العقائد الباطلة . ولا يخفى ان التفسير غير الترجمة بلغة اخرى فان الترجمة تبديل الالفاظ الدالة على معان مخصوصة في لغة بالفاظ اخرى دالة على هذه المعاني في لغة اخرى والتفسير بيان هذه المعاني مشروحاً .

### بيان السعادة ومؤلفه

ومن اهم التفاسير المؤلفة في الشيعة في القرن الاخير التفسير المسمى ببيان السعادة في مقامات العباداة وهو من تأليفات العالم العارف الجليل المولى الحاج سلطان محمد الجنايدى الملقب في الطريقة بسلطان عlishاه طاب ثراه وهو كان شيخ السجادة في الطريقة النعمة .  
السلهية ومن اشهر العلماء والعرفاء في القرن الاخير ، وكان ولادته على ما كتبه والده المرحوم المولى حيدر محمد بخطه في ظهر القرآن الموجود صورته الفتوغرافية في كتاب « نابه علم و عرفان » في الثامن والعشرين من شهر جمادى الاولى سنة احدى وخمسين ومائتين بعد الالف ، وحين بلغ ثلاث سنين سافر والده بعض بلاد ايران وبعداً الى الهند ولم يوجد منه خبر ، وابتلى بفراق والده وصارت تحت حضانة اخيه المولى محمد على وعند بلوغ ست سنين شرع بامر امه واخيه في تعلم القرآن المجيد والكتب الفارسية وفي مدة خمسة شهور صار ناجحاً فيه وبعد ذلك لم يساعده التوفيق لادامة التحصيل واشتغل بالامور الدنيوية بامر اخيه حتى بلغ عمره سبعة عشر سنة ، واشتغل مرة اخرى بتحصيل العلوم الدينية المتداولة ابتداءً في موطنه وسافر بعد تحصيل العلوم الادبية الى المشهد المقدس الرضوى (ع) ، ولتكميل العلوم الدينية الى النجف الاشرف وللعلوم العقلية والفلسفية الى سبزوار ، واستفاد من محضر الحكيم العارف الزاهد المتأله الحاج ملاهادى سنين متوالية ومتنوعة ، وبعد تكميل العلوم الظاهرية والتفوق والتبحر فيها ادركه جذبة من جذبات الحق بوسيلة الحاج ملاهادى وهدايته ، وسافر في طلب المقصود الى اصفهان وتشرف باخذ الاذكار القلبية والدخول في طريقة النعمة السلهية عند المولى العارف الجليل الحاج محمد كاظم سعادتلي شاه تغمده الله بغفرانه .

وفي العود الى جناب تزوج مع صبية الحاج ملاعلى البيدختى حيث امره مرشده باطاعة امر امه في الازدواج وبعد مدة قليلة تهيئت اشواقه لتجديد زيارة شيخه وسافر الى اصفهان ، وفي سنة ١٢٨٤ صار مفتخراً باخذ اجازة الارشاد وتلقين الاذكار القلبية والاوراد الماثورة وملتقياً في الطريقة بلقب سلطان عlishاه ، وفي سنة ١٢٩٣ توفى شيخه وتمكن هو في مقامه وصار شيخ السجادة في طريقة النعمة السلهية ، وتوجه السالكون الى الله اليه ، وصار مقره بيدخت من قرى الجناب محط رحال الوافدين ولم يكن جناب الى هذا الزمان معروفاً وبعد تمكنه هذا اشتهر اسم جناب في بلاد ايران تدريجاً وكان ذلك واحداً من بركات وجوده هنا .

في سنة ١٣٠٥ القمرية تشرف بالحج وزيارة البيت وعند رجوعه تشرف بزيارة الاعتاب المقدسة في العراق ولاقى بعض العلماء والفقهاء من الشيعة في هذه البلاد مثل المرحوم الشيخ زين العابدين المازندراني وابنائهم والمغفور له الحاج ميرزا حسن الشيرازي وغيرهم وفجتلوه وعظموه ، وبعد عوده الى ايران وتوقفه بطهران حضر بخدمته اكثر رجال العلم والفقه والسياسة ، وملك القاجار ناصر الدين شاه حينئذ كان بجاجرود ، ولما سمع قدومه الى طهران ارسل رسولا الى طهران وبرز علاقته الى الملافاة واخبراته سيعود الى طهران للقاء حضرته ولكن بعد ما استمع حضرته هذا استعجل في الحركة قبل قدوم جلالة الملك الى طهران ، وقال : نحن المساكين جالسوا المساكين ، مالنا والملوك !  
وعند عوده الى جناب صار مدة متمكناً هنا ، وبعد سنين سافر مرة اخرى لزيارة المشهد المقدس الرضوى (ع) وصار هنا مسموماً ولكن استعلاج ورفع عنه الخطر ولكن لم ينل صحته الاولى .

حضرته كان مشغولاً بالأمور الزراعية لتحصيل وسائل المعاش لأنه كان معتقداً بلزوم الكسب لتحصيل المعاش على ما أمر به المولى السيد نعمة الله الولي أتباعه ومريديه بالكسب وترك البطالة وهو مع ذلك لم يترك المطالعة والتدريس والتأليف وإرشاد الخلق وإعانة المساكين وقضاء حوائج المحتاجين بل كان يشغل بمعالجة المرضى أيضاً حتى صار مشتهراً بالخداقة في الطب. حضرته كان كثير التمسك والعبادة ولم يفت عنه تهجد الاسحار وكان مولعاً باقامة شعائر الدين والمذهب ؛ مثل صلوة الجماعة ومجالس الذكر وقراءة القرآن واقامة عزاء اهل البيت عليهم السلام ، وكان قانعاً من الدنيا في الاكل والتبس باقلتها ، وكان يأمر أتباعه ومريديه أيضاً بالمحافظة على الآداب الدينية ، وإذا رأى أوسع في بعض المريدين خلافاً لم يتمكن في امر الدين من كظم الغيظ والكتمان بل كان يشدد ويغلظ عليه حتى أنه طرد بعضاً من المريدين على اثر عدم مراقبتهم لآداب الشرع بعد تذكيره ايّاهم للمراقبة وعدم تأثيره فيهم . ولاغروان نذكر هنا استطراداً خصائص من طريقة النعمة اللّهيّة :

منها ان السيد وخلفاءه الى الآن امر جميع مريديه بمحافظه آداب الشرع المقدس النبوي (ص) من العمل بالواجبات والسنن وترك المحرمات بل المكروهات ، لان تخلية القلب عن غير الله تستلزم اطاعته واطاعة الرسول واولي الامرواتباع احكامه ، لان المحب لا يجوز له بل لا يمكنه مخالفة امر المحبوب ، وكل من ادعى محبة الله يلزمه اطاعة اوامره واورام الرسول ، حيث قال : قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، وما لم يتزين الظاهر والجوارح بحفظ حدود الله لا يتأدب القلب بآداب الروحانيين ، ولهذا ليس في هذه الطريقة ما يخالف الشرع الشريف من الاعتقادات الباطلة والبدع والاعمال المنهية حتى السماع ، ومجالس الذكر ايضاً منزّهة عن جميع هذه الامور .

ومنها ان الاخوان في هذه الطريقة مأمرون بترك البطالة والانزواء والرهبانة وبلاشتغال بواحد من الاشغال الدنيوية المباحة لتحصيل المعاش حتى يغنيهم عن غيرهم في المعاش ، لان الانسان محتاج في الدنيا الى الاكل والشرب والتبس والمسكن وكلها من الضروريات للحياة الدنيوية والوصول اليها يكون اما بالكسب او السرقة او السؤل واظهار احتياجه الى الغير ، وكل ما كان بدون رضا مالكة كالغصب فهو داخل في السرقة حقيقة ، وكل ما كان مقروناً بالطمع فهو من السؤل وكلاهما حرامان عقلاً وشرعاً وعرفاً فيبقى الكسب مباحاً سواء كان فلاحاً او تجارة او صنعة او غيرها من المكاسب المختلفة المحللة ، فلزام على جميع الفقراء في هذه الطريقة ان يشتغل كل منهم بكسب حتى لا يكون كلاً على غيره بل لازم ان يكون بحيث ينتفع به الغير .

ولما كان اخوان هذه الطريقة مأمرين بترك الانزواء وبالدخول في الجماعات صار البسط فيهم غالباً على القبض المصطلحين عند الصوفيّة ، لان غلبة القبض على البسط في السالك الى الله ، تكون في الغلب على اثر الانزواء والعزلة عن الخلق ، والدخول في الجماعات مستتبع للبسط لان السالك لازم له ان يشاهد ظهور الحق في جميع المظاهر ويحسن المعاشرة والمجالسة مع الجميع لكون محبتهم ظلاً لمحبة الله ، كما قال الشيخ الجليل سعدى الشيرازي :

بجهان خرم از انم كه جهان خرم ازوست عاشقم بر همه عالم كه همه عالم ازوست

ومنها عدم التقيد في هذه الطريقة بكسوة مخصوصة وزى معين في الظاهر كالخرقة المخصوصة والتاج وامثال ذلك المعمولة في كثير من طرق التصوف ، بل قال السيد وخلفاؤه : ان اللازم للصوفي لباس التقوى لا غيره ، ولاغرو اذا لم يتلبس في الظاهر بلباس معين وعبادة الله والسلوك اليه ممكن وجائر في كل لباس وزى سواء كان زى اهل العلم او رجال الحكومة او غيرهم ، بخلاف كثير من سلاسل الصوفيّة حيث يكون فيها خرقة مخصوصة والتاج المختص به بحيث يكون التقيد به لازماً على كل من دخل في هذه الطريقة ، وفي بعض الطرق يكون هذا التقيد مختصاً بمجالس الذكر ولكن ليس في طريقة النعمة اللّهيّة هذا التقيد اصلاً في مجالس الذكر وفي غيرها اصلاً . وحضرة المؤلف الجليل ، ايضاً لما كان بهذه السيرة وعلى أنه لم يترك واحداً من الواجبات بل المستحبات



وكان تاركاً للمحرّمات بل المكروهات ، وكان مشتغلاً بالتشغل الدنيوي امراتباعه ومريديه ايضاً بهذه الامور ، وكان شديد التحفظ عليها ، وفي ليلة السبت السادس والعشرين من شهر ربيع الاول سنة سبع وعشرين وثلاثمائة بعد الالف صار مخنوقاً وغريقاً وارتحل من الدنيا شهيداً ، ودفن في اعلى مقابر بيدخت ، وخلف ابنه العالم العارف الكامل المولى الحاج ملا علي نور عليشاه الثاني المتولد في السابع عشر من شهر ربيع الثاني ١٢٨٤ وصار خليفة والده حتى قتل مسموماً بكاشان في الخامس عشر من شهر ربيع الاول سنة سبع وثلاثين وثلاثمائة بعد الالف ؛ وصار سليله الجليل والدي المعظم المولى الحاج شيخ محمد حسن صالح علي شاه المتولد في الثامن من شهر ذي الحجة الحرام سنة ثمان وثلاثمائة بعد الالف خليفة له ، ومسند الطريقة في هذا الزمان مزين بوجود سماحته اطل الله بقاءه الشريف .

وللمولى الحاج ملا سلطان محمد مؤلفات كثيرة اكثرها في الاحكام والآداب الشرعية والاخلاق مع التطبيق على اصول العرفان مثل سعادتناه ومجمع السعادة وبيان السعادة ولايتناهم وبشارة المؤمنين وتنبيه النائمين والتوضيح والايضاح ، اثنان منها وهما بيان السعادة والايضاح بالعربية وغيرهما بالفارسية ، وله تأليفات اخر غير ذلك في المنطق والنحو مثل تذهيب التهذيب حاشية وشرح على تهذيب المنطق ، وحواش على الاسفار كلها بالعربية .

واهم مؤلفاته تفسير القرآن المجيد المسمى « بيان السعادة في مقامات العبادة » وهو من اهم التفاسير المؤلفة في القرن الاخير حتى قال فيه الفقيه الكامل المرحوم الحاج آقا محسن المجتهد العراقي والحكيم الجليل المغفور له الاخوند ملا محمد الكاشاني « تفسير السلطان سلطان التفاسير » وقد ذكر في هذا التفسير نكات دقيقة عرفانية وفلسفية وادبية في بيان الآيات لم يذكرها احد قبله كما صرح به نفسه في مقدمة التفسير وجميع ما ذكر في تفسير الآيات مستند الى الاحاديث والاخبار المروية من مصادر العصمة عليهم السلام .

ولما كان شديد العلاقة والارادة بشيخه ومرشده الحاج محمد كاظم سعادتملى شاه سمى ثلاثة من مؤلفاته باسمه وهي سعادتناه وبيان السعادة ومجمع السعادة كالمولوى البلخي الخراساني حيث سمى ديوانه باسم مرشده شمس الدين التبريزي ، والمولى محمد تقى الكرمانى مظفر عليشاه حيث ختم اشعاره في ديوانه باسم مرشده مشتاق عليشاه رحمهم الله .

ولهذا التفسير امور مختصة به لا تكون في غيره :

مختصات  
هذا التفسير

١- منها ربط الآيات وجعل الآيات اللاحقة مربوطة بالسابقة والحال ان جمع الآيات لم تكن بترتيب نزولها والمؤلف ايضاً قائل به ولكنه كان قائلاً مع ذلك ان تأليف الآيات القرآنية وجمعها بالترتيب الموجود بين الدفتين دليل على ان العلم بالآلهى والارادة الازلية قد تعلقتا بجمعها كذلك ، كما قال الله تعالى شأنه « ان علينا جمعه وقرآنه » فالآيات في الواقع ونفس الامر كلها مرتبطة ومنظمة ، ولازم هذا ان تكون في المعنى ايضاً مرتبطة وان تكن جمعها بترتيب النزول ، ولهذا لا يجوز عندنا تنظيم الآيات القرآنية بغير الترتيب الفعلى وما بين الدفتين كلام الله وهذا الترتيب محفوظ الى زمان ظهور القائم عجل الله فرجه .

على ان بعض الاخبار والاقوال دال على ان تنظيم الآيات كان في زمن النبى صلى الله عليه وآله وبامرهم وهو ايضاً دليل على ارتباطها في نفس الامر ولذا ربط المؤلف الجليل اكثر الآيات بسابقتها وذكر وجه الربط وان لم تكن مربوطة في ظاهر المعنى والمفهوم .

٢- ومنها تفسير جميع الآيات المربوطة بالعقائد والايمان والكفر بالايمان والكفر بالولاية والاهتمام التام بشأن ولاية على عليه السلام والائمة المعصومين من ولده ، وان الايمان بالله عين الايمان بالولاية ، والكفر بالله عين الكفر بالولاية ، وكذا العكس ( اى الايمان بالولاية مستلزم للايمان بالله والكفر بها مستلزم للكفر به ) وفي هذا ايضاً استند الى الاخبار النبوية المتفق عليها الفريقان والاحاديث المروية من الائمة عليهم السلام ، وهذا النظر وان كان في الظاهر

غلواً حتى زعم بعض اهل اللجاج من المخالفين ان هذه العقيدة من الغلاة واحتسبوا الشيعة منهم ، ولكنها ليست كذلك بل مستندة الى الاخبار ودليل العقل لان الولي في اصطلاح الاخبار وعند العرفاء بمعنى الاول بالتصرف كما قال تعالى شأنه: الله ولي الذين آمنوا ، وقال عز وجل: النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وهذا المعنى ايضاً حقيقة مشككة ذات مراتب متفاوتة باختلاف المظاهر الكاملة في كل زمان ويشمل جميع الانبياء والاولياء الكمل المطاعين في كل زمان وهم بعد رسول الله محمد (ص) الائمة المعصومون الاثنى عشر عليهم السلام ، والمرتبة العالية من هذه الحقيقة متحدة مع مقام المشية والوحدانية وتجلّى الاسماء والصفات ومقام الجامعة المسمّى بالله والفيض المقدس الذي كان محمد (ص) وبعده علي بن ابي طالب عليهما السلام مظهرًا تاماً ومرآة له ، وهذه المرتبة محيطة بما سوى الله فكذا مظهره التام وهو الرسول صلى الله عليه وآله وبعده خلفاؤه واوصياؤه المعصومون ، فكما يكون الايمان والكفر في المقام العالي منتسباً الى هذه المرتبة كذا في مقام المظهر والمرآة ، والايمان بالمظهر ايمان بالظاهر والكفر به كفر به ، والاخبار ايضاً دالة عليه بل يمكن ان نقول: هو من اصول التشيع .

٣- ومنها اهتمام المؤلف الجليل بالجمع والتطبيق بين الاخبار المختلفة في تفسير الآيات بقدر الامكان وعدم طرد حديث ، كالاخبار الواردة في الشجرة المنية في قصة آدم فانه فسرها بحيث ينطبق على جميع ماورد في الاخبار ، وكذا التفسير المختلفة في آية « ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه » وغيرها من الآيات الا في الموارد النادرة حيث طرد بعض اقوال المفسرين او خدش في صحة بعض الاخبار لكونها على خلاف عقيدته كتفسير آية « فانزل الله سكينته عليه وايده بجنود لم تروها » وغير ذلك .

٤- ومنها اصطلاحه في الولاية وتسمية الاتصال بها بالوصلة تشبيهاً له بالوصلة المعمولة عند الفلاحين في الاشجار لتربيتها ونموها وصلاح ثمرها فان اكثر الاشجار المثمرة لا تثمر بدون الوصلة او يكون ثمرها سخيفاً ردياً او مرراً الا اذا التصق وصله الشجر المثمر ذو الثمر الشريف به وان لم يفسد الوصلة تنمو بعدها .  
فكذا الانسان يكون مثل هذا الشجر ولا يبلغ بكماله المنظور الا اذا اتصل وصله الولاية الالهية به وهي اصل الخيرات ومنبع السعادات وسبب لظهور الاثمار الشريفة وموجبة لتبديل الاثمار الفاسدة الرديّة من الاخلاق الفاسدة وغيرها بالثمر القوي الشريف وهو الكمال المنظور ، وايضاً شبه هذا الاتصال بالانفحة<sup>(١)</sup> حيث يصير اتصال الحليب به سبباً للانفقاد .

٥- ومنها ان المفسر الحبر العلامة اهتم بحل المعضلات العلمية الموجودة في القرآن ببيان سهل مستند الى المطالب الكلامية والفلسفية والعرفانية مع تطبيقها على الاخبار وذلك التطبيق كان دأبه في جميع الموارد ولم يقدم على بيان آية او معضلة في القرآن الا مع الاستناد بالاحاديث المروية عن المعصومين عليهم السلام وفي بيان الموضوعات المشكلة والمطالب المعضلة ايضاً كان مهتماً بهذا التطبيق ولذا لم يكن تحقيقه في مورد مخالفاً للمبادئ الدينية كمسئلة المعراج والمعاد حيث شرحهما ببيان فصيح سهل يفهمه كل من له عقل سالم غير مشوب ، وكذا مسئلة تحقيق الجن واثبات وجوده ببيان فلسفي عرفاني مليح ، وايضاً تحقيقه في حرمة الخمر وبعده حرمة شرب الافيون واثباتها بالادلة الطبيعية والتشريحية وكونه اشد حرمة من الخمر ، وهذه المسائل وان كانت مذكورة في غيرها ولكنها كان مبتكراً في طريق الاستدلال ورعاية جميع الجهات الدينية والفلسفية .

ان المؤلف الجليل مع كونه متبحراً في العلوم العقلية والنقلية وكان مجتهداً مسلماً باعتراف جميع علماء زمانه حتى مراجع التقليد مثل المغفور له آية الله الشيرازي الكبير ولكنه لم يفت ولم يدون رسالة عملية بل احوال المريدين والفقراء في الاحكام الفرعية الى رسالات مراجع

الفنّي  
والمؤلف

(١) الانفحة بكسر الهمزة وفتح الفاء مخففة وهي كرش الجمل والجدي بالم يأكل فاذا اكل فهو كرش (جمع البحرين) .

التقليد ومع ذلك قد ذكر رأيه في موارد قليلة من الاحكام في تفسيره وهو وان لم يكن بعنوان الفتوى ولكنه يبين نظره ويكون بحكم الفتوى :

١- منها بيانه في تفسير الآية الشريفة « يستلونك عن الخمر والميسر » في الاستدلال على حرمة الشراب حيث ذكر بعدها ادلة قوية على حرمة شرب دخان افیون وافتى به ولعن شاربيه .

٢- ومنها رأيه بطهارة اهل الكتاب وترجيحه القول بالنجاسة العرضية بمزاولة الخمر والخنزير على النجاسة الدائمة في ذيل آية « وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم » .

٣- ومنها القول باختصاص حلية عقد الكتابة بالتتمتع والانقطاع وعدم جواز نكاحها بالعقد الدائم المفهوم من فحوى كلامه في تفسير الآية المباركة « اذا آتيموهن اجورهن » في اول سورة المائدة .

٤- ومنها قوله بعدم نشر الحرمة اذا كانت المعقودة بالانقطاع صغيرة غير قابلة للاستمتاع الا اذا اضيف مدة من البلوغ اليها حتى تكون قابلة للاستمتاع في آخر الجزء الرابع في ذيل جملة « وامهات نساكم » وذكر بعداً هذه العبارة « فماشاع عندهم من تمتع الصغائر لتحليل النظر الى الامهات فيه اشكال عظيم والاحتياط هو طريق السداد وهو ان يجنب من النظر الى غير المواضع المستثناة من ام المعقودة الصغيرة وان يجنب من تحليل بعضها ايضاً اولاً يحوم حول مثل هذه التشهات » وهنا قال بالاحتياط في الطرفين اي اذا عقد الصغيرة من دون اضافة مدة ولو قليلة بعد البلوغ لا يحتسب امها محرماً ومع ذلك يجنب من نكاحها .

٥- ومنها تحريم السفر في يوم الجمعة على من كان المسافة بينه وبين مجتمع الناس للجمعة اقل من فرسخين او بقدر فرسخين بل لزوم ترك البيع فيه استناداً الى الآية الشريفة « يا ايها الذين آمنوا اذنوا دى للصلاة من يوم الجمعة » (الى آخره) .

وبعد تأليف هذا التفسير وطبعه وانتشاره اشتهر بفضل المؤلف بين خواص والعوام وكل من رأى التفسير ولا حظه اقر بفضل مؤلفه ونبوغه وعبقريته وصار ذلك سبباً لتشديد حسد الحاسدين حتى انكر بعضهم كون هذا التأليف المنيّف منه، واصروا في تلقين هذا الافتراء في قلوب بعض آخر وذكروا هذا بوجه مختلف بحيث وقع في قلوب بعض الفضلاء ايضاً وتلقوا بالقبول

انكار كون التفسير  
من المؤلف  
والجواب عنه

من دون دقة وتحقيق ، والحال ان التلازم للفقهاء المحققين والنّاقد المدقّق التحقّق والتعمّق في الامور وعدم الحكم بشيء مشكوك الا بعد التحقيق ، لانه اذا ظهر له بعداً خلاف ذلك يصبر نادماً ممّا حكم به قبلاً كما قال الله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوماً بجهالة » ولكن بعضاً من الفضلاء والفقهاء ايضاً تلقوا ما سمعوا من بعض المعاندين والحساد بالقبول ظناً منه الصدق والصحة وبعد ما ظهر لهم خلافه عدلوا من رأيهم السابق مثل حجة الاسلام المغفور له الحاج شيخ محمد باقر الجازار حيث ألف كتاباً وسمّاه « اطفاء المكائد واصلاح المفاصد » بالفارسية في ردّ الصوفية والشيخية والبايية والحال ان ذكر هذه الثلاثة مرادفاً بعيد من مثل هذا المحقق لان بين عقيدة الصوفية والشيخية مع البايية بينونة بعيدة، لان الاولين من المتعصّبين في التشيع والبايية منكرون للاسلام وقائلون بنسخه وظهور دين جديد .

والفقيه المغفور له ذم المؤلف وذكره بعبارة موهنة بهذا المضمون وهو انه : « سمع من بعض الثقات ان هذا التفسير ليس منه بل من صوفي مبتدع آخر سابق عليه وهو وجد نسخه الخطية القديمة وجعله باسمه والحال انه لم يفهم مضامينه » حتى ان مؤلف هذا الكتاب حرّف اسم التفسير وسمّاه بيان الشقاوة ولكنه لم يدرك حقيقة هذا الاسم ولم يستشعر به فلم يخض في غور معناه لان هذا التفسير ولو فرض انه لم يكن منه او كان منه وكان باطلاً ولكنه بيان القرآن فتسميته بهذا الاسم ان كان مع قصد وشعور في الحقيقة شتم للقرآن ويكون كفراً ولكن الفقيه المذكور



ذكر هذا اللفظ بدون توجه للمعنى .

ولما طبع هذا الكتاب وانتشر رأى نسخة منه واحد من اعدى مؤلف التفسير من اهالى جناب و اعترض على الفقيه المذكور وقال كنا نحن باعيننا شاهدين لكونه بنفسه مؤلفاً لهذا التفسير ، و رأينا انه كان مشغولاً بكتابة جزوات هذا التفسير شخصاً ، و قرء بعضه على الحاضرين عند الكتابة ، ونسب هذا الفقيه فى الحقيقة يكون مكذباً لسائر الايرادات الواردة على مؤلف التفسير من المخالفين لانه يوجد التشكك والترديد عند كل من لم يعرفه فى سائر المنتسبات اليه . والفقيه المذكور بعد تأليف هذا الكتاب سافر لزيارة المشهد المقدس الرضوى (ع) وتوقف ببغداد يومين وصار مأثراً مع خليفة المؤلف الحاج ملا على نور عليشاه الثانى ووجد عقائده واعماله وافعاله مخالفاً للالتزامات الواردة على الصوفية ولم يجد فيه وفى اعوانه ما يخالف الشرع المقدس النبوى (ص) وقال « شنيدن كى بود مانند ديدن » اى السماع لا يكون كالرؤية ، وكتب بعده ايضاً كتاباً للمولى الحاج شيخ محمد حسن صالح على شاه واعتذر من السابق واطهر التهمة على تأليف الرسالة الردية ، وهذا الكتاب موجود الآن وكل ذلك يكون دليلاً على صدق نيته وانه قد اشتبه الامر عليه من بعض المغرضين والاعادى .

وقال بعض : ان المؤلف حينما كان فى اصفهان اطلع على نسخة خطية قديمة من المكتبات وتصرف فيها وحذف اولها و آخرها وجعلها باسمه ، وقال بعض منهم : انه كان فى الاصل من فاضل نجف آبادى ، وقال بعض آخر : انه من فاضل يزدى كان معه فى حجرة واحدة بمدرسة اصفهان ثم رتب ناشر هذه التهمة آثار اليقين على هذا الوهم لانه مع عدم ذكر دليل على هذا الدعوى قطع بعدم كون هذا التفسير منه وهذا عجيب ولا سيما ممن ادعى العلم والروحانية . ونحن نقول لم يسافر هو باصفهان لتحصيل العلم اصلاً بل كان تحصيله كما ذكرنا بجناب اولاً ، وبعداً بالمشهد وسبزوارة والنجف الاشرف : وكان رحلته باصفهان لاختاد اداب الطريقة وزيارة الحاج محمد كاظم سعادتعليل شاه وكان وجهة همته زيارته والاستفاضة من محضره فقط . لا العلوم الظاهرية الشرعية ولا مشاهدة المكتبات ، على ان استكتاب هذا التفسير مستلزم لاشتغال مدة مديدة ولا اقل من سنة لكتابته وهو لم يبق باصفهان الا مدة قليلة ، وايضاً كان هو قبل هذا السفر مشتهراً بالفضل والتبحر فى العلوم العقلية والنقلية بطهران وغيره كما ذكرته مشروحاً فى كتاب « نابغه علم و عرفان در قرن چهاردهم » .

وثانياً لو كان هذا التفسير من مؤلف آخر قبله لذكر فى التذكرة وشروح احوال المتقدمين وكيف يمكن ان يوجد تأليف غير مألوف ومعروف عند احد من الفحول وعلماء الرجال ويصير طالب علم غير معروف مطلعاً عليه . وهذه النسبة لا يكون الا محض التهمة والافتراء ولا يلقى لمسلم فكيف لمؤمن ان يحوم حول هذه الافتراءات . وقال لى بعض الفضلاء بلسان المدح مردياً به التذم (من قبيل التذم الشبيه بالمدح) انه تفسير كامل فلسفى عرفانى بنكات دقيقة ومطالب انيقة اخذ كلهم من رشحات الاستاذ الحاج ملاهادى السبزوارة رحمه الله ، لكنه ايضاً خلاف الواقع وليس بصحيح ، لان كثير من النكات التحقيقية فيها كالتحقيق فى وجود الجن وامثاله ليس موجوداً اصلاً لافى مؤلفات الحكيم السبزوارة ولا فى غيره بل من مبتكرات المؤلف الجليل ، على انه لم يدع الابتكار فى جميع ما حقق ، بل نقول اولاً : انه يفتخر بان كل ما ادرك من الحقائق يكون مقتبساً من رشحات افاضات الائمة المعصومين عليهم السلام ومن الاخبار والاحاديث وثانياً : ان لازم كل تأليف ان يذكر من اقوال المتقدمين وتحقيقاتهم ويستشهد بها وهذا لا يكون مخالفاً للتأليف ونحن لانقول : ان جميع ما ذكر من التحقيقات من مبتكرات فكره ، بل نقول : ان كثير من هذه التحقيقات مما سنح بفكره الكامل ولا يكون مذكوراً فى كتب المتقدمين رحمهم الله كما اشار اليه فى مقدمة التفسير وقال : « وقد كان يظهر لى بعض الاحيان من اشارات الكتاب وتلويحات الاخبار لطائف ما كنت اجدتها فى كتاب ولا اسمعها من خطاب » (الى آخره) .

وذكر العلامة الاستاذ الشيخ محمد محسن الطهراني المعروف بشيخ آقابزرگ في المجلد الثالث من كتاب «الذريعة الى تصانيف الشيعة» ما عباره كذا:

بيان السعادة في مقامات العبادة والتفسير المنير للقرآن الشريف طبع بطهران في مجلد كبير سنة ١٣١٤ على نفقة اصحاب العارف المعاصر المولى سلطان محمد بن حيدر محمد الكنابدى (الجنابدى) الخراسانى المتوفى حدود ١٣٢٠ معتقدين انه تصنيف شيخهم المذکور وهو نفسه ذكر فيه انه فرغ من تأليفه سنة ١٣١١ ولكن نبهني العالم البارع المعاصر السيد حسين القزويني الحائري بانتحال وقع في هذا التفسير يكشف عن كونه لغيره ولو في الجملة فان ما اورده في اوله من تشقيق وجوه اعراب فواتح السور من الحروف المقطعات وانهاء تلك الشقوق الى ما يهر منه العقل توجد بتمام تفاصيلها وعين عباراتها في رسالة الشيخ علي بن احمد المهيتمي الكوكني النوائى المولود سنة ٧٧٦ والمتوفى سنة ٨٣٥ المشهور بمخدوم علي المهيتمي وقد ذكر الفاظ الرسالة السيد غلامعلي آزاد البلگرامي في كتابه سبحة المرجان المؤلف سنة ١١٧٧ والمطبوع سنة ١٣٠٣ وذكر ان المهيتم بندير في كوكن من نواحى دكن، ونوائت كثابت قوم من قريش نزلوا الى بلاد دكن في زمن الحجاج قال: وله التفسير الرحمانى والزوارف في شرح عوارف المعارف، وشرح الفصوص لمحيى الدين، وشرح النصوص للقنوى وادلة التوحيد.

اقول وتفسيره الموسوم بتبصير الرحمن وتفسير المئان طبع في دهلي سنة ١٢٨٦. وفي بولاق سنة ١٢٩٥ كما ذكره في معجم المطبوعات، وكتابه مرآة الدقائق طبع في بمبئي؛ وبالجملة المقدار المذكور من رسالة المهيتمي في هذا التفسير ليس هو جملة او جملتين اوسطراً وسطرين حتى يحتمل فيه توارد الخاطرين وتوافق النظرين، فهذا الانتحال ثبتنا عن الادعان بصدق النسبة الى من اشتهر بانته له والله العالم.

وهذا ايضا وان كان ظاهره موهما للتحقيق ولكنه عند المنصف المحقق لا يخلو عن شوب الغرض وبعيد عن التحقيق، لان المحقق في كل امر ولا سيما في الامور المحتملة للتهمة وشوب الافتراء لا يكتفى بنقل القول من واحد ولو فرض عادلا بل يجتهد ويفتش ولا يتقاعد عن هذا حتى يحصل له القطع بالدليل، وهذا العالم الجليل كان لازماً عليه ان يطالع التفسير المنسوب الى المهيتمي ولا يقتصر على نقل القول ويطابق الكلمات والتحقيقات حتى يزول عنه الشك لان الخبر يحتمل الصدق والكذب، ونسبة الخلاف الى المؤمن بنقل خبر شخص واحد خلاف، ويكون مصداقاً للآية الشريفة ان جاءكم فاسق بنبأ.

وثانياً كان حرياً على مؤلف الذريعة لتكميل التحقيق ان يسأل من معاصريه من العلماء والفضلاء المنصفين الذين كانوا يعرفونه ورأوه حتى يصير فضله عليه واضحاً، لان كثيراً من فحول العلماء في زمانه مثل آية الله الشيرازي والحاج ملا علي التسماني والحاج ميرزا حسين السبزواري والآخوند ملا محمد الكاشاني والشيخ زين العابدين المازندراني واولاده رحمهم الله وغيرهم كانوا معترفين بفضله ونبوغه، وكل من حضر محضره من المؤلفين والمخالفين لم يتمكن من انكار فضله وعلمه وتقواه حتى اعاديه، وسائر تأليفاته ايضاً شاهدة على ذلك فان تأليفه ليس منحصرأ بهذا التفسير بل له تأليفات كثيرة بالفارسية والعربية وحواشٍ وتحقيقات على الاسفار وتحقيقات في علوم الادب وغيرها وهي كلها شاهدة لعبقريته رحمه الله.

وثالثاً لو كان هذا الفاضل محققاً لم يقع في الخطأ في تاريخ وفاة المؤلف ولم يذكره بالتقريب بل كان لازماً عليه تحقيق التاريخ القطعي لوفاته حتى لا يقع في الاشتباه، وهو نفسه اقر بهذا الاشتباه في المجلد الرابع من الذريعة عند ذكر كتاب تنبيه النائمين احد مؤلفات صاحب التفسير، وهذا دليل على انه خرج عن حد الانصاف وفي كلامه الطويل الذي ذكرناه الذي يكون ظاهره متيناً وباطنه من الغرض والعتاد شحينا، وغلب عليه حس البغض والحال ان المحقق لا يلبق ان يقع تحت تأثير احساسات الحب والبغض ولا سيما اذا كان شيوع امثال هذا من شخص.

واحد اوشخصين معروفين بالغرض الشخصي والاهواء النفسانية فان الغرض وان كان بلباس اهل العلم يكون افتراؤه على المسلمين سبباً للفسق وعدم قبول قوله .

ورابعاً كان حريماً ان يطالع ويلاحظ طرائق الحقائق الحاج ميرزا معصوم نائب الصدر الشيرازي فانه مع كونه في زمن تأليف هذا الكتاب مدعياً للطريقة ومعرضاً عن مؤلف التفسير ولعله كان مغرضاً في وقته ولكنه مع ذلك لم ينكر فضله عند ذكر حاله في هذا الكتاب ولا سيما عند بيانه في شرح عظمة هذا التفسير ، ونحن نحيل الطالبين بمطالعة هذا الكتاب ومطالعة «نابغة علم وعرفان» في شرح حال المؤلف من تأليفاتي و«رهنماي سعادت» في ترجمة تفسير بعض السور الصغار مني .

وقال بعض آخر: لقد اجاد المؤلف في تأليف هذا التفسير وبلغ الغاية القصوى في التحقيقات  
نسبة الغلو  
الى المؤلف  
الادبية والفلسفية والعرفانية وبعض المسائل الفقهية ، ولكنه لشدة علاقه بامر الولاية وتأويل الآيات بها خرج عن حد الاعتدال وصار كلامه شبيهاً بالغلو مثل تفسير كلمة الله في قوله تعالى في سورة البقرة «ومنهم من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر» على الذي هو مظهر الالاهية وكذا في آيات اخر مثلها: وفي سورة البراءة «الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده يأخذ الصدقات» وفي موارد اخر بمظاهره وخلفائه الفانين يبشرونهم في الله، ومثل اطلاق الرب على رب الارباب والرب المضاف والرب في الولاية كنفس الرب في مثل آية «فمن كان ير جولقاء ربه» في آخر سورة الكهف بالرب في الولاية ولقاء ملكوته ثم جبروته وتفسير الرب في آية «وجاء ربك والملك صففاً صففاً» في سورة الفجر بالرب المضاف الذي هو القائم في وجود السالك وتفسير الكفر في موارد متعددة بالكفر بالولاية وكذا الاشراك بالشرك بالولاية؛ ولكن هذا ايضاً خلاف لواقع مذهبه لان كمال هذه يكون مبنياً على العقائد العرفانية التي تكون مستندة الى الآيات والاعبار الماثورة من الائمة عليهم السلام، لان الاخبار في تفسير الايمان بالايان بالولاية كثيرة متواترة عند الشيعة كما في الكافي، في باب ما نزل فيهم وفي اعدائهم، عن السراة عن المصنف ، قال سألت ابا عبد الله (ع) عن قوله تعالى «فمنكم كافر ومنكم مؤمن» فقال عرف الله ايمانهم بموالاتنا وكفرهم بهايوم اخذ عليهم الميثاق، وفي الصافي في تفسير «ولا يشرك بعبادة ربه احداً» آخر سورة الكهف عن الصادق عليه السلام انه سئل عن هذه الآية فقال: العمل الصالح المعرفة بالائمة ؛ ولا يشرك بعبادة ربه احداً التسليم لعلي لا يشرك معه في الخلافة من ليس ذلك له ولا هو من اهله . والاعبار في فضائل اهل البيت وذم اعدائهم كثيرة لا تحصى ، واما تفسير كلمة الله بعلي فهو بطريق المجاز وذكر الظاهر واردة المظهر وهو ايضاً مستفاد من الاخبار ، لان الايمان بالله ملازم للايمان بمظاهره ، والكفر بمظاهره يستلزم التود ومخالفة امر الله وهو كفر به، كما روى عن ابي جعفر الباقر عليه السلام: ان حبنا ايمان وبغضنا كفر؛ وامثال ذلك كثيرة . واستعمل في القرآن ايضاً كذلك لان نسبة قبول التوبة واخذ الصدقات الى الله لا يمكن حملة على ظاهره لان الله لا يرى ولا يكون له يد فلا بد ان يراد من كلمة الله مظاهر الذات المستجمعة لجميع صفات الكمال بطريق المجاز كما قال تعالى شأنه «وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى» .

امّا تفسير الرب فهو ايضاً صحيح لان الرب في اللغة بمعنى المربى وقد اطلق في القرآن ايضاً على غير الله كما في سورة يوسف نقلاً عن يوسف (ع) «اذكرني عند ربك» وكلمة رب الارباب ايضاً دليل على صحة اطلاق الرب على غير الله تعالى بعنوان الرب المضاف وكونه تعالى شأنه رب الارباب .

بل اهل السنة والجماعة ومحققوهم ايضاً اعترفوا بذلك وفي كتبهم اخبار كثيرة في هذا الباب، كما في مودة القربى للمير سيد علي الهمداني الشافعي في المودة الثالثة: انه قال النبي (ص) في جمع الصحابة: لا يحب علياً الا مؤمن ولا يبغضه الا كافر، وفيه ايضاً عن ام المؤمنين عايشة ، انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ان الله



قد عهد الى من خرج على عليّ فهو كافر في النار ، وفي ينابيع المودة للشيخ سليمان البلخي الحنفي في الباب التاسع والخمسين نقلاً عن الصواعق المحرقة ، قال اخرج الدارقطني في الافراد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : عليّ باب حطة من دخل فيه كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً .

ونسبة الغلو الى المؤلف الجليل كتسمية القميين المتقدمين رضي الله عنهم ، كل من لا يعترف بسهولة النبي (ص) غالباً لانهم كانوا قائلين بانه بشر بصريح الآية الشريفة « قل انما انا بشر مثلكم » وقالوا ان البشر يعترى عليه السهو والنسيان والخطاء فهو ايضاً جائر السهو ، وكانوا معتقدين ان كل من لم يعترف بذلك يكون غالباً ، ولذا كانوا يحتسبون غيرهم من فقهاء الشيعة غالباً بالتقريب والحال انه ليس كذلك كما ذكر مشروحاً في المفصلات ، والغالي في الحقيقة من اثبت جميع الصفات الثبوتية الموجودة في الآله المستجمع لجميع صفات الكمال المتجلى في كل العوالم والذرات الحي الباقي الدائم الذي لا يعتره نقص ولا زوال ولا مبات للفرد البشري الذي يكون له ادوار الحياة من الصغر والشباب والكهولة ويصير مريضاً وضعيفاً وفقيراً وغير ذلك من نواقص المادة ، فالاعتقاد بالوهية جسمانية على بن ابي طالب عليهما السلام المنسوب الى عبد الله بن سبأ ، او الوهية جعفر بن محمد عليهما السلام ، كما نسب الى محمد بن مقلص الاسدي المكنى بأبي الخطاب او بالوهية على بن محمد الهادي او الحسن العسكري عليهما السلام كما روى نسبة الى فارس بن حاتم بن ماهويه القزويني المقتول على يد جنيد بامر الامام ابي محمد العسكري عليهما السلام كتبها كفر وغلو ، لانه خلاف الشهود ورأى العقل لان الشيء الفاني والهالك كيف يمكن ان يكون آلهاً فاطر السماوات والارض ، ولكن العبد اذا صار فانياً من صفات بشريته واستار بنور الالهية وصار حياً بالحياة المعنوية يصير مظهرآ للذات الاحدية ومجلى للجولات الربوبية فيصدر منه امور خارجة عن حيلة ظاهر البشرية من المعجزات والكرامات وخوارق العادات ، وكلما كان فناؤه في الذات الاحدية اتم كان بقاؤه به اقوى حتى يصل الى مقام يصير مظهرآ تامآ له ، وعند ذلك يكون اقوى مظهر واتم مجلى لله ، وهذا يكون في الحقيقة متصلاً بل متحداً مع مقام المشية التامة وهذه المظهرية كانت مخصوصة بمحمد (ص) وبعده بعلي (ع) وبعده بالائمة المعصومين من ولده حاد عشرهم ثاني عشر الائمة وقائمهم ، فهم الاسماء الحسنى والصفات العليا والمظاهر التامة والمجالي الكاملة لذات الله وهم قادرون على جميع ماتعلق القدرة الالهية بارادته وقدرته ، فهم عالمون بعلمه ، وقادرون بقدرته ، ومريدون بارادته ، وليس شيء من ذلك كفرآ ولا شركآ ولا غلوآ ، بل يكون عين التوحيد لان المعتقد بذلك لا يرى لآى فرد منهم شخصية مخصوصة قبال الذات الاحدية بل يقول ، انهم فانون ولا يكون لهم شخصية الالمظهرية الله تعالى والبقاء به فهم كالمرآة حيث لا ينظر اليها الا لمشاهدة الصورة المتجلية فيه ؛ والائمة عليهم السلام مرآة ذات الله كما ورد « بنا عبد الله وبناعرف الله » فهذه العقيدة في الحقيقة عين التوحيد ولذا يكون عقيدة القميين في الحقيقة افراطاً وغلوآ في التمسك بظواهر الآيات والاخبار ، ونسبة الغلو الى المؤلف ايضاً كذلك .

ولما كان هذا التفسير كثير الفوائد غزير العوائد ذو مطالب مهمة ومسائل عالية استدعى جمع من الاخلاء من حضرة والدى الجليل المولى صالح على شاه روحى فداه ان يأمر بترجمته بالفارسية حتى يتمكن المتكلمون بهذه اللغة ايضاً ان يستفيدوا منه واجاز حضرته ان يتصدى

ترجمة التفسير  
بالفارسية

له من يمكنه ترجمته ثم كلمنى بعض من الاصدقاء في اواخر ايام التحصيل (سنة ١٣٥٧ و ١٣٥٨ قمرية = ١٣١٧ و ١٣١٨ شمسية) تصدى هذا الامر والتعهد لذلك ، ولكن لما كان امراً معضلاً ومبتناً على التبصر في العلوم العقلية والنقلية ولا اقل على الوقوف الكامل عليها ، وكان هذا زائداً على وسعى وغير ميسر لى لفقد هذا عندى وكيف يمكن لى هذا مع عدم البضاعة العلمية ، فلذا لم يتيسر لى قبول هذا الامر الخطير ، ولكن ألح عليه بعض منهم على ان اقدم بقدر الوسع والمجال و اشار اليه حضرة والدى الجليل لا بطريق الامر والوجوب بل بعنوان قبول استدعاء الاخوان بقدر

الميسور، فلذا تهيأت لترجمة المقدمة فقط بالفارسية وشرعت فيها ولكن بعد ترجمة فصول منها صار منسياً ووقع في زاوية الخمول سنين متتالية حتى وقع في ذكرى بعد عشرين سنة وشرعت مجدداً في اتمامها وجعلت كفارة هذا النسيان اضافة ترجمة سورة الحمد اليه وبعد ترجمتها ساعدني التوفيق لتصميم ترجمة ست سور صغار اخرى وهي سورة الاعلى وسور والفحى والم نشرح والقدر والنصر والاحلاص وختم في سنة ١٣٨٠ قمرية = ١٣٣٩ شمسية وصار مطبوعاً في سنة ١٣٨٣ قمرية = ١٣٤٢ شمسية، وسميتها بمناسبة اسم التفسير «رهنماي سعادت» وارجو من الله التوفيق ومن الاصدقاء والاختلاء الدعاء .

وكان اتمام تأليف هذا التفسير بعد سنين متتالية في الرابع عشر من شهر صفر المظفر سنة ١٣١١ قمرية وطبع في سنة ١٣١٤ قمرية بنفقة الحاج محمد حسن خطيب الطهراني وميرزا محمد حسين خان سر رشته دار الاصفهاني وغلام رضا خان مصدق السلطان المشهدي رحمهم الله ؛ وكان تصحيح نسخة الطبع بوسيلة المرحوم الشيخ رضا الطهراني شيخ الحكماء، والحاج شيخ عباس علي كيان الواعظ القزويني . ولكنه اضاف حواشي متعددة محتوية بعضها على اعتراضات ادبية ليس بعض منها وارادة اصلاً، وبعض منها ايضاً من سهو القلم او من النسخ ؛ وانا اذكرها مع الجواب عنها : ففي صفحة ٨٩ من المجلد الثاني اول سورة الشعراء عند آية « وان ربك لهُ العزيز الرحيم » ذكر هذه العبارة « برحمته يمهلهم لعلمهم يتوبون » بذكر يمهلهم ويهملهم وذكر في الحاشية « كان في خطأ المصنف ان يهملهم من الاهمال ولا ادري لعله من سهو القلم » والحق ان كليهما صحيحان وان كان يمهلهم اولي ولكن ذكر يمهلهم ايضاً مجاز كما ورد انه امهلهم حتى كانه امهلهم . وفي ص ١٤٠ في تفسير يا ايها النبي قل لازوجك في عبارة « وقلن لعلك انتك ان طلقنا » كتب في الحاشية « كانه سقط هنا شيء » وكان الحق رجوعه الى اصل كلام القمي حتى يرفع الشبهة منه وهو كذا « قلن لعلك ترى انتك ان طلقنا » فكلمة « ترى » سقط من النسخ، وفي ص ١٦١ وص ٢٣٦ من هذا المجلد حيث ذكر المؤلف كلمة باع وباعوا للبيعة اعترض المحشي وذكر انه لم يقف على هذا الاستعمال ، ولكنه ايضاً صحيح لان « باع » استعمل لجانب واحد وباع من الطرفين، وكلمة البيعة ايضاً ثلاثية واطلاق باع من جانب المؤمن فقط صحيح لانه باع الله بوسيلة اوليائه وخلفائه نفسه وماله ولكن المبيعة من الطرفين .

وفي ص ١٧٧ في ذيل « فامنن او امسك بغير حساب » من جملة الحديث « ثم جرت هذه الآية في رسول الله (ص) فكان له ان يعطى من شاء ما يشاء » كلمة « له » سقط من النسخ فقول المحشي : ان لفظة ان زائدة او مصدرية سهو وكان عليه ان يرجع الى اصل الحديث حتى يصير معلوماً عليه .

وفي ص ١٧٩ في تفسير انتم عنه معرضون حيث قال « وهي الجبل من الله الذي ضرب عليهم الذلة الاله وبجبل من الناس » قال المحشي « كذا بخط المصنف » حيث يفهم منه الاستبعاد والحوال انه ليس فيه استبعاد لانه اقتباس من الآية الشريفة « ضربت عليهم الذلة الاله لا بجبل من الله وحبل من الناس » .

وفي ص ١٩٩ من المجلد المذكور في ذيل آية نزلنا من غفور رحيم في ذكر الحديث المروي عن الصادق عليه السلام « ما يموت موال منا مبغض لاعدائنا الا ويحضره رسول الله (ص) وامير المؤمنين والحسن والحسين عليهم السلام فيرونه ويبشرونه الى آخرها » ذكر في الحاشية ان المناسب ان يكون بواوين من التروية، ولا يخفى ما فيه لانه ذكر الحديث بعبارته ويرونه بواو واحدة صحيح من الثلاثي من باب رأى يرى، ومن المزيد من باب الافعال من الاراءه بحذف المفعول الثاني ايضاً صحيح بقرينة ما بعده اي يرونه حقيقتهم ونورانيتهم، وفي الصافي ايضاً ذكر الحديث كذلك .

وايضاً في هذه الصفحة في عبارة الحديث « فما امامك من الاحوال فقد كفيتموها » ذكر ان « نسخة الاصل

## مقدمة الطبعة الثانية

يج

كذا والظاهر ان يكون بهاء هوز» ويظن ان قوله هنا صحيح ويكون من سهو القلم فان عبارة الحديث بهاء هوز كما في الصافي وان كان بالحاء ايضاً نظراً الى عموميته صحيحاً .

وفي صفحة (٢١٠) سورة الزخرف ذيل تفسير ورحمة ربك خير مما يجمعون « واما خدمة تصلح لما لا يتهيأ لذلك الملك ان يستغنى الابه » من تهيأ باب التفعّل وفي النسخة المطبوعة صارت مغلوطة كذا « تصلح لما لا يتها » فذكر المحشّي « لم ادر معناه لكن المقصود معلوم » والحال ان المعنى معلوم والغلط من نسخة الطبع لا من نسخة الاصل .

وفي هذه الصفحة ذيل آية و سرراً عليها يتكئون و زخرفاً ، قال « ولولا مراعاة حال من في وجوده استعداد الايمان لو سعتنا عليه في دنياه بحيث لا يغمّ انا بشيء من دنياه » ولفظ انا بعد كلمة لا يغمّ بالالف الممدودة ونصب النون (آناً) والمحشّي ظنّ انّه انا بمعنى المتكلم وقال انّه زائدة وليس كذلك .

وفي اول ص ٢٢٥ الصحيح في الحديث لا يتجافون من التجافي فذكره من المحشّي بطريق التريديد سهو .

وفي ص ٢٦٥ سورة الحشر ذيل آية يخربون بيوتهم بأيديهم قال في توجيه تخريب البيوت « توسعة للقتال ومجالة مع المسلمين » وفي نسخة الاصل ومجاله بدون النقطة يل بالحاء وعلى هذا يرجع الضمير الى القتال اى توسعة لمجال القتال مع المسلمين كما ذكر في الصافي ايضاً مثل هذا بهذه العبارة « كانوا يخربون ظواهرها نكاية وتوسيعاً لمجال القتال » فعليه هذا ظنّ المحشّي انّه بصيغة المجادلة وسقط الدال خطأ .

وفي ص ٢٧٥ سورة الحشر في تفسير والنور الذي انزلنا قال المفسر « وكلّ امام لما صار متصلاً بالمشيئة الى آخرها » ولم يذكر ظاهر أجواباً للمالذا ذكر المحشّي ان الظاهر زيادة لفظ لما و زيادة الواو في « وبذلك الاتصال » بالاحتمال الضعيف . ولكن لما لاحظ المؤلف بعد الطبع هذه الحاشية كتب في ذيله في النسخة الموجودة عندي هذه العبارة بخطه « وحذف الجواب اسهل من كل ذلك فان حذف الجواب بقرينة كثير في الآيات والاخبار فليقدر . فليقدر فسروا النور بالامام » وايضاً اضاف الى المتن في هذه النسخة بخطه قبل هذا بعد عبارة « قبل الاتصال بالامام » هذه العبارة « وبذلك الفعلية يظهر عليه وجوده فسروا النور بالامام » فعليه هذا اشكال المحشّي غير وارد ، ويمكن ايضاً كون « فعليكم بالاتصال بهذا النور » بعد سطور متعددة جواباً ، وعلى هذا لا يحتاج الى التقدير وان كان نظر المؤلف بل كل مؤلف في تأليفه اجدر بالقبول .

وفي سورة البلد ذيل آية يقول اهالك ما لا لبداً ذكر كلمة جيش العشرة في النسخة الخطيّة بخط المصنّف بالتسين وفي المطبوعة بالتشين وقال المحشّي لم ادر معناها والحال ان معنى كليهما معلوم وصحيح وان كان بالتسين اولى لان جيش العسرة اطلق على غزوة تبوك لان الناس عسر عليهم الخروج في حرارة القيظ واثبات ابناء الثمرة وايضاً لعسرة المعيشة عليهم للقحط والغلاء وكان زادهم الشعير المسوس والتمر المدود وربما اقتسم الثمرة اثنان وربما مصّوها الجماعة ليشربوا عليها الماء ، واطلاق جيش العشرة ايضاً على هذه الغزوة صحيح لانها وقعت في السنة العاشرة من الهجرة ، وايضاً في هذه الغزوة كان يعقب كل عشرة بعيراً واحداً .

وفي اول سورة والشمس ذيل آية والليل اذا يغشيها قال اقسام بالليل ووقت احاطة ظلمة نور الشمس ، فذكر المحشّي ان الظاهر زيادة الواو والحال ان كليهما (بالواو ودونها) صحيحان وذكر الواو للتوضيح والتبيين .

ولما مضى من الطبعة الاولى سنون متمادية وصار نسخة التفسير نادر الوجود سألتني جمع من الاخلاء قبل سنين تجديد الطبع حتى ان جمعاً من الفضلاء واهل العلم في بغداد والعبات العاليات خلال اسفاري للزيارة تكلّموا في لزوم تجديد طبعه وقال بعض منهم بطبعه في بغداد

الطبعة  
الثانية

او بيروت، وانا ايضاً عرضت مقالهم على والدى الجليل ولكنه لم يوافق لطبعه فى خارج ايران للاشكال فى مراقبة الطبع لنا فى الخارج لبعده المسافة، وفى ذلك الزمان استدعى ايضاً جمع من حضرته تجديد طبعه واستأذن الاخ الايماني الصديق الحاج حسين على خان المصداقي حفظه الله واعطاه الوسعة والبركة من حضرته ان يكون الطبع بنفقتة ولم يجبه باتناً حدود سنتين حتى الح ككراراً وكرر هذا السؤال ، فاجاز حضرته ، ووفق الحاج مصداقي لاعداد وسائله ؛ شرع الفاضل العارف الحاج سيد هبة الله الجذبي ادام الله توفيقاته فى كتابة التفسير مع التصحيحات ليكون نسخة الطبع، واجاد فى الكتابة والتصحيح طبق ما امر به والدى الجليل ومقابلته مع النسخة الاصلية والنسخة الاخرى الخطية والمطبوعة بمعاونة العم الفاضل الحاج محمد باقر السلطاني حفظه الله، وبعد كتابة المجلدين من المجلدات الاربع عزم الحاج مصداقي على عقد القرار وكتب كتاباً مع مطبعة « دانشگاه طهران »، وخلال هذه الايام تقبل تصحيح النسخة ومقابلتها العالم الرباني الشيخ على اكبر العارف الكاشاني والاخ الفاضل السيد فضل الله دانشور العلوي وفقهما الله واجادا فى التصحيح، وبعد ذلك عنى بتصحيح طبعه احدهم العلماء الكرام من مدرسى دار العلم بطهران مع معاضدة السيد دانشور العلوي حفظهما الله، وبعد ذلك ايضاً سعى فى بعض كتابته وتسهيل امور الطبع الاستاد مرتضى عبدالرسولى والسيد الفاضل الجليل السيد معز الدين المهدي والسيد عبدالحميد ميرجهانگيرى واعضاء المطبعة ، وانا اقدم الشكر من جميعهم واسأل الله اجر الدارين لهم .

ولهذه الطبعة مزاي لا تكون فى الاولى :

١- قد جعل التفسير تبعاً لاصل التفسير الذى يكون بخط المؤلف فى اربع مجلد ولكن الطبعة الاولى جعلت فى مجلد واحد .

٢- ذكر عنوان المطالب فى مقدم السطور ليصير التلاحق متميزاً عن السابق، وهذا لم يكن فى اصل التفسير ولا فى الطبعة الاولى .

٣- اعراب الحروف مع التشديد ان كان فتحة جعل فوق علامة التشديد وان كان كسرة وضع تحت التشديد وكلاهما فوق الكلمة بخلاف الترتيب المعمول فى الحروف المعربة المعمولة فى غيرها فان الكسرة فيها تجعل تحت الكلمة والفتحة فوقها والترتيب المعمول فى هذا الطبع صارت اخيراً متداولة فى الحروف المعربة ولا يحسبونها غلطاً والحال انها مع الترتيب السابق يكون غلطاً .

٤- ان المؤلف مع شدة تعصبه فى التشيع والولاية حتى وقع فى بعض الموارد تحت تأثير هذه العصبية والاحساسات المذهبية وتفوه بالطعن على من اشتهر عند بعض بالمخالفة ، ولكنه كان مع ذلك شديد العلاقة لتقريب المذاهب الاسلامية ورفع الخلاف وايجاد حسن النظر بل الاتحاد فى المذاهب ولهذا عدل عنه واذن لولده الجليل الحاج ملاعلى نورعليشاه وكل من اجاز هو رحمه الله فى الطبعة الثانية بتجديد النظر فى بعض العبارات الموهمة وتغييرها او حذف بعض الفاظها وتبديلها بكلمات مناسبة لمعناها الاصلية مع كونه موافقاً لاعتقاد الفريقين .

فهذه الاجازة الضمنية امر حضرة الوالد الجليل بتغيير هذه العبارات وحذف الكلمات المصرحة وتبديلها بكلمات مناسبة بحيث يصير موافقاً لمعتقدات غير الشيعة ايضاً واطعت امره المطاع ثم قرأتها عليه وصححه .

ولذلك يكون هذه العبارات فى هذه الطبعة غير ما كان فى الطبعة الاولى وموافقاً لاعتقاد الفريقين .

ارجو من الله ان يوفق الساعين فى هذه الطبعة ويزيدهم اجراً وخيراً وبركة .

هذا آخر الكلام فى المقدمة؛ واسئل الدعا من القارئ والسلام على عباد الله الصالحين .

وانا العبد سلطان حسين تابنده الجنابدى

غرة جمادى الاولى ١٣٨٥ = ٦ شهر يور ١٣٤٤



وهو الخط وعليه الكلام

1

اعوذ بالله بسبب الله الرحمن الرحيم من الشيطان  
هو المصواب وهو حجب ونعم الوكيل وهو المخذ في كل خطأ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً فيما بينه  
بأساس تدبره من لدنه ويبشّر المؤمنين الذي يعملون الصالحات أن لهم  
أجرًا حسنًا الذي يجلّ بملأته على ذاته فتخذه عن محاسن خلقه فاته  
و يجلّ باسمائه وصفاته على سائر مصنوعات فصار بذلك الخلق حقاً  
مخلّياً به بعد فلا يرى وقرب فشهد النور تبارك وتعالى والخلق  
والسلام على ملائكته وأبنائه ورسله خصوصاً على من أنزل عليه  
القرآن الذي هو مجمع البحر من اللوجب والامكان والمجمع لكل ذكر وكتاب و  
تبيان الضافي عن كل شيء وخلف وارتباب والوافي بكل عهد في ضو  
وصواب والثافي لكل عرض وعناء في النفوس والاجسام والكا في  
البصيص عن كل كتاب وخطاب وكلام وعلى خلقه الواسع والواضح  
المهديين ولا هل بيته الطاهرين لا سيما ابن عمه ووارث علمه وأولاده  
المعصومين وبعد فيقول العفي في ربه الغنى سلطان محمد بن حيدر  
محمد الجنا بد عفي الله عنهما ان اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً  
ورسله جميع خلقه ان اشهد ان لا اله الا الله الذي هو الواحد والحمد  
الحق القدير العليم السميع البصير المذكر الممسك المهيمن المهيمن المهيمن  
الحمد

المدبول الامور المرسل للرسلى المنزل للكتب وان انبياءه ورسله واوالياً  
 وبجملته ارضه كلهم حق للافرق بين احد من رسله وان ما جاتوا منه عند  
 ربهم حق وصدق امت بهم وبجميع ما جاتوا به وان عمداً خاتم الانبياء  
 والموسليين واسرها الخ لا يقا جميعه وان عنته بعد اسرها الخلق  
 وان عليها اول العتوة ووارث علمه محمد وبعده الاحد عشر من ولدك وان  
 الحاد عشر منهم غائب قائم منتظر لولم يبق من الدنيا الا يوم واحد لول  
 الله في ذلك اليوم حتى يخرج ويلاذ الدخ فطا وعد لك كملت ظلمة وجودك  
 وان هؤلاء اثنتي عشرة سنة في ليوم فقر وفاقة لهم انوسل اليهم ولام  
 ارجو لحاظ يوم ميعاد وان شرعية محمد ناسخة لجميع الشرايع وان جميع  
 ما جاتهم محمد من السنن والقرايين والسياسات والعقائد والادخال  
 حق وصدق امتها كلها مفصلها ومحملها وان الموت وكوار القبر  
 والاصراط والميزان وحس الملايق ونظار الكتب والحساب والمنه و  
 النار والمعاد جسمانية وروحانية كلها حق وصدق امتها وان يقينها  
 وان هذه دين الفرائد يبر عليها احيى وعليها اموت وعليها ابعث  
 انتم وان الفرائد الذي يبي اظهرنا هو الكتاب المنزل على محمد صخر في  
 اولم يخرق وهو دليل رسالة واجمال شريعة وهو الجبل المدور من  
 لانه صورة الولد النكوبية الى هو الجبل محاسن حقيقة كما ان العتية وولده  
 هو الجبل من الناس وانما لما يعنى قاصد بردا عليه المحض وان الفرائد دليل  
 العتية كما قالوا فيه محبتنا اهل البيت كما ان العتية مينو القرائن فالقرآن

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هو الملهم للصواب، والمتجلى في كل خطاب، وهو حسبي ونعم الوكيل

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا، قِيمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ، الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا، الَّذِي تَجَلَّى بِذَاتِهِ عَلَى ذَاتِهِ فَتَنَزَّهَ عَنْ مُجَانَسَةِ مَخْلُوقَاتِهِ، وَتَجَلَّى بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ عَلَى سَائِرِ مَصْنُوعَاتِهِ فَصَارَ بِذَلِكَ التَّجَلَّى حَقَائِقُ مُتَجَلِّياتِهِ، بَعْدَ فَلَا يُرَى وَقُرْبَ فَشَهِدَ النَّجْوَى، تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَلَائِكَتِهِ وَأَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ خُصُوصًا عَلَى مَنْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ، الَّذِي هُوَ مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ لِلْوُجُوبِ وَالْإِمْكَانِ، وَمَجْمَعُ الْبَيَانِ لِكُلِّ ذِكْرٍ وَكِتَابٍ وَتَبْيَانٍ، الصَّافِي عَنْ كُلِّ مَيْنٍ وَخُلْفٍ وَارْتِيَابٍ، وَالْوَافِي بِكُلِّ وَعْدٍ فِي خَيْرٍ وَصَوَابٍ، وَالشَّافِي لِكُلِّ مَرَضٍ وَعَنَاءٍ فِي النُّفُوسِ وَالْأَجْسَامِ، وَالْكَافِي لِلْبَصِيرِ عَنْ كُلِّ كِتَابٍ وَخِطَابٍ وَكَلَامٍ، وَ عَلَى خُلَفَائِهِ الرَّاشِدِينَ وَأَصْحَابِهِ الْمُهْدِيِّينَ وَأَهْلِ بَيْتِهِ الطَّاهِرِينَ لِأَسِيمَا بَنِ عَمِّهِ وَوَارِثِ عِلْمِهِ وَأَوْلَادِهِ الْمَعْصُومِينَ.

### وبعد

فيقول الفقير الى ربه الغني سلطان محمد بن حيدر محمد الجنابدي عفى الله عنهما اننى اشهد الله و اشهد ملائكته وانبيائه ورسله (ع) وجميع خلقه اننى اشهد ان لا اله الا الله الذى هو الواحد لا احد الا احد الحى القدير العليم السميع البصير المدرك المرید المتكلم الرحمن الرحيم القيوم المدبر للامور المرسل للرسل (ع) المنزل للكتب، وان انبيائه (ع) ورسله (ع) واوليائه (ع) وحججه (ع) فى ارضه كلهم حق لا افرق بين احد من رسله، وان ماجاؤا به من عند ربهم حق وصدق آمنت بهم وبجميع ماجاؤا به، وان محمداً (ص) خاتم الانبياء والمرسلين (ع) واشرف الخلائق اجمعين، وان عترته (ع) بعده اشرف الخلق، وان علياً (ع) اول العتره ووارث علم محمد (ص) وبعده الاحد عشر من ولده (ع)، وان الحادى عشر منهم غائب قائم منتظر لولم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يخرج ويملا الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، وان

هؤلاء ائمتي وشفعائي ليوم فقرى وفاقتي ، بهم اتوسل الى الله وبهم ارجو نجاتي يوم معادى ، وان شريعة محمد (ص) ناسخة لجميع الشرايع ، وان جميع ما جاء به محمد (ص) من السنن والفرائض والسياسات والعقائد والاخلاق حق وصدق ، آمنت بها كلها مفصلها ومجملها ، وان الموت وسؤال القبر والصراط والميزان وبعث الخلائق وتطائر الكتب والحساب والجنة والنار والمعاد جسمانية وروحانية كلها حق وصدق آمنت بها وايقنتها ، وان هذه ديني الذي ادين به ؛ عليها احى وعليها اموت وعليها بعث انشاء الله ، وان القرآن الذي بين اظهرنا هو الكتاب المنزل على محمد (ص) حرف فيه اولم يحرف ، وهو دليل رسالته واجمال شريعته وهو الحبل الممدود من الله لانه صورة الولاية التكوينية التي هي الحبل من الله حقيقة كما ان العترة ولايتهم هي الحبل من الناس ، وانتهما لن يفترقا حتى يردا عليه الحوض ، وان القرآن دليل العترة كما قالوا فيه حجتنا اهل البيت ، كما ان العترة مبيتو- القرآن فالقرآن امام صامت والعترة قرآن ناطق ، وكما ان محبة العالم من العترة وتعظيمه والنظر اليه والجلوس عنده واستماع قوله وسماعه والتدبر في افعاله واحواله واخلاقه والتفكير في شؤنه والتسليم له ولمتشابهات مامنه وتخلية بيت القلب لزروله بملكوته فيه بملاحظة انه حبل الله الممدود الى الناس او من غير عناد معه من اعظم- العبادات كذلك تعظيم القرآن والنظر في سطروره واستماع كلماته وسماعها والتدبر في عباراته والتفكير في اشاراته ولطائفه وتخلية بيت القلب لتجلى حقائقه واتباع احكامه وتسليم متشابهاته من اعظم العبادات اذا كان بلحاظ كونه حبلًا ممدودًا من الله .

وقد ورد في الايات والاخبار الامر بالاستماع والانصات له عند قراءته والتدبر في آياته واستنباط اشاراته ولطائفه والتفكير فيها كما ورد ذم من أعرض عنه واتخذ مهجوراً ونبذ وراء ظهره ، وذم من لاه بين لحييه ولم يتدبر ما فيه و ذم من حفظه وقراه ولم يعمل بما فيه كمثل الحمار يحمل اسفارا فأولى الاشياء بالخدمة بعد علماء العترة واحق الامور بالنظر والفكرة هو القرآن .

وقد كنت نشيطاً منذ اوان اكتسابي للعلوم وعنفوان شبابي بمطالعة كتب التفسير والاخبار ومدارستها ووفقني الله تعالى لذلك وقد كان يظهر لي بعض الاحيان من اشارات الكتاب وتلويحات الاخبار لطائف ما كنت اجدها في كتاب ولا اسمعها من خطاب فأردت ان اثبتها في وريقات واجعلها نحو تفسير للكتاب لتكون تذكرة لي ولاخواني المؤمنين وتنبهاً لنفسي ولجملة الغافلين ، راجياً من الله ان يجعلها لي ذخيرة ليوم الدين ولسان صدق في الآخرين وهو جدير بان يسمى ببيان السعادة في مقامات العبادة والمسؤول من الناظر ان ينظر اليه بنظر الانصاف لابعين العناد والاعتساف والحمد لله اولاً وآخرأ والصلوة على محمد وآله .

ولنذكر قبل الشروع في المقصود حقيقة العلم والفرق بينه وبين الجهل المشابه للعلم و شرافة العلم وخساسة هذا الجهل وان العلم كلما ازداد ضعفت الانانية ، والجهل كلما ازداد زاد في الانانية ، وان العلم لا ينفك عن الحيرة والخشية واقتضاء الوحدة والعزلة ، وانه يلازم العمل ولا ينفك منه ، وان الادراك المنفك عن العمل هو الجهل المشابه للعلم واستحباب قراءة القرآن والاستماع له وكيفية قراءته ومراتب قرائته وجواز تفسيره و بيان الظاهر والباطن والتنزيل والتأويل والمحكم والمتشابه والتاسخ والمنسوخ والعام والخاص من القرآن وان التفسير بالرأى الذي ورد ذمه هو التفسير بالادراكات الجهلية وان التفسير بالعلم من الحكمة التي من اوتيتها فقد اوتى خيراً كثيراً ، وانه مأموره مندوب اليه ، وان تفسير القرآن بتمام مقاماته مختص بأهله الذين نزل عليهم ، وان القرآن ذو وجوه وهو مراد بكل وجوهه كما انه ذو بطون ومراد بكل بطونه ، وانه يجوز ان يكون نزوله بالقراءات المختلفة كما يجوز ان يكون اختلافات القراءات من القراء ، وان القرآن الذي

في ايدي الناس ان لم يكن منقوصاً منه بحسب الفاظه وعباراته كما قيل فهو منقوص منه بحسب وجوهه واشاراته وبطونه ومقاماته ، وان القرآن نزل في الائمة وفي اعدائهم او اثلاثاً او ارباعاً ولذا ذكر ذلك في فصول .

## الفصل الاول

### في حقيقة العلم والجهل المشابه للعلم

اعلم ان الانسان بحسب مقام بشريته واقع بين مدينتي العلم والجهل وعالمى النور والظلمة وكل ادراك او شهود يقع له او حال يطرو عليه من حيث توجهه الى دار العلم او بحيث يجعله متوجهاً اليها فهو علم . وكل ادراك او شهود او حال يحصل له من حيث توجهه الى دار الجهل او بحيث يجعله متوجهاً اليها فهو جهل مشابه للعلم لمشايبته للعلم في اصل الادراك ، ويسمى جهلاً مركباً في مقابل الجهل الساذج الذى هو عدم الادراك ممن شأنه الادراك لتركبه من الادراك وعدم ادراك الجهة العلمية من المدرك . اول تركبه من عدم ادراك الجهة العلمية وعدم ادراك عدم ذلك الادراك ويسمى داءً عيائاً ايضاً لعجز اطباء النفوس عن علاجها . لان المعالج يعالج من يجد او يظن بنفسه المرض ويسلم نفسه للطبيب وينقاد لامره وهذا المريض يظن بنفسه الصحة ويتأنف عن الطبيب ولا ينقاد لأمره ولمكان هذا الجهل المشابه للعلم صح اثبات العلم ونفيه من موضوع واحد كما سيجيى في سورة البقرة عند قوله لَيْسَ مَا شَرَّوَابِهِ أَنْفُسُهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وسيجيى تحقيق تام للعلم والجهل عند تلك الاية انشاء الله . وعلمة العلم انه كلما ازداد نقص من الانانية حتى يفنيها بالكلية . وعلمة هذا الجهل انه كلما ازداد زاد في الانانية ورؤية النفس والاعجاب بها حتى لا يبقى في الانسان من التسليم الذى هو من صفات الانسان شئ ، وان العلم لا يجتمع مع الاغراض الدنيوية بل يفنيها ، وان الجهل كلما زاد زاد الاغراض وكلما ازداد الاغراض ازداد الانسان في طلبه حتى انه يتحمل المتاعب طول الليل والنهار بادامة المدارس والتكرار وقطع الفيافي والبحار ومقاساة المكاره في الاسفار والقاء النفس في المهالك والاختار كل ذلك بتوهم التوسل بتلك الجهالات الى المناصب الدانية والاعراض الفانية والتصرف في الاوقاف واموال الغياب والايام والتقرب الى السلاطين والحكام والتبسط في البلاد والتسلط على العباد وهذا العلم المسمى بالجهل لا يزيد صاحبه الا البعد من الله والقرب من الشيطان وقوله تعالى يَعْلَمُونَ ظَاهراً مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ اشارة الى هذا الجهل والغفلة عن هذا العلم يعنى يعلمون من كل مدرك جهته الدنيوية الجهلية لكونهم واقعين في طرف الجهل ولا يعلمون منه جهته العلمية الاخرية لعدم وصولهم الى باب مدينة العلم حتى يصير ادراكهم علمياً اخروياً او يدركون المدركات الدنيوية ولا يدركون المدركات الاخرية ، ومالم يطهر القلب من هذه الادراكات الدنيوية لم يظهر على القلب نور العلم فانه نور يقذفه الله في قلب من يشاء ، وفي المرتبة الاولى من ظهور هذا النور يحصل للانسان الحيرة والسكوت والاعراض عن المدركات الدنيوية ، وفي المرتبة الثانية يحصل له حال الاستماع والانقياد وترك العلم الذى يجعله مستبدأً معجباً بنفسه كما عن الصادق (ع) انه قيل لرسول الله (ص) : يا رسول الله ما العلم ؟ قال : الانصات قال : ثم مه يا رسول الله ؟ قال : الاستماع ؛ ونعم ما قيل :

زانكه اين دانش نداند اين طريق  
زانكه هر فرعى باصلش وهر است  
كش بيايد سينه را زان پاك كرد

دل ز دانشها بشستند اين فريق  
دانشى بايد كه اصلش زان سراست  
پس چرا علمى بياموزى بمرد



فالانسان مالم يخرج من دار الجهل لم يجزله طلب الادراكات العلمية حكمة كانت او فقهاً او غيرهما لتضرره بها واشتداد جهله منها كما قيل :

بد گهر را علم و فن آموختن	دادن تیغ است دست راهزن
جمله صحرا مار و کژدم پرشود	چونکه جاهل شاه حکم مرشود
چون ملایک گوی لاعلم انا	تا بگیرد دست تو علمتنا
گرد این مکتب ندانی تو عجبی	همچو احمد پری از نور حجبی

## الفصل الثاني

### في شرافة هذا العلم وخساسة الجهل

قد علم مما ذكر شرافة العلم وكفى في شرافته انه المايز بين الانسان وسائر الحيوان وان الانسان اشرف من كل حيوان بل من كل موجود سوى الرحمن؛ وقوله تعالى الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ اشارة الى شرافته لذكره الامتان بتعليم البيان بعد خلق الانسان وقوله هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ يبين شرافته بل نقول شرافته فطرية لتقديم كل ذي صنعة الاعلم في صنعته على نفسه لشهادة فطرته بتقدمه وشرافته ولشرافة هذا العلم بكرم من لاخبرة له صاحبي الجهل المشابه للعلم لظنهم ان جهلهم علم و يقبلون منهم و يقبلون عليهم ، ولولا هذه الشرافة للعلم وتلك المشابهة لكانوا يفرّون منهم فرار الضأن من السرحان، ولشرافته ورد بطرق مختلفة والفاظ متوافقة ومتخالفة ان : طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وورد : ان الله يحب بغاة العلم ، وان من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً الى الجنة ، وان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضى به ، وانه ليستغفر لطالب العلم من في السماء ومن في الارض حتى الحوت في البحر ، وان من خرج من بيته يلتمس باباً من العلم وينتفع قلبه ويعلمه غيره كتب الله له بكل خطوة عبادة الف سنة صيامها وقيامها وحفته الملائكة بأجنحتها وصلّى عليه طيور السماء وحيثان البحر ودواب البر وانزل له الله بمنزلة سبعين صديقاً ، وان العلماء ورثة الانبياء ، وان من تعلّم العلم وعمل به وعلم الله دُعِيَ في ملكوت السماء عظيماً ، وان محادثة العالم على المزابل خير من محادثة الجاهل على الزرابي ، وان الناس عالم ومتعلم وغناء ، وورد اغد عالماً او متعلماً واحب اهل العلم ولا تكن رابعاً فتهلك ببغضهم ، وانه لاخير في العيش الا لرجلين عالم مطاع او مستمع واع ، وان عالماً ينتفع بعلمه افضل من سبعين الف عابد ، والسرف في ذلك كله ان جهات الشرف مجتمعة في العلم لان شرف الاوصاف اما بشرف محالها ومحل العلم بعد الله والملائكة نفس الانسان من جهتها الروحانية لامن جهتها الحيوانية ولاشك ان نفس الانسان اشرف النفوس وجهتها الروحانية اشرف جهاتها ، او بشرف موصوفاتها والموصوف بالعلم هو الحق الاول ثم الملائكة ثم الانسان الذي هو اشرف الموجودات ، او بشرف غاياتها وغاية العلم غاية الانسان وهو الحشر الى الرحمن ولا غاية اشرف منه ، او بشرف لوازمها ولوازم العلم الخلاص من اسر النفس وشهواتها وغضبائها وحيلها الشيطانية والخشية والخشوع والراحة والسرور والالتذاذ بمناجاة الله والمحادثة مع ملائكة الله بل مع الله والتشبه بالاله في الاحاطة بما سواه وكلما ذكر من جهات الشرافة للعلم فأضدادها التي هي جهات الخساسة ثابتة للجهل المشابه للعلم بحكم المقابلة ، وهذا الجاهل هو العالم التارك لعلمه اى للجهة العلمية من مدركاته ، وان اهل النار ليتأذون من ريح العالم التارك لعلمه ، وان اشد اهل النار ندامة وحسرة رجل دعا عيداً الى الله تعالى فاستجاب له وقبل منه فأطاع الله فأدخله الجنة وأدخل الداعي النار

بتركه علمه واتباعه الهوى و طول الامل . ونسب الى النبى (ص) انه قال العلم علمان فعلم فى القلب ؛ اشارة الى الجهة العلمية من المدركات فذلك النافع ، وعلم على اللسان ؛ اشارة الى الجهة الجهلية فذاك حجة الله على ابن آدم ، ولشرافة الجهة العلمية ولطافتها وسرعة اختفائها تحت الجهة الجهلية من المدركات امروا بدقة النظر فى العلم وفيمن يؤخذ منه فان المدركات اذا اخذت من صاحبى الجهل لا يستتير صاحبها بنور العلم ولا يظهر له جهتها العلمية فان من اخذ العلم من اهله وعمل به نجا ؛ كما فى الخبر . ويفيد بمفهومه ان من لم يأخذه من اهله اولم يعمل به لم ينج . وقال الباقر (ع) فى بيان قوله تعالى فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ علمه الذى يأخذه عمن يأخذه ، والاخبار فى اخذ العلم من اهله والاحتراز من اخذه من غير اهله كثيرة فان المدركات يمكن اخذها من الصّحف ومن الرجال عايمين كانوا ام جاهلين بالجهل المشابه للعلم ؛ كافرين كانوا ام مؤمنين ، لكن الاتصاف بجهتها العلمية لا يحصل الا اذا اخذ المدركات ممن كان متصفاً بجهتها العلمية .

قال البارع فى العلم العلامة الحلى رضوان الله عليه فى اول تحريره : ولكل علم اسرار لا يطلع عليها من الكتب فيجب اخذه من العلماء ولهذا قال (ع) : خذ العلم من افواه الرجال ، ونهى عن الاخذ ممن اخذ علمه من الدفاتر فقال (ع) : لا يغرنكم الصحفيون . وقيل للباقر (ع) ان من عندنا يزعمون ان قول الله فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ انهم اليهود والنصارى قال اذا يدعونكم الى دينهم . والحاصل ان النفوس البشرية خلقت قابلة سريعة التأثر كالمرآة الصافية القابلة للصّور فاذا اخذت المدركات من صاحبى الجهل تكيّفت بجهلهم ولم تدرك من المدركات الا الجهة الجهلية ، واذا اخذت المدركات من صاحبى العلم تكيّفت بكيفية علمهم ولم تدرك من المدركات الا الجهة العلمية منها ، فاحذر الحذر عباد الله من الجهال المتلبّسين بلباس اهل العلم المتشبهين فى مدركاتهم باهل العلم .

وقد ذكر فى الاخبار علامات وآثار كثيرة للعلم والجهل وللعلماء الحقّة وللعلماء السّوء وللعالم والمتكلّف ولطلب العلم للدنيا ولطلبه للآخرة وللعلم الدنيوى وللعلم الاخرى فلينظر العالم والمتعلّم الى الاخبار ولينظر الى علومهما وتعلّماتهما وانها من اى صنف ؛ فان كانت من قسم الجهالات والعلوم الدنيوية فليضرعا الى الله وليسئلا منه ان يطهر قلوبهما منها : وان كانت من قسم العلوم فليبتها الى الله ان يزيدا ولا يسلبها منهما ، ولينظر المتعلّم الى من يأخذ العلم منه حتى لا يشتبه الامر عليه ويأخذ المدركات من جاهل بظن انه عالم .

### الفصل الثالث

فى ان العلم كلّما ازداد ضعفت الانانية ، والجهل كلّما ازداد زادت الانانية

اعلم ان الانسان واقع بين دارى الرحمن والشيطان ، ولنفسه وجه الى الله ويقال له وجه الربّ ووجه الى الشيطان ويقال له وجه النفس اى انانيته ، ولا يكون رؤية الوجود من النفس ونسبته اليها الا بهذا الوجه وهذان الوجهان للنفس هما الآخرة والدنيا اللتان هما الضرتان والاقبال الى كل اضرار بالآخرة وهما العقل والجهل فى العالم الصّغير ويطلق العقل والجهل على مدركاتهما ايضاً ، وسعة كل من الوجهين بزيادة مدركاته وسعتها لان فعليّة الانسان بفعليّة مدركاته كما قيل :

مابقى تو استخوان و ريشه ئى

ور بود خارى توهيمه گلخنى

اى برادر تو همين اندیشه ئى

گوگل است اندیشه تو گلشنى

فكلّما ازداد المدركات الجهلية ازدادت الانانية وضعفت الوجهة الربّانية ، وكلّما ازداد المدركات

العقلانية قوية الوجهة الربانية وضعفت الوجهة الجهلانية والانانية ، وكلما ازدادت الجهالات في الانسان ازداد فيه تصرف الشيطان بل لا يكون تلك المدرجات الا بامداد الشيطان و افاضته فهي في الحقيقة فضلاته على وجه النفس ونعم ما قال مولانا بهاء الملة والدين :

اين خيالات محال واين صور  
شرم بادت زانكه داري اي دغل  
فضله شيطان بود برآن حجر  
سنگ استنجاي شيطان در بغل

فالانسان ان لم يكن ذا وجه الى الرب كان لامحالة ذا وجه الى الشيطان وكان صفحة نفسه بتصرف الشيطان فيلقى عليها ما يشاء بحسب استعدادها كما قال شيخنا البهائي ايضاً رضوان الله عليه :

تو بغير علم عشق اردل نهی  
دل كه فارغ شد ز مهر آن نگار  
سنگ استنجا بشيطان ميدهی  
سنگ استنجاي شيطان شمار

ففرّوا الى الله واصرفوا وجوهكم من الشيطان وطهروا قلوبكم من وساوسه :

فاغسلوا يا قوم عن لوح الفؤاد  
كل علم ليس ينجي في المعاد

وانظروا الى مكتسباتكم من الصنایع العلمية فان كانت تزيد في استكباركم ومماراتكم فاعلموا انها من فضلات الشيطان وفي الخبر في الفرق بين طالبی المدرجات الجهلية والمدرجات العلمية : ان طلب العلم ثلاثة فاعرفهم بأعيانهم وصفاتهم ؛ صنف يطلبه للجهل والمراء ، وصنف يطلبه للاستطالة والختل ، وصنف يطلبه للفقه والعقل . فجعل صاحب وجهة النفس الشيطانية صنفين باعتبار قوته الدراكة والعمالة ، وجعل غاية طلب العلم باعتبار القوة الشيطانية الدراكة الجهل يعنى نفس المدرجات الجهلية ، واستكمال وجه النفس الذى يلي الشيطان ولوازمها التى هي الاستكبار ورؤية النفس والاعجاب بمدرجاتها وتحقير الغير ، وعبر عن ذلك كله بالمماراة ؛ وجعل غاية طلب العلم باعتبار القوة العمالة المنشعبة الى السبعية والبهيمية الاستطالة التى هي من لوازم السبعية والختل اى التملق الذى هو من لوازم البهيمية ، وجعل غايته باعتبار الوجه الالهى الفقه اى اشتداد الادراك والانتقال من مدرک الى مدرک آخر ، والعقل اى نفس المدرجات واستكمال وجه النفس الذى يلي الرحمن .

## الفصل الرابع

### فى تلازم العلم والعمل واقتضاء العلم الحيرة والخشية والعزلة

اعلم ان العلم كما علم عبارة عن المدرجات الحاصلة للانسان من حيث وجهته الالهية وصفحته الاخرية وهي تنقسم الى عقائد عقلانية واخلاق نفسانية واعمال جسمانية التى اشير اليها فى الحديث النبوى (ص) بقوله : انما العلم ثلاثة ؛ آية محكمة او فريضة عادلة او سنة قائمة ، والعقائد العقلية اذا حصلت من حيث كونها علوماً وحيث كون الانسان فى دار العلم كانت مرائي للمعتقدات بحيث يجد المعتقد ذوق معتقداته فى اعتقاداته ويلتذّبها ويشتدّ فى ذلك الوجدان والتلذذ حتى يشاهدها ، وإلّا رأتها المعتقدات بحسب الذوق والوجدان والشهود والعيان سمّاها الرسول (ص) آية ، ولعدم انفكاك المعتقدات عنها كما ذكر سمّاها محكمة وهذا الوجدان والشهود هو عمل القلب فلو تخلّى الاعتقادات عن المعتقدات كما ذكر لم تكن علوماً حاصلة للانسان من حيث كونه فى دار العلم ولا فائضة من الله بل كانت جهالات ملقاة على النفس من الشيطان سواء سميت خطوات الشيطان او فضلاته ، والاخلاق النفسية اذا ادركت من حيث كون الانسان فى دار العلم لم يكن ادراكها الا بنحو الجزئية وبنحو المعرفة لانبحو الكلية ومعرفة الرذائل بنحو الجزئية عبارة عن مشاهدتها فى وجوده ، ومن شاهد الرذائل ومضرّتها فى وجوده انزجر منها وكان فكره تطهير نفسه منها وهذا هو عمل هذا العلم ، ومن شاهد الخصال

وبهجاتها ولذاتها طلب الاتصاف بها وهذا عمل هذا العلم، وباعتبار هذا الشهود والاتصاف سمّاها الرسول (ص) فريضة وعادلة فإنّ الفرض عيناً هو هذا الاتصاف والعادلة بين طرفي الافراط والتفريط هي اعيان هذه الصفات، واما العلم بالردائل والخصائل بنحو الكلية منفكاً عن شهودها بنحو الجزئية فانه من الجهالات ولم يكن فرضاً ولا عادلاً وكان منفكاً عن العمل وكان من فضلات الشيطان، والاعمال القلبية اذا اخذت من صادق؛ وعلم الاخذ صدق من اخذها منه وصدق وعد الاجر على فعلها ووعد العقوبة على تركها ولم يستر هذا العلم او لم يغلب مقتضى النفس على مقتضاه لا يمكنه ترك العمل بها وباعتبار هذا العمل سمّاها سنة فان السيرة والسنة هي الاعمال التي اتفق جماعة عليها او صارت شيمة للشخص، وباعتبار اخذها من اهلها واتصالها بالاعمال القلبية وبصاحب الاعمال القلبية سمّاها قائمة. واذا لم يؤخذ هذا العلم من اهله او لم يكن اخذه من حيث كون الاخذ في دار العلم او غلب على مقتضاه مقتضى النفس لم يكن علماً وصار منفكاً عن العمل او عن كون العمل قائماً متصلًا بالقلب وكان ذلك العلم جهلاً وكان من فضلات الشيطان؛ ولذلك ورد عنهم (ع) في اخبار كثيرة التصريح والاشارة الى تلازم العلم والعمل؛ فعن ابي عبد الله (ع) في بيان قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء: يعني بالعلماء من صدق قوله فعله ومن لم يصدق قوله فعله فليس بعالم. وعنه (ع) ان العلم مقرون الى العمل فمن علم عمل ومن عمل علم والعلم يهتف بالعمل فان اجابه والا ارتحل عنه. وعنه (ع) لا يقبل الله عملاً الا بمعرفة ولا معرفة الا بعمل فمن عرف دلته المعرفة على العمل ومن لم يعمل فلا معرفة له؛ الا ان الايمان بعضه من بعض. ومن هذا يعلم ان العلم كما لا ينفك عن العمل لا ينفك عن الاشتداد والازدياد في جانب الآخرة لان من عرف وادرك من الصفات الالهية ما يبتهج ويلتذ بادراكه اشتاق الى ازدياد الادراك والابتهاج ومن اشتاق الى شئ طلبه، ومن طلب شيئاً وجده، ومن عرف شيئاً من الردائل او الخصائل اشتد فراره عن الردائل وطلبه للخصائل، وكلما ازداد فراره من الردائل واتصافه بالخصائل ازداد استبصاره بآفاتهما ولذاتها، ومن عرف الامر الالهى وان امتثال امره ونهيه يزيد في علومه العقلية والنفسية امتثل، ومن امتثل ازداد علومه المذكورة وسيجيئ بسط وتحقيق لهذا المطلب في سورة البقرة عند قوله تعالى ولبسوا ما شروا به أنفسهم. وصاحب هذا العلم هو الذي يكون ذا كآبة وحزن من عدم مراعاته لعلومه وعدم وصوله الى معلومه كما يريد فان هذا العالم يحزنه ترك الرعاية كما ان صاحب الجهل يعجبه حفظ الرواية، ويكون ذا سهر اشتياقاً الى مطلوبه يعمل ويخشى وجلاً داعياً مشفقاً مقبلاً على شأنه عارفاً بأهل زمانه مستوحشاً من اوثق اخوانه، متحيراً في امره لتجاذب علمه وجهله، وهو الشكور الرؤف الرحيم الرقيق الحليم الصبور الخاشع الخاضع المتواضع المستسلم القنوع الغني الودود البار الوصول الحى النظيف الظريف الطريف فاحذر يا اخي من العالم العامل بغيره والزم العالم العامل بعلمه وكن متواضعاً له.

خاك شو مردان حق را زير پا خاك بر فرق حسد كن هجوم

## الفصل الخامس

### في فضل قراءة القرآن وفضل التوسل به بأى نحو كان

اعلم ان القرآن كما سلف الاشارة اليه قرين العترة وهما الحبلان الممدودان من الله الى الخلق، وان التوسل بالعترة بأى نحو كان من الخدمة وقضاء الحاجة والتوقير والمجبة لهم والنظر اليهم والجلوس عندهم والانس بهم والتأمل في شؤونهم والتدبر في افعالهم والاستماع الى اقوالهم وسماع اسمائهم ومناقبتهم واحوالهم وتذكر شمائلهم واوصافهم من غير عناد معهم عبادة بل كانت من اعظم العبادات ومن اسباب دخول الجنات

كذلك النظر الى سطور القرآن والاستماع الى حروفه وقراءة كلماته وكتابة سورة وآياته وتعظيمه وتوقير قاريه وتصور مفاهيمه وتدبر معانيه والنظر في اشاراته والالتذاذ بلطائفه وامثال اوامره ونواهيهِ والاعتبار بحكاياته وامثاله والا تعاظ بمواعظه ونصائحه عبادة بل كانت من اعظم العبادات وكفى في فضل التوسل به قوله تعالى اذا قرء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون وعن علي بن الحسين (ع) وجعفر بن محمد (ع) انهما قالا من استمع حرفاً من كتاب الله تعالى من غير قراءة كتب الله تعالى له به حسنة ومحا عنه سيئة ورفع له درجة ، ومن قرء نظراً من غير صوت كتب الله له بكل حرف حسنة ومحا عنه سيئة ورفع له درجة ، ومن تعلم منه حرفاً ظاهراً كتب الله له عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات ؛ قال لا اقول بكل آية ولكن بكل حرف ؛ باء او ياء او شبههما قال ومن قرأ حرفاً وهو جالس في صلوته كتب الله له خمسين حسنة ومحا عنه خمسين سيئة ورفع له خمسين درجة ، ومن قرأ حرفاً وهو قائم في صلوته كتب الله له مائة حسنة ومحا عنه مائة سيئة ورفع له مائة درجة ، ومن ختمه كانت له دعوة مستجابة مؤخره او معجلة . قال الراوى قلت جعلت فداك ختمه كله قال ختمه كله . واسحق بن عمار عن ابي عبدالله (ع) قال قلت له جعلت فداك انتى احفظ القرآن عن ظهر قلبى فأقرأه عن ظهر قلبى افضل وانظر في المصحف فقال لى بل اقرأه وانظر في المصحف فهو افضل اما علمت ان النظر في المصحف عبادة . ونسب الى النبى (ص) انه قال افضل العبادات قراءة القرآن وعنه (ص) القرآن مأدبة الله تعالى فتعلموا من مأدبته ما استطعتم ، ان هذا القرآن جبل الله وهو التور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن تبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيع فيستعجب ، ولا تنقضى عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد فالتلوه فان الله بأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات ، اما انتى لا اقول آلم عشر ولكن اقول الف عشر ولام عشر وميم عشر . وعن ابي عبدالله (ع) ان القآن عهد الله الى خلقه فقد ينبغي للمرء المسلم ان ينظر في عهده وان يقرأ فى كل يوم خمسين آية . وعن النبى (ص) انه قال نوروا بيوتكم بتلاوة القرآن ولا تتخذوها قبوراً كما فعلت اليهود والنصارى صلّوا فى الكنائس والبيع وعطّلوا بيوتهم فان البيت اذا كثرفيه تلاوة القرآن كثر خيريه واتسع اهله وأضاء لاهل السماء كما تضيئ نجوم السماء لاهل الدنيا . وعن السجاد (ع) انه قال ، قال رسول الله (ص) من اعطاه الله القرآن فرأى ان احداً اعطى افضل ممّا أعطى فقد صغر عظيمًا وعظم صغيراً .

## الفصل السادس

### فى آداب القراءة وكيفيتها ومراتب القراءة

اعلم ان الكلام نحو ظهور للمتكلّم بشأنه الذى هو فيه حين التكلّم الا ترى ان الانسان حين الغضب لو اجهد نفسه فى اخفاء غضبه يظهر لامحالة غضبه فى كلامه ، وان كلام كل متكلّم مناسب لمقامه للمقام السامع ولذلك لا يمكن للبشر من حيث بشريته استماع كلام الملك او الجن ولو سمع هلك او جن او غشى عليه او تضرر بوجه آخر ، وان كلام الله تعالى لو ظهر فى مقام اطلاقه لمقام له شئ من خلقه ولفنى الكل فى كلامه لكنّه تعالى لغاية رحمته وكمال رفته لخلقّه نزل اسمائه وصفاته وكلامه من مقام الاطلاق وألبسها ألبسة التعينات فصارت فى مقام الارواح العالية موافقة لها ، وفى مقام الارواح المضافة مرافقة لها ، وفى مقام الاشباح العالية النورية والسافلة الظلمانية مطابقة لها ، وفى مقام الانسان ظاهرة بلباس الاصوات والعبارة والحروف والكتابة لتناسب اصماخهم وابصارهم كما اشار اليه المولوى بقوله :



خود طواف آنکه اوشه بین بود	فوق قهر و لطف و کفر و دین بود
زان نیامد یک عبارت در جهان	بس نهانست و نهانست و نهان
زانکه این اسماء و الفاظ حمید	از کلابه آدمی آمد پدید
علم الاسماء بد آدم را امام	لیک نی اندر لباس عین و لام
چون نهاد آن آب و گل بر سر کلاه	گشت آن اسماء جانی روسیاه
که تقاب حرف دم در خود کشید	تا شود بر آب و گل معنی پدید

فعلى هذا كان القرآن بنقوشه والفاظه ظهوراً للحقّ الأوّل تعالى بأسمائه وصفاته فى كلامه وخطابه رؤية بعباده وعليهم ان يعظّموه ويظهروا ظواهرهم عند قراءته من الانجاس والاخبث ومما لا يرتضيه الانظار، وبواطنهم من الاحداث بالغسل والغسل او الوضوء والتميم، ونفوسهم من الانانية التى هى ظهور الشيطان ومختفى فضلاته بالتواضع تحت كبرياء الرحمن والخشوع تحت عظمتة الظاهرة فى كلامه. وان يتحرّزوا لقراءته وسماعه، ويرقّ نفوسهم عنده ويبكوا ويزيدوا خشوعاً، وقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون بالاخبار للشعار بانه لا ينبغي مسيس نقوشه وحروفه الا بطهارة الظاهر من الاخبث والاحداث، ولا يمكن مسيس باطنه ومقصوده ولا الاتصال بلطائفه وحقائقه ولا استفاضة علومه وبركاته الا بطهارة الباطن من الرذائل والارجاس والشكوك والريبة والسواس، ومن العلوم العادية والعقائد العامة التقليدية المأخوذة من الناس. وقوله ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولاً ويخرون للاذقان ييكونون ويزيدهم خشوعاً فى مقام المدح اشارة الى استحباب التواضع والبكاء والخشوع عند القراءة والاستماع للقران وعن الصادق (ع) انه قال القرآن نزل بالحنن فاقرأوه بالحنن وقال الفيض قدّس سرّه فى تفسير الصافي وفى مصباح الشريعة عن الصادق (ع) انه قال، (ع) قال النبى (ص) لكل شىء حلية وحلية القرآن الصوت الحسن وعنه (ع) انه قال من قرء القرآن ولم يخضع له ولم يرقّ عليه ولم يغش حزناً او وجلاً فى سرّه فقد استهان بعظم شأن الله وخسر خسراً مبيناً فقارئ القرآن يحتاج الى ثلاثة اشياء قلب خاشع وبدن فارغ وموضع خال؛ فاذا خشع لله قلبه فرّ منه الشيطان الرجيم، واذا تفرّغ نفسه من الاسباب تجرّد قلبه للقراءة فلا يعترضه عارض فيحرره نور القرآن وفرائده، واذا اتخذ مجلساً خالياً واعتزل من الخلق بعد ان اتى بالخلصين الاولين استأنس روحه وسرّه بالله ووجد حلاوة مخاطبات الله عباده الصالحين وعلم لطفه بهم ومقام اختصاصه لهم بقبول كراماته وبدائع اشاراته فاذا شرب كأساً من هذا المشرب فحينئذ لا يختار على ذلك الحال حالاً وعلى ذلك الوقت وقتاً بل يؤثره على كل طاعة وعبادة لانّ فيه المناجاة مع الربّ بلا واسطة فانظر كيف تقرأ كتاب ربك ومنشور ولا يتك، وكيف تجيب او امره ونواهيه، وكيف تمثل حدوده فانه كتاب عزيز لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، فرتله ترتيلاً وقف عند وعده ووعدته وتفكر فى امثاله ومواعظه واحذر ان تقع من اقامتك حروفه فى اضاعة حدوده. وعنه (ع) انه قال والله لقد تجلّى الله لخلقه فى كلامه ولكن لا يبصرون هذا ما اشير اليه فى الاخبار والايات. لكن نقول لما كان الانسان بمنطوق قوله تعالى علم ادم الاسماء كلّها منظوياً فيه جميع مراتب الموجودات بالقوة وله بحسب كل مرتبة اذا صارت فيه بالفعل حال وحكم وتكليف؛ كان له بحسب تلك المراتب احوال مختلفة تختلف احكامها؛ وجملة المراتب منظوية فى الشيطانية والرحمانية والحالة المتوسطة بينهما لانه ان كان مسخراً للشيطان بحيث لم يبق فيه تصرف الرحمن كان مظهرّاً للشيطان سواء كان الغالب

عليه الهيمنة بمراتبها او السبيعية بمراتبها او الشيطنة بمراتبها او الحالة الحاصلة من تركيبتها بمراتبها وكان لسانه ويده وسمعه وبصره الات للشيطان فكان لا يقرأ القرآن الا بلسان الشيطان وهو اللسان المضاف الى نفسه وانايته ولا يكتب ولا يسمع ولا يبصر الا يد وسمع وبصر كذلك ؛ وفي حق امثاله ورد قونه تعالى يلوون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب وقوله فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله وما هو من عند الله يعنى ان نقوش القرآن وان كانت امراً كلياً تصدق على كل مكتوب منها عند من لاخبرة له بمبادئ الافعال وكيفية صدق القرآن على مكتوب البنان لكنها لا تصدق في نفس الامر وعند من ينظر الى مبادئ الافعال الا على مكتوب يد منسوبة ومسخرة للرحمن ، لا على كل نقش مشاكل لنقش القرآن صادر من كل بنان سواء كانت مسخرة للشيطان او الرحمن وهكذا الحال في قراءة ألفاظ القرآن فانه لا يكون كل ملوئ باللسان مشابه للقرآن مصداقاً له في نفس الامر الا اذا كان مقرّوا بلسان مضاف ومسخر للرحمن لا بلسان مضاف الى نفس القارئ ومسخر للشيطان . وصاحب هذه الحالة حكم قراءته انها لا تتجاوز حنجرته بل تكون وبالأعلى عليه وهكذا حكم كتابته واستماعه لايات القرآن وتكليفه التضرع الى الله والسؤال منه ان يبصره افات ما هو فيه والاستغفار من الله والتوبة والانابة اليه ولا مثاله قال الانبياء (ع) اول ما قالوا يا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه وان كان متوسطاً بين الرحمانية والشيطانية كان له بحسب غلبة كل من الحالين حال وحكم وتكليف . وبحسب استواء الحالين فيه له حكم آخر وصاحب هذه الحالة له عناء كثير وحزن طويل لا يسكن الى مقتضياته الحيوانية فيلتذ بها ولا يلتذ بمقتضياته العقلانية فيطمئن اليها ؛ وفي حقه نزل يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون .

روز وشب در جنگ و اندر کشمکش کرده چالیش اولش با آخرش

وقد يغلب عليه الجهل والشيطانية فيلتحق في قرائته واستماعه بالصنف الاول ، وقد يغلب عليه الرحمانية فيلتحق بالصنف الاتي وقد يبقى فيه اثر من الشيطان والرحمن ، فيكون مشر كافي قرائته كرجل فيه شركاء متشاكسون وان كان مسخراً للرحمن بحيث لم يبق الانانية وللشيطان في عباداته مداخله بل يكون عباداته بامر الله تعالى او بفعله تعالى بحيث لا يكون الفاعل في وجوده الا الله تعالى ، كان لهذا الصنف من المسخر لله تعالى مراتب ودرجات لان منهم من هو محجوب عن الله وعن ملائكته وخلفائه ناظر الى امره الذي وصل اليه بتوسط خلفائه فاعل لفعله بامر الله تعالى لا بامر نفسه فهو يرى الفعل من نفسه والفاعل نفسه لكن يرى نفسه مسخرة لامر الله تعالى لا لانانية وللشيطان ، وكذلك اعضاؤه تكون مسخرة لامر الله وان كان يرى اضافتها الى نفسه فهي من حيث الفعل مضافة الى امر الله لا الى نفسه فلا يكون هذا القارى ممّن يلوئ الكتاب بلسانه بل بلسان امر الله وهكذا حال الناظر والمستمع والكاتب للكتاب ، لكن ليس شأنه في القراءة الا حكاية قول الله الصّادر من لسان الرسول (ص) ، فهو في قرائته حاك عن الرسول (ص) او عن جبرئيل او عن الله ان لم يكن له التفات الى وساطة الرسول (ص) . ومنهم من يكون من اهل الشهود لكن لم يتجاوز شهوده عن مشاهدة خلفاء الله تعالى وملائكته وهذا ان لم يبلغ شهوده الى مقام الحلول او بلغ لكن لم يبلغ حلول الحال الى نحو اتحاد مع المحل ، كان مثل سابقه يرى الفعل من نفسه المسخرة للمشهود وحكمه مثل حكم سابقه ، والفرق بينه وبين سابقه ان المشهود ان كان هو الرسول (ص) او خليفته (ع) او ملكاً من الملائكة كان القارى حينئذ حاكياً لقول الرسول او قول الله وقارياً له على مشهوده لحضوره عند مشهوده ولسانه من حيث القراءة لسان امر الله او امر مشهوده ان كان المشهود امراً له بالقراءة وان

بلغ المشهود في الحلول الى نحو اتحاد مع الشاهد كان لسان القارى حينئذٍ لسان المشهود وان كان ينسب الى نفسه ايضاً لكن انتسابه الى نفسه عين انتسابه الى المشهود وهكذا سمعه وبصره ويده وهذا القارى قد يرى القراءة من نفسه لبقاء نفسيته له وقد يراها من المشهود وقد يريها من مبدء هونفسه ومشهوده ، وهكذا الحال في نفس رؤيته القراءة ورؤيته مشهوده وفي سماعه القراءة وفي حق هذا الاتحاد وواخر مراتب الحلول قيل بالفارسيه :

از صفای می و لطافت جام      درهم آبیخت رنگ جام و بدم  
همه جام است و نیست گوئی می      یا مدام است و نیست گوئی جام

وللاشارة الى مراتب الحلول قيل :

انامن اهوى و من اهوى انا      نحن روحان حللنا بدنا

وللاشارة الى مراتب الاتحاد قيل :

من کیم لیلی و لیلی کیست من      ما یکی روحیم اندر دو بدن

وسيجب تحقيق مقام الحلول والاتحاد والوحدة انشاء الله وقد يترقى السالك من مقام التعينات ويشاهد فعل الحق اى مقام المشية مطلقاً من جملة التعينات خارجاً عن وجوده او حالاً في ملكه او متحداً معه فيظن ان الفعل هو الله فيجرب عليه كل الاحوال التي ذكرت حين مشاهدة الرسول والملك ، فيظن القارى انه يقرأ على الله او يسمع من الله وان القارى هو الله وقد يترقى عن رؤية نفسه في البين فلا يرى الا المشهود سواء كان المشهود هو الرسول (ص) او الحق المضاف وحينئذٍ يكون القارى والسماع والناظر والكاتب هو المشهود وهذا هو مقام الوحدة المشهودة لبعض السالك التي لا يجوز التفوق بها بعد الافاقة وظهور الكثرات وهذه هي الوحدة الممنوعة والى هذا المقام اشار الشيخ رحمة الله عليه بقوله :

حلول و اتحاد اينجا محال است      كه در وحدت دوئی عين ضلال است

وقيل في حقه .

آنجا که توئی چو من نباشد      کس محرم این سخن نباشد

فينبغي للقارئ المسخر للشيطان ان يجهد نفسه في الخروج من تسخير الشيطان حتى لا يصير بتعبيره قوله تعالى يلوون السنتهم بالكتاب (الاية) مردوداً من باب الرحمن ، ولذلك امر الله العباد بالاستعاذة من الشيطان حين قراءة القرآن حتى لا يصير لسانهم لسان الشيطان وللقارئ الحاكي ان يتعب نفسه حتى يخرج من غيبته ويشاهد المحكي منه ، وللمشاهد ان يعاني في الخروج من محض المشاهدة حتى يدخل المشهود في وجوده ويصير حالاً فيه ، ولمن دخل فيه المشهود ان يبالغ في الخروج من الحلول الى الاتحاد ، وللمتحد ان يلتذ حتى يبقى المشهود وحده ولا يبقى غيره ، وهذا آخر مراتب السلوك الى الله وهذا احد وجوه ماورد في اخبار كثيرة انه يقال للقارئ القرآن يوم القيامة اقرأ وارق ، لانه ينبغي ان يكون القيامة بانموذجها حاضرة للسالك ، ونسب الى الصادق (ع) انه لحقه الغشى في الصلوة فسل عنه (ع) فقال : مازلت اردد الاية على قلبي وعلى سمعي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته ، وللتنبية على انه ينبغي ان يجاهد القارى حتى يصير لسانه لسان الله ورد الامر بالتلبية حين قراءة يا ايها الذين امنوا اجابة لندائه تعالى بتصور استماعه من الله ، وأمر الله بالاستعاذة حين القراءة وورد : كذلك الله ربّي ؛ حين قراءة سورة التوحيد .

### الفصل السابع

فى جواز تفسير آيات القرآن وأخبار المعصومين عليه السلام والنظر فيها والتأمل فى مفاهيمها والتفكر فى معانيها والمراد بها والتدبر فى مقاصدها والغايات المؤول إليها واستعلام تنزيلها واستنباط تأويلها بقدر استعداد المفسر الناظر

اعلم ان الآيات والأخبار الدالة على مدح التدبر فى القرآن وذم ترك التدبر ولزوم التوسل به ولزوم جعله اماماً واتباع أحكامه والاستنارة بنوره والاستضاءة بضياءه وأنه المنجى حين التباس الفتن، وأنه شفاء عن داء الجهل، وأنه دليل الامامة وحجة الاثمة. وأنه لا تنقض عجائبه ولا تبلى غرائب، وأنه دليل على المعرفة لمن عرف الصفة، وأنه الدليل على خير سبيل، وأنه فيه مصابيح الهدى ومنار الحكمة، وأنه ينبغى ان يجلو جبال بصره ويبلغ الصفة نظره، وأنه من التمس الهدى فى غيره اضله الله ولا يشيع عنه العلماء، وأنه من قال به صدق، ومن عمل به اجر، ومن اعتصم به فقد هدى الى صراط مستقيم، وأنه هدى من الضلالة وتبيان من العمى واستقالة من العثرة ونور من الظلمة ورشد من الغواية وبيان من الفتن، وأنه من جعله امامه الذى يقتدى به ومعه الذى ينتهى اليه اذاه الله الى جنات النعيم؛ كثيرة، وكلها دالات على جواز النظر فى آيات القرآن والتأمل فى معانيها وتفسيرها وامثالها ونواهيها والاعتبار بقصصها وامثالها واستنباط اشاراتها واستبطان بطونها ولطائفها لمن كان اهلاً لها، وخطابات الله للناس عامة او خاصة تدل على جواز النظر والتأمل لمن يخاطب بتلك الخطابات، فممنع بعض من النظر فى الآيات وبيان معانيها وتفسيرها؛ لا يصغى اليه بعدما ذكر، ولما كان القرآن والأخبار عبارة عن العبارات الدالة على مفاهيمها العرفية المراد بها المقاصد المخصوصة المشار بها الى لطائفها وحقائقها وكان تفسير الآيات والأخبار عبارة عن ابانة مفاهيم ألفاظها وكشف الغطاء عن مقاصدها والاشارة الى اشاراتها والاياء الى لطائفها التى اتصف المفسر بها والتنبية على حقائقها والتصريح بتنزيلها والتلويح الى تأويلها لان الفسروالتفسير بمعنى الابانة، والابانة فى كل شىء تكون بحسبه كان المفسر محتاجاً الى علم لغة العرب وعلم اعرابها وهيئاتها واشتقاقها، وعلم البلاغة والمحسنات الطارية للكلام المذكورة فى صناعة البديع، والاطلاع على الاخبار الواردة فى تفسير الآيات، والى علم العقائد العقلية الاصلية، والاخلاق النفسية الفرضية، والاحكام الجسمية الفرعية، والعلم بمقاصدها ومعرفة اشاراتها، والى الانتصاف بلطائفها المشعر بما كان التحقق بحقائقها، والى العلم بتنزيلها ومعرفة تأويلها بقدر مرتبته، والى العلم بالمحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ والعام والخاص لانه ان لم يعلم العلوم الادبية كان كثير الخطاء فى بيان المفاهيم والمقاصد، وان لم يطالع على ماورد فى تفسير الآيات من الاخبار كان كثير الخطاء فى بيان التنزيل والتأويل، وان لم يعلم العلوم الدينية كان كثير الخطاء فى بيان المتشابهات والمجملات، وان لم يعرف الاشارات ولم يجد اللطائف فى وجوده كان تفسيره ناقصاً بل تفسيراً بالرأى الذى كان تمامه خطأ، وهكذا الحال فى معرفة التأويل، وان لم يعلم المحكم من المتشابه والناسخ من المنسوخ والعام من الخاص لم يكن على يقين فى بيانه وكان كثير الخطاء فيما بينه.

## الفصل الثامن

## فى الفرق بين الظهر والبطن والتنزيل والتأويل والمحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ والعام والخاص

اعلم ان القرآن كلام الحق الاول تعالى وقد ظهر اول مظهر مطلقاً عن جميع التعيّنات الامكانية وبهذا الاعتبار يسمّى بنفس الرحمن ، ولجواز اتصافه بجميع التعيّنات لكونه لا بشرط شىء ولا بشرط لاشىء يسمّى باضافته الاشراقية وبمقام كن ، ولظهور الغيب به بنحو الاجمال والبساطة مثل ظهور ما فى الصدور فى الكلمات يسمّى بكلمته ، ولاشتماله على جميع الوجودات الامكانية بنحو اشرف واعلى يسمّى بالقرآن ويجمع الجمع ، ولكونه اعلى مقامات محمد (ص) الذى هو آخر فعليّاته التى هو بها هو يسمّى بالحقيقة المحمدية ، ولذلك كان خلقه القرآن ، ولما كان القرآن باطلاقه وكلام الله فى اول ظهوره لا يقوم لسماعه السموات والسمويات ولا الارض والارضيات انزله تعالى عن مقام اطلاقه وحجبه بحجب التعيّنات العقلية بمراتبها فصار العقول بفعليّاتها ووجوداتها مصاديق القرآن ثم انزله وحجبه بحجب التعيّنات النفسية فصارت النفوس بفعليّاتها مصاديق له ثم انزله وحجبه بحجب التعيّنات المقدارية الثورية فصار عالم المثال بمراتبها مصاديق له ، ثم نزله وحجبه بحجب التعيّنات الطبيعية فصارت الاجسام الطبيعية مصاديق له ، ثم نزله الى انزل مراتب الوجود والبسه لباس الصوت والحروف والكتابة والنقوش حتى يطيقه الاذان والابصار البشرية فصارت الحروف والنقوش مصاديق له ، ولكون جميع مراتب الوجود مصاديق للقرآن ضارتياناً لكل شىء ولا رطب ولا يابس الا كان فيه ، اذا عرفت ذلك فاعلم ان مصاديقه المحسوسة الطبيعية ظهوره ومصاديقه الروحانية بطونه ، وباعتبار تعدد المراتب الروحانية كليّاتها وجزئياتها ذكر تعدد البطون فى الاخبار الى سبعين الفاً ، ولما كان المنزل فيه لكل آية وامثال المنزل فيه جميعاً مصاديقها وكان المنزل فيه اظهر مصاديقها ورد ان لكل ظهر ظهراً ، ولما كان كل مرتبة من الروحانيات بالنسبة الى دانيّتها بطناً ورد ان لكل بطن بطناً ، وتنزيل القرآن ان كان بمعناه المصدري كان عبارة عن جعله صادقاً على المصاديق الطبيعية ، وان كان بمعنى المنزل فيه كان عبارة عن نفس تلك المصاديق ، وتأويله عبارة عن ارجاعه الى المصاديق الروحانية او عن نفس تلك المصاديق ولمروره على تلك المصاديق حين النزول سميّ جعله صادقاً عليها ارجاعاً ، وما ورد فى بعض الاخبار من تسمية بعض المصاديق الطبيعية تأويلاً اشارة الى ان تعميم الاية للمنزل فيه المخصوص ولا مثاله التى تأتى بعد زمان النزول لا يكون الا بارجاعها عن خصوصيات الشخص المنزل فيه الى معنى كلّى يصدق على المنزل فيه وعلى امثاله ، وهكذا الحال فى تسمية المصاديق الطبيعية التى هى غير المنزل فيه بطناً وللإشارة الى تفسير التنزيل والتأويل ورد ان تفسير القرآن لا يجوز الا بالنصّ الصريح والاثرا الصحيح يعنى ان معرفة التنزيل من القرآن محتاجة الى بيان من نزل القرآن فى بيوتهم ، ومعرفة تأويله محتاجة الى ان يدرك الانسان انموذجات المصاديق الروحانية فى وجوده التى هى آثار المصاديق الروحانية او المقصود ان بيان التنزيل والتأويل لا يجوز الا بواحد منهما او بكليهما يعنى لا يجوز التفسير الا بالقاء السمع والتقليد المحض او بالتحقق بوجود انثار فى القلب وباعتبار المصاديق الطبيعية والروحانية وانموذجاتها فى وجود الانسان ورد عن الصادق (ع) ان كتاب الله على اربعة اشياء العبارة والاشارة واللطائف والحقائق ؛ فالعبارة للعوام ، والاشارة للخواص ، واللطائف للاولياء (ع) ، والحقائق للانبياء (ع) فالعبارة عبارة عن العبارات والنقوش الدالة على المفاهيم العرفية الصادقة على المصاديق الحسية

الطبيعية وهذه المرتبة للعوام الذين لا يتجاوز ادراكهم عن المحسوسات بمعنى ان العوام محصور ادراكهم على هذه المرتبة وهذه المرتبة بشرط عدم انضمام الاشارات اليها مختصة بهم والا فصاحبوا المراتب الاخر يشاركونهم في ادراك هذه المرتبة ويمتازون عنهم بادراك المراتب الاخر، والاشارة عبارة عن دلالة المصاديق الحسية واشاراتها الى المصاديق الروحانية واللطائف الحاصلة في وجود المدرك؛ ولا يدرك هذه المرتبة من القرآن الا الخواص الذين توجهوا الى الاخرة واشتغلوا بأنفسهم فذكروا النشأة الاخرى من النشأة الاولى؛ وموجودات العالم الصغير من العالم الكبير، واللطائف عبارة عن الرقائق التي يجدها الانسان في وجوده من انموذجات مصاديق العالم الكبير وهذه المرتبة لاولياء الله الذين كان لهم قلب من حيث ولايتهم، والحقائق عبارة عن مصاديق القرآن تماماً وهذه المرتبة لمن تحقق بها او شاهدها وعاينها وهم الانبياء من حيث نبوتهم او الاولياء (ع) من حيث خلافتهم للانبياء (ع) فان الولي من حيث ولايته لا توجه له الى الكثرات حتى يتحقق بها او يشاهدها واما من حيث خلافته فله شأن النبي في التوجه الى الكثرات والتحقق بها ومشاهدتها، وكل من له المرتبة العليا فله المرتبة الدانية دون العكس، فصاحب الحقائق كان صاحب اللطائف والاشارات والعبارات اولاً ثم صار صاحب الحقائق ثانياً فقوله تعالى اطيعوا الرسول لفظ الرسول (ص) ونقشه المكتوب الدالان على انسان مخصوص مرسل من الله عبارته، والرسول الهاشمي الذي هو المتزل فيه وكل من كان مثله تنزله وظهره، وهذا الرسول المتزل فيه ظهر ظهره والتنزيل منحصر فيه بوجه، ومن كان مثله من افراد البشرية ويله بوجه كما انه بطنه بوجه كما سبق، والامر بطاعة محمد (ص) بايقاع اسم الرسول عليه واطلاق اسم الرسول عليه يدلان على ان فيه معنى من الله به استحق وجوب اطاعة الناس له ويدلان على ان كل من كان فيه هذا المعنى سواء كان في العالم الكبير او في العالم الصغير وسواء كان في عالم الطبع او في عالم الارواح كان طاعته واجبة وهذه الدلالة هي اشارة الكتاب، ومن هذه الدلالة ينتقل من كان له قلب وسعة في وجوده الى اهل مملكته وان فيهم من فيه هذا المعنى كالعقل الذي هو رسول من الله وكمثال الرسول المتمثل عنده الذي فيه ايضاً هذا المعنى ويجد في وجوده وجوب طاعة العقل والرسول المتمثل اما بصريح الامر او بعدم امكان تخلفه وهذه التي يجدها في وجوده هي لطائف الرسول والامر بطاعته وحقائق الرسول والامر بطاعته، وطاعته في عالم المثال وعالم النفوس وعالم العقول وعالم الاسماء حقائقها وتأويلها وبطنها وبطن بطنها، وكل من هذه المعاني وال مراتب من حيث نفسه يسمى حداً للآية ولحروف القرآن، ومن حيث كونه دالاً على معنى فوقيه يسمى مطلقاً، والمحكم في القرآن هو الذي يكون محكم التعلق بحيث لا يزول عمن تعلق به ولا يخرج من تعلقه احد، والمتشابه هو الذي يكون متشابه المتعلق بمعنى ان متعلقه يشبه متعلق الآية الاخرى او يشبهه ويلتبس على الناظر فيه والجاهل لمتعلقه لا اعتبار خصوصية من خصوصيات الافراد والاحوال في تعلقه فلا يكون عام التعلق ولا محكم التعلق بحيث لا يزول عمن تعلق به فان قوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ليس لكل مكلف وليس لمن تعلق به في كل الاحوال بل اذا كان الانسان في جهنم النفس ولا يمكنه العفو عمن ظلمه اما من يمكنه العفو عن المسيء ومن خرج من جهنم النفس وصار بحال يمكنه العفو عمن ظلمه فليس له هذا الحكم وهذا ما معنى ورد ان المحكم ما يعمل به والمتشابه ما اشبهه على جاهله، ومعنى ماورد ان المحكم ما يعمل به والمتشابه الذي يشبه بعضه بعضاً، ومعنى ماورد فاما المحكم فتؤمن به ونعمل به وندين به، واما المتشابه فتؤمن به ولا نعمل به يعني انا قد ارتفعنا عن مقام المتشابه وطروا الحالات فما تعلق بنا لا يزول فكان محكماً وما تشابه لا يتعلق بنا فتؤمن به ولا نعمل به، وللمحكم والمتشابه معنى آخر وهو الذي احكم دلالة بحيث لا يتطرق الاحتمال



والاشتباه اليه والذي اشتبه دلالة على مقصوده بدلالته على غير مقصوده واشير الى كل في الاخبار وسيجيئ تحقيق تام وتفصيل اتم للمحكم والمتشابه عند قوله تعالى منه آيات محكمات هن أم الكتاب الآية في سورة ال عمران. والناسخ بالنسخ الكلى في القرآن هو الآية التي نسخت حكماً ثابتاً في شريعة اخرى او في هذه الشريعة، والمنسوخ هو الآية التي نسخ حكمها الثابت في الشريعة والناسخ بالنسخ الجزئي هو الآية التي تعلق حكمها بشخص ورفعت عنه حكماً آخر والمنسوخ بهذا النسخ هو الآية التي نسخ حكمها عن هذا الشخص، ويقال الناسخ للتي تعلقت بشخص والمنسوخ للتي لم تعلق بهذا الشخص، فالناسخ بالنسخ الجزئي لا يكون الا في المتشابهات وسيجيئ تحقيق واف للنسخ في سورة البقرة عند قوله ما ننسخ من آية، الآية، والعام هو الآية التي يكون حكمها عاماً لجميع الاشخاص وجميع الاحوال والخاص هو الآية التي يكون حكمها خاصاً بشخص دون شخص وبحال دون حال فالعام والمحكم باحد معانيه واحد وكذا الخاص والمتشابه ولا يعرف الناسخ والمنسوخ ولا العام والخاص بهذا المعنى الا الخواص من اولياء الله (ع) لان مصاديق الخاصات من الايات والمتشابهات منها والناسخات والمنسوخات بهذا المعنى متشابهات ولا يمكن معرفتها الا ببصيرة من الله .

## الفصل التاسع

### في تحقيق التفسير بالرأى الذي ورد حرمة ومذمته في الاخبار

فمن النبي (ص) انه قال : من فسّر القرآن برأيه فاصاب الحق فقد اخطأ وعنه (ص)، من فسّر القرآن برأيه فليتبوء مقعده من النار، وعن ابي عبد الله (ع) من فسّر القرآن برأيه ان اصاب لم يوجر وان اخطأ فهو أبعد من السماء، وعنه (ع) ماضرب رجل القرآن بعضه ببعض الا كفر .

اعلم ان الانسان كما سبق واقع بين داري الرحمن والشيطان والعقل والجهل والنور والظلمة فان ظهر بفعليته المنسوبة الى الشيطان وهي الفعلية المنسوبة الى نفسه بظهور انانيته صار تمام اعضائه ومداركه الات للشيطان ولنفسه لا للرحمن ولعقله وكان جملة افعاله وفعلياته للشيطان وكان جميع ادراكاته جهالات واسباباً لتمكّن الشيطان منه والبعد من الرحمن، والخطاء فعل او ادراك يكون بتصرف الشيطان ويصير سبباً لتمكّنه في الانسان فالانسان الذي ظهر بفعلية الشيطان كلّما ادرك من القرآن كان ادراكاته جهالات الشيطان وان كان موافقاً لمقصود القرآن وان بين وفسّر القرآن كان بتحريك الشيطان فكان خطاء وان كان موافقاً وكان تفسيره برأى منسوب اليه لان صاحب هذه الفعلية لا يرى الافعال والادراكات الا من نفسه بظهوره بانانيته فصيح ان من فسّر القرآن برأى منسوب الى نفسه وانانيته فان اصاب الحق فقد اخطأ ولتبوء مقعده من النار وان اصاب لم يوجر وان ظهر بفعليته المنسوبة الى العقل وهي فعلية الرحمن صار كلّ اعضائه ومداركه الات للعقل والرحمن وكان جميع افعاله وفعلياته للرحمن وكان جملة ادراكاته علوماً ونوراً وباعثاً لضعف الانانية، واذا نسبت اليهم كان نسبتها اليهم نسبة الى العقل لان نفسياتهم حيثئذ تكون مسخرة للعقل للشيطان ولا تكون انانية لهم، وكلّما نسب الى العقل فعلاً كان او ادراكاً كان صواباً ولو لم يكن موافقاً فان العقل خطاء صواب بحكم المضادة مع الشيطان والجهل ولصاحب هذه الفعلية ورد ما نقل ان المصيب له اجران والمخطئ له اجر واحد وفي حق صاحب الفعلية الشيطانية قيل بالفارسية .

فانّ الفعلية الشيطانية مرض فوق جميع الامراض حتى قيل انه داء عياء وفي حق صاحب الفعلية العقلانية قيل بالفارسية :

« كفرگيرد ملتى ملتى شود »

لانّ صاحب الفعلية العقلانية لا يكون الا مؤمناً بالولاية بايعاً مع وليّ امره ولا يكون سيرة هذا المؤمن الا الهية والسيرة الالهية اذا كانت بتصرف العقل كانت ملّة والمخطئ من الملتى مصاب وله اجر ولذلك ورد عن الصادق (ع) ان الله جعل ولايتنا اهل البيت قطب القران وقطب جميع الكتب وعليها يستدير محكم القران وبها نوهت الكتب ويستبين الايمان . وقد امر رسول الله (ص) ان يقتدى بالقرآن وآل محمد (ص) الحديث وللإشارة الى الفعليتين واثارهما قيل بالفارسية :

گفت پیغمبر که احق هر که هست	او عدو ما و غول ره زنت
هر که او عاقل بود او جان ماست	روح او و ریح او ریحان ماست
عقل دشنام دهد من راضیم	زانکه فیضی دارد از فیاضیم
احق ار حلوا نهد اندر لبم	من از آن حلوی او اندر تبم

مثال ذلك انّ العامل بالتقية كان مصاباً ولو لم يكن عمله موافقاً لحكم الله في نفس الامر والتارك للتقية مخطئ ولو كان عمله موافقاً والمأذون من الهنود والقلندرية في الدعاء والمنطريات يؤثر قوله ولو قرء مغلوطاً وغير المأذون لا يؤثر قوله ولو قرء صحيحاً فاللزام للمفسر بعد تحصيل المقدمات التي ذكرت في الفصول السابقة ان يفر من الشيطان ويدخل تحت حكم الرحمن ويسلم نفسه لامره تعالى ، فان فسر بهذه الحالة كان تفسيره حقاً وصواباً وحكمة ونوراً رزقنا الله وجميع المؤمنين هذه الحال .

### الفصل العاشر

في انّ علم القران بتمام مراتبه منحصر في محمد ﷺ واوصيائه الاثني عشر

وليس لغيرهم الا بقدر مقامه

قد مضى ان بطون القران وحقائقه كثيرة متعددة وان بطنه الاعلى وحقيقته العليا هو محمدية محمد (ص) وعلوية علي (ع) وهو مقام المشية التي هي فوق الامكان وكل نبي ووصي كان لا يتجاوز مقامه الامكان سوى محمد (ص) واوصيائه ومن لم يبلغ الى مقام المشية لا يعلم مافيه ولا يبين من ذلك المقام شيئاً لان المفسر لا يتجاوز في تفسيره حد نفسه فكل من علم من القران شيئاً او فسر منه شيئاً وان بلغ ما بلغ من المقامات لا يكون علمه وتفسيره بالنسبة الى علم القران الا كقطرة من بحر محيط فان حقيقة القران التي هي حقيقة محمد (ص) وعلي (ع) هي مقام الاطلاق الذي لانهاية له ، والممكن وان كان اشرف الممكنات الذي هو العقل الكلّي يكون محدوداً ولا يتصور النسبة بين المحدود وغير المتناهي الغير المحدود فعلم كل عالم ومفسر للقران بالنسبة الى علم القران كقطرة الى البحار ، ولما كان مقام محمد (ص) وعلي (ع) واولاده المعصومين عليهم السلام مقام المشية كان علم القران كله عندهم وكان علي (ع) هو من عنده علم الكتاب كما في الآية باضافة العلم الى الكتاب المفيد للاستغراق وكان آصف (ع) هو الذي عنده علم من الكتاب وكان ابراهيم (ع) ابتلاه ربه بكلمات معدودة لاجملة الكلمات مع انه كان اكمل الانبياء بعد نبينا (ص) وكان محمد (ص) يؤمن بالله وكلماته جميعاً كما في قوله تعالى فامنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته؛ فان الكلمات جمع مضاف

مفيد للاستغراق وليس المراد به الايمان الاجمالي والا لشاركه غيره فيه بل الايمان التفصيلي والايمان التفصيلي لا يكون الا بادراك المؤمن به شهوداً وعياناً .

## الفصل الحادى عشر

### فى تحقيق ان القرآن ذو وجوه

روى عن النبى (ص) انه قال ان القرآن ذلول ذو وجوه فاحملوه على احسن الوجوه . وهذا الخبر كالقرآن ذو وجوه وهو مراد بكل الوجوه فان القرآن يجوز ان يكون ذا وجوه بحسب مواد الفاظه او هيئاتها وتصريفها او اعرابها وتركيبها وسيجى تحقيق ذلك فى الفصل الاثنى . ويجوز ان يكون ذا وجوه بحسب دلالة الفاظه ومصاديقها ، وهذه الدلالة وكثرة المصاديق اما ان تكون فى الطول بمعنى ان كل لفظ من القرآن يدل على مفهوم واحد له مصاديق بحسب النشآت الطولية يكون كل عال من المصاديق مع الدانى بمنزلة الروح والجسد ومتحداً معه اتحاد الروح مع الجسد وهذا هو معنى التنزيل والتأويل والظهر والباطن ، وقد مضى ان القرآن له مصاديق متعددة بحسب النشآت وان مصاديقه الطبيعية ظهوره وتنزله ، ومصاديقه الروحانية بطونه وتأويله ، فهذا الوجه جار فى القرآن ومراد من هذا الخبر ، واما ان تكون فى العرض بمعنى ان كلا من المصاديق يكون مغايراً للآخر ومقابلاً له لامتحداً معه وروحاً له مثل لفظ يزكى فى قوله تعالى بل الله يزكى من يشاء فانه يجوز ان يكون بمعنى ينمى ويظهر ويخرج الزكوة وينعم ويظهر النماء او الطهارة او التنعم ، والقرآن يكون ذا وجوه بهذا المعنى ايضاً فانه ورد فى الاخبار تفسير الايات بالمعاني المتخالفة المتغيرة بل المتضادة مثل تفسير الامانة فى قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فايقن ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان فاتها فسرت بمطلق التكليف وبالصلوة مخصوصة وبالولاية وبخلافه على بن ابي طالب (ع) وبالخلافه الظاهرية وبشهادة الحسين بن على بن ابي طالب (ع) ولاشك ان الخلافة الظاهرية والوصاية مغايرتان معاً وهما مغايرتان للشهادة والكل مغايرة للتكليف والصلوة . ولاشك ان الكل كانت مندرجة فى لفظ الامانة حين نزوله على محمد (ص) والا لزم ان يكون تفسيرهم (ع) بغير ما كان مندرجاً فى اللفظ مراداً منه ولا امتناع من جهة اللفظ ولا من جهة المعنى من اندراج المعانى العديدة فى اللفظ الواحد وسعة المخاطب والمخاطب واحاطتهما بجميع المعانى المحتملة وجواز اندراجها بالقوة فى اللفظ الواحد تجوز لحاظ الجميع فيه وهذا الاندراج بنحو عموم الاشتراك او عموم المجاز او دخول الجزئيات فى المفهوم الكلى او بنحو لحاظ الصور العديدة فى المرأة الواحدة من غير اعتبار معنى كلى بنحو عموم الاشتراك والمجاز او بنحو الوضع للمعنى الكلى فان اللفظ اذا صح اطلاقه على معان عديدة بنحو الحقيقة والمجاز او بنحو الاشتراك اللفظي او الاشتراك المعنوي جاز للمحيط ان يلاحظ فى اللفظ جميع تلك المعانى بالفعل من غير اعتبار معنى كلى فيه اولاً ثم اعتبار تلك المعانى نعم لا يمكن للتأقص اعتبار معان عديدة متناهية او غير متناهية بالفعل فى لفظ واحد من غير اعتبار معنى كلى يكون هو مناط اعتبار تلك الجزئيات بل يعتبر معنى كلياً بالفعل يكون تلك الجزئيات معتبرة فيه بالقوة لا بالفعل والاخبار المشيرة الى سعة وجوه القرآن كثيرة مثل ما روى عن النبى (ص) بطريق العامة ان القرآن نزل على سبعة احرف كلها كاف شاف ، وهذا الخبر كما يجوز حمله على ما روى عنه (ص) ايضاً انه قال نزل القرآن على سبعة احرف امرو زجرو ترغيب وترهيب وجدل وقصص ومثل ، وما روى فى رواية اخرى انه قال : زجروا مرو حلال وحرام ومحكم ومتشابه وامثال ، من جعل الاحرف عبارة من اقسام

الآيات يجوز أن يحمل على سعة الوجوه في اللفظ باعتبار اللغات أو باعتبار القراءات ويجوز أن يحمل على سعة الوجوه باعتبار المعاني المتعددة طولاً أو عرضاً وعن الصادق (ع) أنه قيل له إن الأحاديث تختلف منكم فقال إن القرآن نزل على سبعة أحرف وأدنى ما للامام أن يفتى على سبعة وجوه ثم قال هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب ، وفي هذا الخبر إشعار بأن المراد بالأحرف الوجوه المعتبرة في المعنى بحسب العرض وإنها أكثر من سبعة وأدناها السبعة وإن كان يجوز أن يراد به الوجوه اللفظية أو المعنوية الطولية ، ويجوز أن يراد به الوجوه التكليفية من الوجوب والاستحباب والإباحة والكراهة والحرمة والصحة والبطالان من الوجوه المعنوية العرضية ولفظ الذلول في الخبر الأول يدل على كثرة الوجوه المحتملة العرضية فإن الذلول معناه أنه ينقاد وينطبق على أي معنى أريد منه كالجمال الذلول الذي ينقاد وينأخ كلما انحته ، وقد ورد عنهم (ع) في تفسير الآيات أخبار مختلفة بوجوه متخالفة عرضية لا يمكن حملها على التقيّة بل لابد أن يحمل على صحة التفسير بمعان مختلفة مندرجة في اللفظ بأحد الوجوه المذكورة سابقاً والمراد بالاحسن في قوله فأحمله على أحسن الوجوه الاحسنية الإضافية فإن المخاطبين في هذا الخطاب كل قراء القرآن والمتدبرين فيه والاحسن الحقيقي بحسب البطون غير مبسر إدراكه لغير الأئمة (ع) والاحسن الحقيقي بحسب الوجوه المختلفة من المعاني العرضية غير معلوم لكل واحد ولو كان معلوماً لما صح الأمر بالحمل عليه في كل مقام بل يأتي النهي عن الحمل عليه في مقام يقتضي غيره مثل مقام التقيّة وغيرها وكذا الحال في الوجوه المختلفة بحسب اللفظ فإنه قد يقتضي المقام النهي عن الاحسن لو كان معلوماً إذا كان تقيّة أو يقتضي حال السامع غيره مثال النهي عن الحمل على أحسن الوجوه بحسب المعنى أية الوضوء بنصب أرجلكم فإنه يجوز جعله عطفاً على وجوهكم حتى يدل على غسل الأرجل وعطفاً على محل رؤسكم حتى يدل على مسحها والثاني أحسن لعدم لزوم الفصل بالاجنبى بين المعطوف والمعطوف عليه ولموافقته لقراءة جرّ الأرجل لكنّ الحمل عليه والعمل به في مقام التقيّة يكون حراماً ومثال النهي عن الحمل على أحسن الوجوه بحسب اللفظ هذه الآية فإنه قد قرء الأرجل بالجر والنصب ، والجر قد عرفت أنه أحسن القراءتين لعدم لزوم الفصل بالاجنبى حينئذ بين المعطوف والمعطوف عليه لكن قد يقتضي المقام التجنب عن القراءة به والقراءة بما قرؤا وعلى الاحسنية الإضافية بحمل ما ورد عنهم مختلفاً في تفسير الآيات وهكذا الحال في القراءات المختلفة الواردة عنهم .

## الفصل الثاني عشر

### في جواز نزول القرآن بوجوه مختلفة في الفاظه

اعلم أن القرآن نزل به جبرئيل (ع) من طريق الباطن على بشرية نبينا (ص) لكن من جهة مداركه الآخروية لا من جهة مداركه الدنيوية والمدارك الدنيوية لضيقها لاسعة لها بأن تدرك إلا وجهاً واحداً وهيئة واحدة من اللفظ المسموع واللسان الدنيوي لا يجري عليه إلا وجه واحد من اللفظ وأما اللسان والسمع الآخرويان فيجوز أن يجري ويسمع في إجراء واحد وسماع واحد وجوهاً عديدة من اللفظ لسعتهما وعدم ضيقهما عن تراحم الكثرات ولجواز النزول بالوجوه المختلفة أو للتوسعة بعد النزول ورد عنهم (ع) قراءات مختلفة مخالفة لقراءات العامة وورد عنهم تصويب القراءتين المختلفتين ولولا ذلك لكان بعض قراءتهم مخالفة لما نزل على محمد (ص) من غير تقيّة ، نسب إلى النبي (ص) أنه قال إني آت من الله عز وجل فقال إن الله يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد فقلت يا ربّ وسّع على امتي فقال إن الله عز وجل يأمرك أن تقرأ القرآن

على سبعة احرف وهذه الرواية كما يجوز ان يكون المراد سبع لغات متفرقة في القرآن فيكون بعضه بلغة هذيل ، وبعضه بلغة الهوازن ، وبعضه بلغة الحجاز ، وبعضه بلغة العراق ، وبعضه بلغة اليمن ، يجوز ان يكون المراد قراءته في كلمة واحدة ومقام واحد بسبع لغات مثل هلّم وتعال واقل وجي وكما يجوز ان يكون هذه التوسعة بعد النزول يجوز ان تكون حين النزول لسعة المنزل ولسانه والمنزل عليه ومداركه ، وكما يجوز ان يكون المراد بسبعة احرف سبع لغات يجوز ان يراد بها سبعة اوجه في اللفظ بحسب القراءات والاعراب في لفظ واحد للتوسعة على القارين بعد النزول اوحين النزول ، ويجوز ان يراد بها سبعة اوجه في المعنى للتوسعة في العمل على العباد كما مضى وماورد عن ابي جعفر (ع) ان القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف يجي من قبل الرواة وماروي عن الفضل بن يسار انه قال : قلت لابي عبدالله (ع) ان الناس يقولون ان القرآن نزل على سبعة احرف فقال كذبوا اعداء الله ولكنه نزل على حرف واحد من عند الواحد يجوز ان يراد به ان القرآن نزل من عند واحد احد حقيقى بنحو الوحدة الظلية والبساطة الجمعية وبعد تنزله الى الكثرات جاءت الكثرة والتفصيل فيه من جهة تعلقه بالكثرات المتعددة المتخالفة ، ويكون التكذيب راجعاً الى وهمهم الكاسد من انه صدر من مقام الوحدة الحقيقية بنحو التفصيل والكثرة في الفاظه وقراءاته وقد عرفت فيما مضى انه بحسب الفاظه في ابعاد المراتب من الله وانه بحسب ذلك اخر مراتب وجوده ، والحاصل انه يجوز ان يكون اختلاف القراءات والوجوه المروية بحسب الالفاظ من القراء انفسهم ويجوز ان يكون توسعة من الله تعالى حين النزول او بعد النزول .

### الفصل الثالث عشر

في وقوع الزيادة والنقص والتقديم والتأخير والتحريف والتغيير في القرآن

الذي بين اظهرنا الذي امرنا بتلاوته وامثال اوامره ونواهيه واقامه احكامه وحدوده

اعلم انه قد استفاضت الاخبار عن الائمة الاطهار (ع) بوقوع الزيادة والنقص والتحريف والتغيير فيه بحيث لا يكاد يقع شك في صدور بعضها منهم وتأويل الجميع بان الزيادة والنقص والتغيير انما هي في مدركاتهم من القرآن لا في لفظ القرآن كلفة ولا يليق بالكاملين في مخاطباتهم العامة لان الكامل يخاطب بمافيه حظ العوام والخواص وصرف للفظ من ظاهره من غير صارف ، وماتوهتموه صارفاً من كونه مجموعاً عندهم في زمن النبي (ص) وكانوا يحفظونه ويدرسونه وكانت الاصحاب مهتمين بحفظه عن التغيير والتبديل حتى انهم ضبطوا قراءات القراء وكيفيات قراءاتهم فالجواب عنه ان كونه مجموعاً غير مسلم فان القرآن نزل في مدة رسالته الى اخر عمره نجوماً وقد استفاض الاخبار بتزول بعض السور وبعض الايات في العام الاخر وماورد من انهم جمعوه بعد رحلته وان علياً جلس في بيته مشغلاً بجمع القرآن اكثر من ان يمكن انكاره وكونهم يحفظونه ويدرسونه مسلم لكن كان الحفظ والدّرس فيما كان بايديهم واهتمام الاصحاب بحفظه وحفظ قراءات القراء وكيفيات قراءاتهم كان بعد جمعه وترتيبه وكما كان الدواعي متوفرة في حفظه كذلك كانت متوفرة من المنافقين في تغييره . وما قيل انه لم يبق لنا حينئذ اعتماد عليه والحال اننا مأمورون بالاعتماد عليه واتباع احكامه والتدبر في آياته وامثال اوامره ونواهيه واقامة حدوده وعرض الاخبار عليه لايتمتع عليه في طرف مثل هذه الاخبار الكثيرة الدالة على التغيير والتحريف عن ظواهرها لان الاعتماد على هذا المكتوب

ووجوب اتباعه وامتنال اوامره ونواهيه واقامة حدوده واحكامه انما هي للاخبار الكثيرة الدالة على ما ذكره لالقطع بان ما بين الدفتين هو الكتاب المنزل على محمد (ص) من غير تقيصة وزيادة وتحريف فيه ، ويستفاد من هذه الاخبار ان الزيادة والتقصية والتغيير ان وقعت في القرآن لم تكن مخللة بمقصود الباقي منه بل نقول كان المقصود الاهم من الكتاب الدلالة على العترة والتوسل بهم وفي الباقي منه حجتهم اهل البيت وبعد التوسل باهل البيت ان امروا باتباعه كان حجة قطعية لنا ولو كان مغيراً تغييراً مختلاً بمقصوده وان لم نتوسل بهم اولم يأمرنا باتباعه وكان التوسل به واتباع احكامه واستنباط اوامره ونواهيه وحدوده واحكامه من قبل انفسنا كان من قبيل التفسير بالرأى الذى منعوا منه ولو لم يكن مغيراً وقد استقصى الفيض (ره) فى مقدمات تفسيره الصافى الاخبار والاقتوال فى هذا الباب من اراد فليرجع اليه وقد ذكر اخباراً كثيرة متفرقة فى مطاوى تفسيره الايات فى بيان التغييرات الواقعة فيها .

### الفصل الرابع عشر

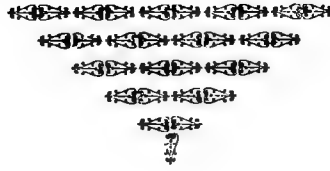
فى ان القرآن نزل تمامه فى الائمة الاثنى عشر عليهم السلام بوجه ونزل فيهم وفى اعدائهم بوجه ونزل اثلاثاً ثلث فيهم وفى اعدائهم ، وثلث سنن وامثال ، وثلث فرائض واحكام بوجه . او ثلث فيهم وفى احبائهم وثلث فى اعدائهم وثلث سنة ومثل بوجه ، ونزل ارباعاً ربع فيهم ، وربع فى عدوهم ، وربع سنن وامثال وربع فرائض واحكام بوجه ، وقد ورد الاشعار بكل فى الاخبار

اعلم ان الله تعالى شأنه العزيز كان غيباً محضاً ومجهولاً مطلقاً وكان لا اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولذا كان يسمى بالعمى فاحب ان يعرف فخلق الخلق لكي يعرف كما فى القدسي المعروف فكان اول ظهوره فعله الذى يسمى بنفس الرحمن والاضافة الاشراقية ومقام المعروفة والحقيقة المحمدية (ص) وهى اللطيفة العلوية ، ويسمى بالمشية باعتبار كونه اضافة الله تعالى الى الخلق ، وبالولاية المطلقة باعتبار كونه اضافة للخلق الى الله ، وهذه الحقيقة بمضمون خلقت الاشياء بالمشية مبدء جميع الخلق بمراتبه العقلانية والنفسانية والجسمانية التوراتية والظلمانية والطبيعية ولما كان الانسان غاية للكل وكان غاية الانسان بمنطوق ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون و بمضمون قوله تعالى فخلقت الخلق لكي اعرف معرفة الله ارسل الرسل وانزل الكتب واستس الشرايع لمعرفته وقد عرف ان مقام معرفته هو مشيته التى هى الولاية المطلقة ولما كان المتحقق بالولاية وبمقام المعروفة محمداً (ص) وعلياً (ع) واولادهما صح ان يقال انهم مبدء الكل وغايته ، ولما كان جميع الشرايع الالهية والكتب السماوية لتصحيح طريق الانسانية وتوجيه الخلق الى الولاية وكان اصل المتحققين بالطريق الانسانية والولاية والمتحقق بالولاية المطلقة محمداً (ص) وعلياً (ع) واولادهما عليهم السلام صح ان يقال جملة الشرايع الالهية وجميع الكتب السماوية نزلت فيهم وفى توجيه الخلق اليهم وهو ايضاً وصف وتبجيل لهم ، ولما كان كثير من آيات القرآن نزلت فيهم تصريحاً او تعريضاً او توريةً وما كان فى اعدائهم لم يكن المقصود منه الا الاعتبار بمخالفيتهم والانزجار عن مخالفتهم ليكون سبباً للتوجه اليهم وللمعرفة قدرهم وعظمت شأنهم وكان سائر آيات الامر والنهى والقصص والاخبار لتأكيد السير على طريق الانسانية الى الولاية صح



ان يقال جميع القرآن نزل فيهم ، ولما كان القرآن مفصلاً يكون بعض آياته فيهم وفي محبيهم وبعضها في اعدائهم ومخالفهم وبعضها سناً وامثالا وبعضها فرائض واحكاماً صح ان يقال نزل القرآن فيهم وفي اعدائهم ونزل اثلاثاً او ارباعاً ، والآيات الدالة على اخبار الاختيار والاشرار الماضين كلها تعريض بالائمة واختيار الامة واشرارهم مع قطع النظر عن رجوعها اليهم والى اعدائهم ، بسبب كونهم اصلاً في الخير وكون اعدائهم اصلاً في الشر بل نقول كل آية ذكر فيها خير كان المراد بها اختيار الامة وكل آية ذكر فيها شر كان المراد بها اشرار الامة لكون الآية فيهم او تعريضاً بهم ، اول كونهم وكون اعدائهم اصلاً في الخير والشر وفي الزيارة الجامعة: ان ذكر الخير كنتم اوله واصله وفرعه ومعدنه ومأواه ومنتهاه ، وهكذا الحال في حال اعدائهم بحكم المقابلة ، فان ذكر الشر كانوا اوله وآخره واصله وفرعه ومعدنه ومأواه ومنتهاه .

هذا آخر ما اردت ايراده قبل التشروع في المقصود ، ومن الله الاعانة في كل حال وهو حسبي ونعم الوكيل .





## سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

سبع آيات مكيّة وقيل مدنيّة وقيل نزلت بمكة مرّة وبمدينة مرّة اخرى

والسورة اما من سور المدينة سميت سور القرآن بها لان "كَلَامًا" منها بمعانيها بمنزلة مدينة من العلم والالفاظ المخصوصة بمنزلة سور تلك المدينة او من السورة بمعنى المنزلة لان "كل" سورة منزلة للوافدين عليها . او من السورة بمعنى الشرف لان "كَلَامًا" منها شرف لقاريها ، او من السورة بمعنى البناء الطويل الحسن لان "كَلَامًا" منها بناء طويل حسن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، او من السورة بمعنى العلامة لان "كَلَامًا" علامة من علامات حكمته تعالى وقدرته وعلمه ورأفته ، او من السورة بمعنى كل عرق من عروق الحائط لان القرآن تمامه كحائط طويل وكل سورة منه كأنها عرق من عروقه .

وسميت هذه السورة بفاتحة الكتاب لافتتاح الكتاب التكويني الذي هو جملة ماسوى الله بحقيقتها التي هي كلام الله الحقيقي وهو مقام المشيئة اصل جملة ماسوى الله لافتتاح الكتاب التدويني بصورتها التدوينية ولافتتاح الصلوة التي هي كتاب مفروض او كتاب كتبه الله بالوحي في قلب النبي (ص) بها ، وسميت ام الكتاب لكونها بحقيقتها التي هي المشيئة اصلاً وعماداً ومجموعاً فيها جميع اجزاء الكتاب التكويني والعرب تسمى كل اصل وكل مجتمع أمماً ولان صورته التدوينية مشتملة على جميع النسب والاضافات الالهية وعلى جميع النسب والاضافات الخلقية التي ليس الكتاب التدويني الا لبيانها وسميت اساساً لما ذكر ولما روى ان لكل شئ اساساً الى ان ذكر واساس القرآن الفاتحة واساس الفاتحة بسم الله الرحمن الرحيم ، وسميت بالسبع المثاني لانها سبع آيات وثبتت في النزول بمكة والمدينة . اولانها تنشئ في الصلوة اولان اكثر فقراتها تكررت اولانها مختصرة من القرآن وهو السبع المثاني اولان حقيقتها التي هي المشيئة تنزلت على مراتب العالم ثم صعدت عليها فصارت باعتبار مراتب العالم سبعاً وباعتبار النزول والصعود مثاني . ويجوز ان يكون المثاني من الثناء لان السورة ثناء واخبار ودعاء وهما يستلزمان الثناء وسيجيئ تحقيق القول في السبع المثاني عند قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني من سورة الحجر انشاء الله ، وسورة البقرة والواقية والكافية لاشتمالها على جملة مافي العوالم وما في القرآن وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسألة والصلوة لوجوب قرائتها في الصلوة اولانها صلوة حقيقة لان الصلوة الدعاء او ما به التوجه الى الله ، والشافية والشفاء لقوله (ص) هي شفاء كل داء . وقد ذكر في فضل هذه السورة وفي فضل قاريها ما لا يحصى البيان ويمكن استفادة فضلها من اسمائها وكفى في فضلها وجوب قرائتها في جميع ركعات الصلوات الفرضية وجوباً عينياً او تخييرياً وبانها لا تترك في ركعات الصلوات النفلية، نسب الى الباقر (ع) انه قال من لم يبرئه الحمد لم يبرئه شئ ونسب الى الصادق (ع) انه قال لو قرأت الحمد على ميت سبعين مرة ثم ردت فيه الروح ما كان عجباً.

## أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

قد سبق سر الأمر بالاستعاذة عند القراءة وإنّ الإنسان لما كان واقعاً بين تصرف الشيطان والرحمن أمر الله العباد بالاستعاذة والخروج من تصرف الشيطان والدخول تحت تصرف الرحمن حتى لا يصير لسانه لسان الشيطان وكلامه كلام الشيطان بل يصير لسانه لسان الرحمن وكلامه كلام الرحمن ويصدق على متلوه أنّه القرآن فقول القائل ، اعوذ بالله من الشيطان الرجيم اخباراً وانشاءً للالتجاء الى الله والفرار من حكومة الشيطان وتصرفه والدخول تحت حكومة الله وتصرفه ولكون الاستعاذة فراراً من الشيطان امرنا بالاخفات في الاستعاذة فإنّ الفارّ يختفي بفراره فلو قال القائل اعوذ بالله من الشيطان ولم يكن حاله الخروج من حكومة الشيطان والدخول تحت حكومة الله كان كاذباً في اخباره او في انشائه باعتبار الاخبار اللازم للانشاء وتكون هذه الكلمة ملقاة من الشيطان عليه وجارية من الشيطان على لسانه وصار بهذه الكلمة سخرية للشيطان ومطروداً من باب الرحمن ، فجاهدوا اخواني وفقكم الله واياي حتى لا تنجس هذه الكلمة على السستكم حين غفلة منكم او على سبيل العادة والتعليم المأخوذ من الاءاء والمعلمين بل كونوا حين الاستعاذة كمن يفر من عدو يريد قتله الى من يعلم نجاته منه ولا تكونوا في الاستعاذة كمن يفر من العدو بالاقبال عليه غافلاً عن أنّه مقبل على عدوه فيقع على عدوه ويأخذه من حيث لا يشعر فانه ليس قوله تعالى فاستعذ بالله امرأً بالاستعاذة القولية بل هو امر بالاستعاذة الفعلية واستحباب الاستعاذة القولية لتأييد الاستعاذة الفعلية والا فالملطوب هو الاستعاذة الفعلية سواء كانت قرينة بالاستعاذة القولية او لم تكن ونعم ما قيل :

جان او باجان استشناست جفت

ای بسا ناورده استشنا بگفت

والمقصود من الاستعاذة الفعلية طلب القرب من الله حتى يخرج المستعذ من الاغراض التي يلقيها الشيطان على الانسان ثم من نسبة الافعال والاقوال الى غير الله ثم من رؤية ذات في الوجود سوى الله وفي كلّ من الاحوال الثلاث له حكم في الاستعاذة وقول غير الحكم والقول الذي في الاخرى ؛ فانّ الانسان ما لم يخرج من دار الكثرة ويرى الافعال مثل المعتزلة من العباد من دون الله حكمه الفرار من الشيطان واضلاله وقوله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم المطرود من كلّ خير ومن بقاع الخير ، واذا خرج من الكثرة الصرفة ودخل في دار توحيد الافعال ولا يرى الافعال الا من الله ويكون حينئذ رؤيته الافعال من الله في المظاهر المتكثرة ويرى الاضلال من الله في مظهر الشيطان والهداية من الله في مظاهر خلفائه كان حكمه الاستعاذة من اضلال الله في مظهر الشيطان بهديته في مظاهر خلفائه ومن عقابه على ايدي عماله واعداً بعفوه في مظاهر خلفائه ، وكان قوله اعوذ بهداية الله من اضلاله وبعفوه من عقابه ، واذا دخل في دار توحيد الصفات ولا يرى صفة الا من الله كان حكمه الاستعاذة من صفاته القهرية التي تظهر في مظاهر قهره بالصفات اللطيفة التي تظهر في مظاهر لطفه ؛ وقوله اعوذ برضاك من سخطك ، واذا دخل في دار توحيد الذات ولا يرى ذاتاً في الوجود سوى ذاته تعالى وهو مقام الفناء الذاتي كما كان المقامان السابقان مقام الفناء الفعلي والوصفي كان حكمه الاستعاذة بالله من الله من غير شعور منه بذاته واستعاذة ذاته بل يكون استعاذته بفطرة وجوده وكان قوله اعوذ بالله من الله او اعوذ بك منك لان حكم الغيبة والحضور والخطاب والتكلم مرتفع هناك فانّ من لا يرى ذاتاً في الوجود سوى الله لا يرى فعلاً ووصفاً سوى الذات فلا يرى قهراً ولطفاً ولا حضوراً وغيبة من الذات ونعم ما قيل :

فوق قهر و لطف و كفر و دين بود

خود طواف آنكه او شه بين بود

وللاشارة الى المراتب الثلاث قال الرسول (ص) في سجوده على مانسب اليه (ص) : اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك . والشيطان من شطنه اذا شدة بحبل طويل او من شطن صاحبه اذا خالفه في قصده ووجهه ، او من الشطون بمعنى البئر البعيدة القعر ، او من الشاطن بمعنى الخبيث ، او من شاط بمعنى احترق او غلظ او هلك .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اتفق اصحابنا الامامية رضوان الله عليهم انه من القرآن وانه آية من كل سورة ذكر التسمية في اولها وانه يجب الجهر به فيما يجهر به من الصلوات ولا يجوز تركه في الفرائض وخالف في ذلك العامة قال البيضاوى في اول تفسيره : هو من الفاتحة وعليه قراءة مكة والكوفة وفقهاهما وابن المبارك والشافعي وخالفهم الشيباني وقراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والاوزاعي ولم ينص ابو حنيفة فيه بشئ فظن انها ليست من السورة عنده وسئل محمد بن الحسن عنها فقال ما بين الدفتين كلام الله تعالى لنا احاديث كثيرة منها ما روى ابو هريرة انه قال فاتحة الكتاب سبع آيات اولهن بسم الله الرحمن الرحيم وقول ام سلمة قرأ رسول الله (ص) وعد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين آية ومن اجلهما اختلف في انها آية برأسها او بما بعدها والاجماع على ان ما بين الدفتين كلام الله والوفاق على اثباتها في المصاحف مع المبالغة في تجريد القرآن حتى لم يكتب آمين ، الى ههنا كلام البيضاوى . وعن امير المؤمنين (ع) ان التسمية من الفاتحة وان رسول الله (ص) يقرأها وبعدها آية منها وعن الصادق (ع) ما لهم قتلهم الله عمدوا الى اعظم آية في كتاب الله فزعوا انها بدعة اذا اظهروها وعن الباقر (ع) سرقوا اكرم آية من كتاب الله بسم الله الرحمن الرحيم . وورد منهم الترغيب في الابتداء به عند كل امر صغير او كبير ليبارك فيه فعن الصادق (ع) انه قال لا تدعها ولو كان بعدها شعرو عنه (ع) من تركها من شيعتنا امتحنه الله بمكروه لينبئه على الشكر والثناء ويمحق عنه وصمة نقصه عند تركه . وعن امير المؤمنين (ع) ان رسول الله (ص) حدثني عن الله عز وجل انه قال كل امرئ بال لم يذكر فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو ابتر ، وعن طريق العامة عنه كل امرئ بال لم يبدء باسم الله فهو ابتر .

ولفظ الباء فيه للالصاق باعتبار لصوق ابتداء القراءة باسمه تعالى او للمصاحبة او للاستعانة او للتسبيبة والمتعلق محذوف من مادة الابتداء او من مادة الفعل الذي يقع بعده مثل اقرأ واقوم واقعد وادخل واخرج او من مادة الاسم اى اسم نفسى بسمه من سمات الله كما روى عن الرضا (ع) انه قال يعنى اسم نفسى بسمه من سمات الله وهى العبادة قيل له ما السمة قال العلامة وفي هذا الخبر تنبيه على ان القائل بسم الله الرحمن الرحيم ينبغي ان يجتهد حتى يجد حين هذا القول انموذجاً من صفات الله في وجوده وفي قوله وهى العبادة اشارة الى ان العبد حين هذا القول ينبغي ان يخرج من انانيته التى هى خروج من العبادة والعبودية ويخرج من ملكيته واختياره ويدخل تحت امر ربه ويجد ذلك من نفسه حتى يكون منه هذه الكلمة صادقة ولا يكون هو كاذباً بينه وبين الله سواء اريد بكلمة بسم الله انشاء الاتصاف بسمه من سمات الله او الاخبار به ويجوز تقدير التأخير في المقدّر وتقدير التقديم لكن التأخير ادخل في التعظيم والاهتمام باسم الله ويفيد الحصر والاسم بكسر همزة الوصل وضمها والتسم والتما بتثنية السين مأخوذ من التسمو بمعنى الارتفاع او من الوسم بمعنى العلامة ، وجمعه على اسماء وتصغيره على سمي يؤيد الاول ، وكونه بمعنى العلامة يؤيد الثانى ، وحديث الرضا (ع) في بيان

بسم الله ينبه على الثاني واسم الشيء علامته وكل لفظ وضع لجوهر او عرض من غير اعتبار نسبة فيه ، واسماء الله عبارة عما يدل عليه تعالى من لفظ او مفهوم او جوهر عيني ولا اختصاص لها بالاسماء اللفظية او المفاهيم الذهنية فان اطلاق الاسم في الاخبار على الذات العينية كثير وسيجيئ تحقيق تام للاسم في اول البقرة عند قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها والفرق بين الاسم والصفة اذا اعتبر في الاسم معنى من المعاني كالفرق بين المشتق ومبدء الاشتقاق كالعلم والعالم فان الاول مأخوذ بشرط لاول ذلك لا يصدق على الذات الموصوفة به والثاني مأخوذ لا بشرط شيء ولذلك يصدق على الذات الموصوفة به وليست الذات معتبرة في المشتق لانه اذا فرض علم مجرد قائم بذاته يصدق عليه العالم بل نقول ذات الباري جلّت عظمتة علم مجرد قائم بذاته كما انه عالم . وللأسم اعتبار ان اعتبار كونه اسماً ومرآة للمسمى ، وبهذا الاعتبار لا يكون له نفسية ولا وجود مغاير للمسمى بل يكون وجوده وجود المسمى وريقة منه ونفسيته نفسية المسمى ولذلك لا يكون الحكم في الكلام الا على المسمى ولا يكون النظر الا الى المسمى فان قولك جاء زيد لا يكون النظر فيه ولا الحكم الا على المسمى ، والآخر اعتبار كونه موجوداً مغايراً للمسمى منظوراً اليه محكوماً عليه وبهذا الاعتبار يكون هو كالمسمى امرأ موجوداً مستقلاً محكوماً عليه مغايراً للمسمى وبهذا الاعتبار يصير الاسم مسمى وله اسماء مثل قولك زيد لفظ مركب من ثلاثة احرف فان زيدا في هذا القول له اسماء عديدة مثل الاسم واللفظ والكلمة والمركب والموضوع والدال والعلم وغير ذلك وبهذا الاعتبار لا يكون مظهراً ومرآة للمسمى ولادالاً عليه ولما كان جملة العالم برمتها اسماء لله تعالى كان هذان الاعتباران ثابتين لها والى هذين الاعتبارين اشار تعالى بقوله ان هي الا اسماء يعني ليست هي مسميات ومنظوراً اليها ومستقلات مغايرات لله سميتنوها انتم يعني انكم صرتم محجوبين عن المسمى ناظرين الى الاسماء من حيث انها مستقلات في الوجود جاعلين لها مسميات فصرتم مشركين وكافرين لهذا النظر ، والناس في النظر الى الاشياء مختلفون فناظر ينظر اليها من حيث انها اسماء لله غافلاً عن وجودها وعن النظر اليها او شاعراً بالنظر اليها ، وناظر ينظر اليها من حيث انها مسميات غافلاً عن المسمى ، وناظر ينظر اليها مستقلات والى المسمى والاول وهو الذي ينظر الى الاشياء من حيث انها اسماء غافلاً عن النظر اليها او شاعراً بالنظر اليها هو الذي يعبد المسمى بايقاع الاسماء عليه ويكون موحداً ، والذي ينظر الى الاسماء من حيث انها مسميات مستقلات غافلاً عن المسمى هو الذي يعبد الاسم دون المسمى ويكون كافراً وهذا حال اكثر الناس ، والذي ينظر الى الاسماء حال كونها مسميات مستقلات والى المسمى حال كونه مسمى مستقلاً مغايراً مبايناً عن الاسماء هو الذي يعبد الاسم والمسمى ويكون مشركاً ، والناظر الى الاسماء من حيث انها اسماء غافلاً عن نظره اليها هو المجدوب الذي رفع القلم عنه ولا حكم له في الكثرات ولا تكليف ، والناظر اليها من حيث انها اسماء شاعراً بنظره هو الكامل الجامع للطرفين ، وهذا الكامل اما يكون استشعاره بالاسماء غالباً على استشعاره بالمسمى او يكون استشعاره بالمسمى غالباً او يكون استشعاره بالطرفين على السواء والاول هو الواقع في النشأة الموسوية والثاني هو الواقع في النشأة العيسوية والثالث هو الذي يراعى حقوق الكثرات والوحدة بحيث لا يهمل من حقوق الطرفين شيئاً وهو الواقع في النشأة المحمدية (ص) الجامعة للكثرة والوحدة بحيث لا يشذ شيء من حقوقهما ، والى النشآت الثلاث اشار تعالى بقوله محمد رسول الله ﷺ والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم تريهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ذلك مثلهم في التورية ومثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطأه الآية ، فاشار بقوله ذلك : مثلهم في التورية ، الى النشأة

الموسوية وبقوله مثلهم في الانجيل كزرع : الآية ، الى النشأة العيسوية. وبالجمع بين الشأتين الى النشأة المحمدية واعتبر ذلك المذكور من حال الكافر والمشرک والمجذوب والكامل ونشأته الثلاث بالمرأة والنظر اليها ورؤية الصور فيها فانه قد ينظر الانسان الى المرأة من حيث صفاتها واستدارتها وتربيعها وتسديسها وتحديدها او تغييرها من غير رؤية صورة فيها او من غير شعور برؤية صورة فيها ، وقد ينظر اليها من حيث رؤية الصور فيها من غير شعور بالمرأة وبرؤيتها ، وقد ينظر الى المرأة من حيث اشكالها وصفاتها وينظر الى الصورة التي فيها وقد ينظر الى المرأة حال كونها لاحكم لها في نظره سوى ارائة الصور شاعراً بنظره الى المرأة وبنظره الى الصور بالاقسام الثلاثة السابقة وماورد في جواب من قال هل الله في الخلق ام الخلق في الله من قوله (ع) اخبرني عن المرأة هل انت في المرأة ام المرأة فيك يشير الى ماذكرنا ومقامات الكثرة في الوحدة والوحدة في الكثرة والجمع بين الوحدة والكثرة الدائرة في السنة الصوفية اشارة الى النشآت الثلاث وللإشارة الى تلك النشآت ورد في خبر: ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله فيه وفي آخر: الا ورأيت الله قبله وفي آخر: الا ورأيت الله بعده وما قيل ان الاسم عين المسمى او غيره قد علم جوابه مما ذكرنا فان الاسم اذا كان منظوراً اليه من حيث اسميته بحيث يكون الناظر غافلاً عن نظره يكون عين المسمى بمعنى انه لا وجود ولا نفسية ولا حكم ولا اثر حينئذٍ الا للمسمى ، واذا كان الناظر حينئذٍ شاعراً بنظره يكون بوجه غيره وبوجه عينه ، واذا كان منظوراً اليه بحيث يكون في نظر الناظر ذاتية وجود وانانية كان غيره سواء نظر الناظر من الاسم الى المسمى اولم ينظر: ولما كان الانسان واقعاً بين داري الرحمن والشيطان وكان دار الشيطان لغاية بعدها من الرحمن وغلبة الاعداء عليها وكونها بتمام اجزائها مظاهر قهره تعالى كأنها لم تكن مظاهر له تعالى وكانت مقابلة لدار الرحمن وكانت النفس الانسانية من حيث تسخره للشيطان كأنها اسم للشيطان لا للرحمن ومن حيث تسخره للعقل اسم للرحمن وكان جميع افعال الانسان صادرة من نفسه اما من جهتها الشيطانية او من جهتها العقلانية امروا العباد بالتسمية عند كل فعل صغير او عظيم حتى يخرجوا بالتسمية من جهة النفس الشيطانية ويدخلوا في جهتها الرحمانية ويكون الفعل رحمانياً لاشيطانياً ، ولما كان اكثر الناس قاصرين غير بالغين الى مقام النظر الى فاعلية الله تعالى بدون وساطة الوسائط ومن بلغ الى ذلك المقام لم تكن الوسائط مرتفعة في أفعاله بل المرتفع في حقه النظر الى الوسائط قال تعالى باسم الله بتخلل الاسم بين الباء والله ولم يقل بالله وان كان هذا ايضاً صحيحاً في نفس الامرفان الافعال تصدر عن الانسان بتوسط نفسه التي هي اسم الله فما قيل ان الاسم مقحم بين الجار ومجروره ليس بشيء وكذا ما يترأى من كون المراد من الله لفظه وكون الاضافة بيانية يأتاه التوصيف بالرحمن ، ولما كان المقصود من التسمية الخروج من الجهة الشيطانية والدخول في الجهة العقلانية كما سبق عن الرضا (ع) في تفسيرها من قوله يعني اسم نفسي بسمه من سمات الله فلو قال القائل بسم الله الرحمن الرحيم كان قوله بسم الله مثل ان قال التجأت من دار الشيطان وتصرفه الى دار الرحمن وتصرفه ودخلت في داره واتصفت بصفاته فكان يفيد فائدة الاستعاذة مع شيء زائد ولذلك ورد عن الباقر (ع) اول كل كتاب نزل من السماء بسم الله الرحمن الرحيم فاذا قرأتها فلا تبالي ان لا تستعيز واذا قرأتها سترتك فيما بين السماء والارض ، ولما كان التسمية من القائل اتصافاً بسمه من سمات الله وهي بمنزلة السلاح للشيطان والشيطان يفر منها امروا بالجهر بسم الله بخلاف الاستعاذة والله علم للذات بعنوان مقام ظهوره الذي هو فعله ومشيته فان الذات غيب مطلق لا اسم له ولا رسم له وان الاسماء والصفات ليست له الا باعتبار ظهوره بفعله ومشيته ومشيته لها اعتباران؛ اعتبار وجهها الى مقام الغيب واعتبار وجهها الى الخلق ، وتسمى باعتبار وجهها الى الغيب عرشاً ، وباعتبار وجهها الى الخلق كرسيّاً ، وبهذين العنوانين يسمى الحق الاول بالله



وبالعلیّ وباعتبار هذين العنوانين قال تعالى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى وَوَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وهل هو مشتقّ أوجامد بمعنى أنّه من الاوصاف المشتقة من المصادر وليس اسماً مشتقاً بل هو مصدر او اسم مصدر ليس له مادّة متصرفّة ، اقوال ؛ فقبل أنّه من مادّة الهه والوهه مثل نصر بمعنى عبد واصله اله بكسر الهمزة حذف الهمزة وعوّض عنها لام التعريف ولذلك او لمطلوبية التطويل والتفخيم في نداء المحبوب لم يحذف الفه في النداء ، او من اله كفرح بمعنى تحيّر واشتدّ جزعه عليه او فزع اليه ولاذبه او بمعنى اجاره ، وقبل من مادّة وله من باب حسب وعلم وضرب بمعنى حزن وتحيّر وخاف وجزع او من مادّة لاه الله الخلق يلوّه بمعنى خلقهم او من لاه يليه بمعنى تستراوعلا ، وقيل : اصله لاهها بالسريانية فعرب بحذف الالف الاخيرة ودخل لام التعريف عليه وقيل كان اصله هو لانه موضوع لغائب معهود معروف والغائب عن الابصار مطلقاً والمعهود المعروف للقلوب على الاطلاق هو الله ثم ادخل عليه لام الاختصاص للشعار باختصاص كلّ ما سواه به ، ثم اشيع فتحة اللام تفخيماً ثم ادخل لام التعريف عليه لتفخيم آخر فصار الله .

والرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ صفتان لله اول الاسم فان اسماء الله العينية كما انها مظاهر لله مظاهر لجميع صفاته تعالى وجعلهما صفتين للاسم اولى من جعلهما صفتين لله للزوم التأكيد على الثاني مع مابعده دون الاول ولان المنظور الاتسام باسم يكون به قوام الفعل المبتدأ به وينتهي الفعل اليه وهذا معنى كون الاسم متصفاً بصفة الرحمانية والرحيمية وهما مأخوذتان من رحيم بكسر العين للمبالغة او من رحم بضم العين صفتين مشبهتين وعلى اى تقدير فالرحمن ابلغ من الرحيم لزيادة مبناه ولعدم اختصاص الرحمة الرحمانية بشئ دون شئ وبحال دون حال وبجهة دون جهة بخلاف الرحمة الرحيمية فانها مختصة بالانسان ومن كان مثله سالكاً الى الرحمن وبحال كونه على رضاه ومن جهة كونه على رضاه واما غير الانسان فان العناصر والمواليد لا توصف بالرحمة الرحيمية ولا بالغضب الذى هو ضدّها والارواح العالية وجودهم كما هو رحمة رحمانية رحمة رحيمية ولا تمايز بين الرحمتين فيهم كما لا يتصور جهة غضب فيهم والارواح الخبيثة قد يجوز ان يتصفوا بالرحمة الرحيمية لكن الاغلب انهم متصفون بالغضب وذلك ان الرحمة الرحمانية عبارة عن افاضة الوجود على الاشياء وابقائها واكمالها بالكمالات اللانقة بفطرتها وهذا عام لجميع الاشياء دنيوية كانت او اخروية اناسى كانت او غير اناسى ولذلك قال الرحمن على العرش استوى وفسّروه باستواء نسبه الى الجليل والحقير وورد : يا رحمن الدنيا والآخرة ، وورد عن الصادق (ع) ان الرحمن اسم خاص لصفة عامة وورد عن امير المؤمنين (ع) ان الرحمن الذى يرحم بيسط الرزق علينا او العاطف على خلقه بالرزق لا يقطع عنهم مواد رزقه وان انقطعوا عن طاعته ، ومن المعلوم ان رزق الاعيان الثابتة افاضة الوجود عليها ورزق الموجود افاضة مابه بقاء وجوده والرحمة الرحيمية عبارة عن افاضة الكمالات الاختيارية المرضية على المختارين من الانس والجن ولذلك ورد ان الرحيم اسم عام لصفة خاصة وورد عنهم (ع) الباء بهاء الله والتسين سناء الله والميم مجد الله وفي رواية ملك الله والله اله كل شئ ، الرحمن بجميع خلقه والرحيم بالمؤمنين خاصة وما ورد انه الرحيم بعباده المؤمنين فى تخفيفه عليهم طاعاته وعباده الكافرين فى الرّق فى دعائهم الى موافقته فتعلّق الرحمة الرحيمية بالكافرين انما هو من جهة بقاء فطرتهم واقتضائها فعلية مرضية اختيارية من الفعليات المرضية تقتضى تلك الفعلية الرّق بهم ودعائهم الى الدين والمداراة معهم فى الدنيا والنصيحة لهم فى امر العقبى وفى آخر الخبر المروى عن امير المؤمنين (ع) الرحيم بنا فى ادياننا ودنيانا وآخرتنا خفف علينا الدين وجعله سهلاً خفيفاً وهو رحماً بتمييزنا من اعدائه فالرحمة الرحيمية بمعنى

الرضا مقابل الغضب كالصورة للرحمة الرحمانية وهي مادة للرضا والغضب فان الرحمة الرحمانية وهي افاضة الوجود وكمالات الموجود قد تصير في بعض الموجودين وهم المختارون العاصون غضباً وفي بعضهم وهم المختارون المطيعون رضاً ، والرحمة السابقة على الغضب هي الرحمة الرحمانية دون الرحمة الرحيمية او هي الرحمة الرحيمية والمراد بسبقها تعلقها بالمكلفين بحسب اقتضاء فطرتهم ذلك كما سبق وقد علم مما ذكر وجه تخلل الاسم بين الجار والله ، ووجه تقديم الله على الرحمن ، وتقديم الرحمن على الرحيم ، و اشار بالله الى جامعيته تعالى وبالرحمن الى مبدئيته وبالرحيم الى مرجعيته وقد جمع جميع اضافاته فيهما ولما كان الحروف اللفظية بازاء مراتب الوجود العينية كان كل منها اشارة الى مرتبة منه فالالف لبساطتها اشارة الى مرتبة الوجوب والباء لكونها اقرب الى الالف في البساطة اشارة الى فعله الذي لا فرق بينه وبينه ، والنقطة تحت الباء اشارة الى تعيين الفعل بالامكان ولذلك ورد : بالباء ظهر الوجود اشارة الى مقام المشيئة ، وبالنقطة تحت الباء تمييز العابد عن المعبود ؛ اشارة الى تعيينها بالامكان الاول العقلاني وقيل ظهرت الموجودات من باء بسم الله ، وبلحاظ ان الحروف بازاء مراتب الوجود ولحاظ ان جميع الكتب السماوية لتصحيح النسب الحقيقية والنسب الخلقية وجميع النسب الحقيقية والخلقية مجتمعة بحسب الامتهات في فاتحة الكتاب وجميع ما في الفاتحة مجتمعة في بسم الله الرحمن الرحيم وجميع ما في تمام بسم الله الرحمن الرحيم مجتمعة في باء بسم الله صرح ان يقال جميع ما في القرآن في سورة فاتحة الكتاب ، وجميع ما في سورة فاتحة الكتاب في بسم الله الرحمن الرحيم ، وجميع ما في بسم الله في باء بسم الله ، وعلى (ع) باعتبار تعيينه الاول هو النقطة تحت الباء وصرح ان يقال ، لو شاء العالم لا وقرسعين بعيداً من تفسير فاتحة الكتاب او من تفسير بسم الله الرحمن الرحيم او من تفسير باء بسم الله كما نسب اكثر هذه المضامين الى مولانا امير المؤمنين عليه السلام .

الْحَمْدُ لِلَّهِ قَرَأَ الْقُرْآنَ بِضَمِّ الدَّالِّ وَكَسَرَ التَّلَامَ وَقَرَأَ فِي الشَّوَاذِ بَفَتْحِ الدَّالِّ وَكَسَرَ التَّلَامَ وَقَرَأَ اَيْضاً بِكَسْرِ الدَّالِّ وَالتَّلَامَ لَاتِبَاعِ الدَّالِّ لَتَّلَامَ وَلَامِ الْحَمْدِ لِتَعْرِيفِ الْجِنْسِ اَوِ الْاِسْتِغْرَاقِ وَعَلَى اِىِّ تَقْدِيرٍ فَالْكَلَامُ لِلْحَصْرِ وَهُوَ عَلَى تَقْدِيرِ الْاِسْتِغْرَاقِ وَاضِحٌ وَعَلَى تَقْدِيرِ الْجِنْسِيَّةِ فَالْحَصْرُ يَسْتَفَادُ مِنْ لَامِ اللَّهِ لِأَنَّهُ لِلَاخْتِصَاصِ وَالْحَمْدُ أَمَّا بِمَعْنَى مَا يَحْمَدُ عَلَيْهِ وَصَحَّ الْحَصْرُ حِينَئِذٍ مَعَ مَا يَتَرَأَى مِنْ صِفَاتِ الْكَمَالِ لِغَيْرِهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ مَا لِلْغَيْرِ مِنْ صِفَاتِ الْكَمَالِ إِنَّمَا هِيَ لَهُ تَعَالَى حَقِيقَةٌ وَاتَّصَفَ الْغَيْرُ بِهَا بِاعْتِبَارِ مَظْهَرِيَّتِهِ لَهَا لِأَبَاعْتِبَارِ أَنَّهَا مِنْ نَفْسِهِ أَوْ بِمَعْنَاهِ الْمَصْدَرِيَّ وَفَاعِلُهُ اللَّهُ وَاصِلُهُ حَمْدُ اللَّهِ حَمْدًا ثُمَّ حَذَفَ الْفِعْلَ وَنَقَلَ الْمَصْدَرَ إِلَى الرَّفْعِ وَادْخَلَ عَلَيْهِ لَامَ التَّعْرِيفِ وَجَعَلَ اللَّهُ خَبْرَهُ بِتَوْسُطِ التَّلَامِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى الثَّبَاتِ وَالْاِسْتِغْرَاقِ وَالْحَصْرِ وَحَصْرِ الْحَمْدِ بِهَذَا الْمَعْنَى فِي اللَّهِ مَعَ تَعَدُّدِ الْحَامِدِينَ وَكَثْرَتِهِمْ لَمَّا سَيَأْتِي فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ لَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ مِنْ أَنَّهُ تَعَالَى فَاعِلُ كُلِّ فِعْلٍ ظَاهِرٌ مِنْ كُلِّ فَاعِلٍ وَأَنَّهُ لَا فَاعِلَ فِي الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَانَ كُلِّ مَادِحٍ إِذَا كَانَ مَدْحُهُ حَمْدًا يَعْنِي ثَنَاءً عَلَى جَمِيلٍ وَاقِعِيَّ اخْتِيَارِيَّ لَا يَكُونُ مَادِحًا إِلَّا إِذَا صَارَ عَقْلَانِيًّا نَاطِرًا يَنْظُرُ الْعَقْلَ وَتَكَلَّمَ بِلِسَانِ الْعَقْلِ لَا يَنْظُرُ الْجَهْلَ وَنَظَرَ نَفْسَهُ وَلَا بِلِسَانِ الْجَهْلِ وَلِسَانَهُ ، وَنَظَرَ الْعَقْلَ وَلِسَانَهُ نَظَرَ اللَّهِ وَلِسَانَهُ فَحَمْدُهُ يَكُونُ حِينَئِذٍ حَمْدَ اللَّهِ لِأَحْمَدِ غَيْرِ اللَّهِ ، أَوْ بِمَعْنَاهِ الْمَصْدَرِيَّ وَاللَّهُ مَفْعُولُهُ وَالْأَصْلُ حَمْدَتُ اللَّهِ حَمْدًا فَحَذَفَ الْفِعْلَ وَأَقِيمَ الْمَصْدَرَ مَقَامَهُ وَادْخَلَ عَلَيْهِ التَّلَامَ وَعَدَلَ بِهِ إِلَى الرَّفْعِ وَجَعَلَ مَفْعُولَهُ بِتَوْسُطِ التَّلَامِ خَبْرًا لَهُ هَذَا بِاعْتِبَارِ الْحَدُوثِ وَالْاِسْتِغْرَاقِ لِلْمَعْنَى الْمَصْدَرِيَّ وَيَجُوزُ أَنْ يُعْتَبَرَ الْمَصْدَرُ مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ بِمَعْنَى اعْتِبَارِ ثُبُوتِ الْحَدُوثِ لِلْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ وَاتَّصَفَ بِهِ مِنْ غَيْرِ اعْتِبَارِ الْحَدُوثِ وَالْاِسْتِغْرَاقِ فِيهِ ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى الْحَامِدِيَّةُ لِلَّهِ أَوْ الْمَحْمُودِيَّةُ لِلَّهِ .

اعلم ان ما يحمد عليه من صفاته الجمالية عين ما يسبح تعالى به من صفاته الجلالية لان اصل جميع

صفاته الثبوتية الجمالية التي يحمد تعالى عليها هوسعة وجوده واحاطته لكل وجود وعدم وكل موجود ومعدوم لانّ العدم ثابت له نفسه التي هي عدم النفسية بالوجود والمعدوم محكوم عليه بالعدم بسبب الوجود وسعة وجوده ليست الا سعة جملة صفاته واصل جميع صفاته السلبية الجلالية التي يسبح تعالى بها هوسلب الحدود عنه تعالى وسلب الحدود راجع الى سلب السلوب ومصادق سلب السلوب ليس الا الوجود وهذا بخلاف الممكنات المحدودات فانّ السلوب الراجعة اليها هي سلوب الوجودات التي هي منتزعة من حدود وجوداتها لامن نفس وجوداتها فسبحان من لا يحمد الا على ما يسبح به ولا يسبح الا بما يحمد عليه ولذلك كان قلماً ينفك ذكر التسبيح عن صريح الحمد او معناه في الكتاب والسنة والمراد انشاء الحمد بهذه الكلمة او الاخبار بمحموديته تعالى ولما كان الله اسماً للذات باعتبار ظهوره والذات متحدة مع جميع الصفات الحقيقية وظهور الذات ظهور لتلك الصفات كان الكلام في قوة ان يقال : الحمد للذات الجامعة لجميع صفات الكمال لجمعها جميع صفات الكمال .

رَبِّ الْعَالَمِينَ قرء بكسر الباء وفتحها من ربه بمعنى ملكه او جمعه اوربائه او اصلحه او صاحبه اولزمه والكل مناسب ، والرب صفة مشبهة او اسم فاعل مخفف راب او مصدر اقيم مقام اسم الفاعل ، والعالم من العلم او من العلامة مثل الخاتم بمعنى ما يعلم به ويطلق على ماسوى الله جملة وعلى كل مرتبة من مراتب ماسوى الله ، وعلى كل نوع من انواع الموجودات ، وعلى كل فرد من افراد الانسان كانه اعتبر في اطلاقه اجتماع امور مع نحو اتحاد بينها وجمعه بالواو والنون على خلاف القياس وربوبيته تعالى ليست كربوية الملاك للاملاك ولا كربوية الاباء للاولاد ، ولا كربوية النفس للاعضاء ، بل كربوية النفس للقوى من حيث انها تكون محصلة للقوى ومقومة لها وحافظة ومبلغه لها الى كمالاتها الاولى والثانية فان الله تعالى مفيض الوجود على العالمين وحافظ ومقوم لها ومبلغ لها الى كمالاتها الاولى والثانية ولذلك عقبها بقوله اَلرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ليكون تفضيلاً لها وقد مضى تحقيق الصفتين وجعلهما ههنا صفتين لله يشعر بجعلهما في التسمية صفتين لاسم الله ليكون تأسيساً واشارة الى ان القارى ينبغي ان يكون في قرائته مرتقياً من النظر الى الاسماء والاتسام بها وتوصيفها بصفات الله الى النظر الى الذات وتوصيفها بصفاتها حتى يتحقق في حقه امتثال امر : اقرء وارق :

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ قرء مالك على وزن الفاعل بالجر والاضافة وبالتصب والاضافة وبالرفع والاضافة وبالرفع منوناً ، وقرء ملك بفتح الميم وكسر اللام بالجر والتصب والرفع والاضافة ، وقرء ملك باسكان اللام تخفيفاً ، وقرء ملك على لفظ الفعل ، ومالكية تعالي للاشياء ليست كما لكية الملاك لاملاكهم ولا كما لكية الملوك لمالكهم ولا كما لكية النفوس لاعضاءها بل كما لكية النفوس لقويها وصورها العلمية الحاصلة الحاضرة عندها يفنى ما شاء منها ويوجد ما شاء ويمحو ويثبت ، وتخصيص مالكية تعالي بيوم الدين للاشارة الى الارتقاء الذي ذكرنا فان الانسان ما بقى في عالم الطبع والبشرية لم يظهر عليه مالكية تعالي واذا ارتقى الى اول عالم الجزاء وهو عالم المثال ظهر عليه انه تعالي مالك للاشياء كما لكية لصوره العلمية وقواه النفسية فالمعنى ظاهر مالكية يوم الدين سواء كان المراد ظاهر مالكية للاشياء اول نفس يوم الدين ولما كان الواصل الى يوم الجزاء حاضراً بوجه عند ملكه قال تعالي بطريق التعليم اِيَّاكَ نَعْبُدُ يعنى ينبغي للقارى ان يرتقى الى مقام الحضور ويشاهد الحق تعالي في مظاهره تعالي فيرى انه ما كان مالكا لشيء من امواله وافعاله واوصافه وذاته وان الله كان هو المالك لكل بالاستحقاق فيقع في مقام الالتجاء ويخاطبه بلسان حاله وقاله

ولسان ذاته وجميع جنوده وقواه ويظهر عبوديته ورقبته له تعالى بنحو حصر العبودية فيه فان مقام الحضور يقتضى التضييق فى العبودية بحيث لا يبقى للحاضر مجال النظر الى غير المعبود الم تنظر الى قوله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها من غير ذكر عبادة فيه فضلاً عن حصر العبادة فيه تعالى ، الى قوله تعالى يا عبادى ان ارضى واسمعة فاباى فاعبدون بذكر العبادة وحصرها فيه تعالى : فان مقام الغيبة لا يكون فيه عبادة ولو فرض عبادة لم يكن الا للاسم لانه فضلاً عن الحصر فيه تعالى ، وفى مقام الحضور لا يكون غير العبادة ولا تكون العبادة الا لمن حضر لديه ولذلك قال تعالى فى موضع آخر واعبدوا الله واعبدوا ربكم ويكون المقصود من اظهار العبادة والحصر فى الله تعالى تمهيداً لطلب الاعانة منه ويقول بطريق الحصر نفعل فعل العبيد لك لا لغيرك اونصير عبيداً لك لا لغيرك وإيالك نستعين فى دوام الحضور عندك وعدم الخروج من هذا المقام والبقاء على عبوديتك وفى جملة الامور سوى هذا ، واذا بلغ السالك فى قراءته الى مقام الحضور عند ربه يكون لامحالة يتجاذبه كثرات وجوده ورعايا مملكته وتتقاضى منه قضاء حاجاتها واحقاق حقوقها فيضطر الى الالتفات اليها والى كثرات خارجة من مملكته لاضطرار الحاجة اليها فى قضاء حقوق رعاياه ويرى انه قلما ينفك فى معاملة الكثرات عن الافراط والتفريط وهما مانعان عن مقام الحضور ولذة الوصال فينصرف على ربه ويسأله الابقاء على لذة الوصال عن الاشتغال بالاغيار ويقول إهدنا الصراط المستقيم فى معاملتنا مع اهل مملكتنا والكثرات الخارجة من مملكتنا بالتوسط بين افراط التنصر وتفريط التهود فان الافراط وهو التجاوز عن الطريق بعد الوصول اليه يمنعا عن مشاهدة جمالك بعد ما منحتنا بها ، والتفريط ايضاً يقصر بنا عن الحضور لديك . والهداية هى اراءة الطريق سواء كانت مع الايصال الى المطلوب او الى الطريق او مجردة عنهما ، وسواء عديت بنفسها او بالى او بالتام ، والصراط بالصاد والسرط بالسين والزراط بالراء الطريق وقرء هبنا بالصاد والسين والصراط الظاهر ظاهر ومستقيمه معلوم والمستوى منه ما كان فى حاق الوسط او مستقيماً وقد يقال المستقيم للطريق الذى يكون على اقرب الخطوط الى المقصود وهكذا المستوى والطريق فى الحركات الاينية هو المسافة بين مبدء الحركة ومنتهاها سواء صارت جادة وطريقاً فى الارض اولم تصر ، وهكذا الحال فى الحركات الوضعية ويكون المسافة وحدودها فى هاتين الحركتين موجودة قبل الحركة واما الحركات الكيفية والكمية والجوهرية فالطريق فيها وهى مراتب الكيف والكم الطيارة على الجسم المتحرك ومراتب الصور الجوهرية المتعاقبة على الجوهر المتحرك غير موجود لاقبل الحركة ولا بعدها بل هو كالحركة القطعية التى لا وجود لها لاقبل الحركة ولا بعدها بل وجودها يكون فى الذهن بسبب رسم وصول المتحرك الى حدود المراتب امراً متصلاً وحدائياً فيه والموجود من الطريق فيها هو مرتبة من الكيف او الكم او الجوهر التى وجودها كالحركة التوسطية عين قوة عدمها وتكونها عين قوة تصرمها ولذلك اشكل الامر على كثير من اهل النظر فى بقاء موضوع محفوظ فى هذه الحركات خصوصاً فى الحركات الكمية والجوهرية بناء على ان الجسم التعليمى منتزع عن الجسم الطبيعى وتبدله يتبدل الجسم الطبيعى وتبدله يتبدل الموضوع وهكذا الحال فى توارد الصور الجوهرية فى الحركات الجوهرية والحق ان الموضوع محفوظ بكم ما وصورة ما محفوظين فى ضمن الكميات والصور الواردة بحافظ شخصى غيبى ومادة باقية بكم ما وصورة ما فان الاتصال الوجدانى مساوق للوحدة الشخصية وكل مكون من الجماد والنبات والحيوان متحرك من اول تكونه فى الكيف والكم بل فى الصور الجوهرية حتى ينتهى الى كماله التلاقي بنوعه او شخصه وهذا معنى كون الكون

فى الترقى فان الحركة خروجاً تدريجاً من القوة الى الفعل والخروج من القوة الى الفعل معنى الترقى وكل من هذه خروجه من القوة الى الفعل من اول تكونه الى كماله التلاقى به يكون على الصراط المستقيم والفعليات الثلاثة به ان لم يمنعه مانع ولم يعقه عائق سوى الانسان من افراد الحيوان فانه بحسب استكمال بدنه يخرج على الصراط المستقيم التلاقى بنوعه وشخصه ان لم يعقه عائق وبحسب استكمال نفسه ايضاً يخرج من القوة الى الفعل على الصراط التلاقى بنوعه وشخصه ما لم يحصل له استقلال فى اختياره فاذا حصل له استقلال فى اختياره وحان اوان تمرينه وتكليفه فقد يخرج من القوى الى الفعليات الثلاثة بنوع الانسان من دون حصول فعليّة مخالفة لنوعه متخلّلة بين تلك الفعليات حتى يصل الى آخره فعليّاته وهى مقام الاطلاق والولاية الكلية وعلوية على (ع) وهذا نادر وكثيراً ما يخرج من القوى الى الفعليات الثلاثة به بتخلّل فعليات غير لائقة به فيكون خروجه الى الفعليات لاعلى الصراط المستقيم الانسانى بل قد يعوّج صراطه الى غير الفعليات الثلاثة به وقوله تعالى ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال اشارة الى هؤلاء السالك ، وقد يخرج الانسان الى الطرق المعوجة والفعليات الغير الثلاثة به من دون فعليّة لائقة به فقد ينتهى فى تلك الفعليات فيصير أخس من البهائم او السباع او الشيطان وقد يقف فيمسخ بصورة الفعلية التى وقف عليها ولما كان الصراط المستقيم الانسانى ادق الامور بحيث لا يمكن لكل بصير تميزه ، وأحد الامور بحيث لا يمكن لكل سالك سلوكه من غير زلة الى احد الطرفين ، وأخفى الامور بحيث لا يمكن لكل مدرك ادراكه وكان الاشخاص مختلفين فى السير عليه بحسب فطرتهم وبحسب الاسباب والمعاونات الخارجية وصف بأنه أدق من الشعر وأحد من السيف وانه مظلم يسعى الناس عليه على قدر انوارهم ولكون تلك الفعليات الثلاثة بالانسان صور مراتب انسانية الانسان ومحفوظة بفعليات الافراط والتفريط التى هى انموذجات الجحيم ومخرجة للانسان فى كل مرتبة وفعليّة من صورة من صور مراتب النيران وموصلة الى صورة مرتبة من مراتب الجنان ورد ان الصورة الانسانية هى الطريق المستقيم الى كل خير والجسر الممدود بين الجنة والنار وان الصراط ممدود على متن جهنم ، ولما كان السلوك على الصراط الانسانى والخروج من القوى الى الفعليات الانسانية مستلزماً للتوسط بين الافراط والتفريط فى الاعمال البدنية والاحكام الشرعية وفى الاعمال القلبية يعنى الاخلاق النفسية والاحوال الطارئة وفى الاوصاف العقلية والعقائد الدينية وكان التوسط فى ذلك مستلزماً للسلوك على الصراط الانسانى فسر الصراط بالتوسط فى الاعمال والاحوال والاخلاق والعقائد والتوسط فى الاعمال مثل التوسط فى الاكل والشرب المشار اليه بقوله تعالى كلوا واشربوا فانه اباحة للاكل والشرب واستحباب او وجوب ومنع عن الامساك ولا تسرفوا فانه منع صريحاً عن الافراط ، ومثل التوسط فى الانفاقات المشار اليه بقوله تعالى لا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ، ومثل قوله تعالى فى الصدقات الواجبة او المستحبة وآتوا حقّه يوم حصاده ولا تسرفوا ، ومثل قوله تعالى فى الصلوة او فى مطلق العبادات البدنية ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً ، والتوسط فى الاحوال كالتوسط بين الجذب والتسلوك الصّرف ، والتوسط بين القبض والبسط ، والتوسط بين الخوف والرجاء ، والتوسط فى الاخلاق كالتوسط بين الشره والخبود المسمى بالعفة ، والتوسط بين التهور والجبن المسمى بالشجاعة ، والتوسط بين الجريزة والبلاهة المسمى بالحكمة ، والتوسط بين الظلم والانظام المسمى بالعدالة ، والتوسط فى العقائد كالتوسط بين التنزيه المحدّد والتشبيه المجسم فى الحق الاول تعالى شأنه ، والتوسط بين حصر النبى (ص) والامام (ع) على المرتبة

الجسمانية واعلاهما الى مرتبة الآلهة في اعتقاد النبوة والامامة ، والتوسط بين الجسمانية الطبيعية والروحانية الصرفة في اعتقاد المعاد وطبقات الجنان ولذاتها ودرجات النيران وآلامها ، ولما كان الخارج الى الفعليات الانسانية والسالك على الصراط المستقيم يصير متحققاً بتلك الفعليات فاذا بلغ الى مقام من مقامات الآلهة وصار به نبياً او خليفة وصار بنفسه طريقاً وصراطاً مستقيماً من مقام بشريته ومقامات روحانيته وصار ولايته التي هي البيعة معه والاتصال به بنحو مخصوص وكيفية خاصة طريقاً انسانياً لانها طريق الى روحانيته وروحانيته طريق حقيقة الى الله صَحَّ ما ورد عن الصادق (ع) من انها الطريق الى معرفة الله وهما صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فاما الصراط في الدنيا فهو الامام المفترض الطاعة ؛ من عرفه في الدنيا واقتدى بهديه مرَّ على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة . ومن لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط في الآخرة فتردى في نار جهنم ، وما ورد عنه ان الصراط امير المؤمنين (ع) وزيد في خبر : ومعرفة ، وما ورد انه معرفة الامام (ع) وما ورد من قولهم : نحن الصراط المستقيم وصَحَّ ان يقال ان بشرية الامام ومعرفة بشريته من دون معرفة نورانيته والاتصال ببشريته والبيعة معه طريق الى الطريق الى الله وان الطريق الى الله هو نورانية الامام (ع) ومعرفة الاتصال بها ويسمى الاتصال بالامام (ع) ومعرفة بحسب نورانيته عند الصوفية بالحضور والفكر واول مرتبة ذلك الاتصال والمعرفة هو ظهور الامام بحسب مقام مثاله على صدر السالك الى الله وليس المراد بهذا الفكر والحضور ما اشتهر بين مرتاضى العجم من جعل صورة الشيخ نصب العين بالتعمل وان كان ورد عن ائمتنا (ع) الاشعار بمثل هذا المعنى فانه ورد عن الصادق (ع) وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله (ص) واجعل واحداً من الائمة (ع) نصب عينيك ؛ فانه تقيّد بالصورة وشبيه بعبادة الاصنام بل المراد ان السالك ينبغي ان يجلو مرآة قلبه بالذكر والاعمال المأخوذة من شيخه ، فاذا اجتلى الذهن وقوى الذكر وخلا القلب من الاغيار ظهر الشيخ بمثاله على السالك فان الذكر المأخوذ منه نازلة وجوده فاذا قوى تمثل بصورته واذا ظهر الشيخ بمثاله رفع كلفة التكليف عنه والتذّ بحضوره عند محبوه ورأى ان كل ما يرد عليه انما هو من محبوه فيلتذّ بها ولو لم يكن ملائماً لانه يراها من محبوه وحينئذ قد يكون ظهور الشيخ بنحو ظهور المبين الخارج على المبين ، وقد يكون بنحو الحلول في وجوده ، وقد يكون بنحو الاتحاد ، وقد يكون بنحو فناء السالك وبقاء الشيخ وحده وللسالك في كل من المراتب مراتب ودرجات وحالات وورطات مهلكات اذا اغتر وخرج من تصرف الشيخ ومن عرض حاله عليه فانه كثير اغتر بما يشاهده من غير تميز ويعتقد ما عاينه من غير عرض على بصير حتى يبين له سالمة عن سقيم فيظهر منه ما لا يرضيه الشرع من مثل انى انا الله ، وليس في جبتى سوى الله ويظهر منه اعتقاد الحلول والاتحاد والوحدة الممنوعة والاباحة والاحاد في الشريعة المطهرة ، ولما كان السالك على الفعليات الانسانية يصير الفعلية الاخيرة صورة له وسائر الفعليات تصير كالمادة وشيئة الشيء بصورته لا بمادته صحَّ اضافة الطريق اليه باعتباراته الفعلية الاخيرة وصَحَّ تفسيره به باعتباراته متحقق بجميع الفعليات ، ولما كانت السورة تعليماً للعباد كيف يحمدونه ويلتجئون اليه ويدعونه فقول تعالى اهدنا تلقين لكل العباد ان يدعوه للهداية فمعنى اهدنا بالنسبة الى غير المسلم دلنا على الطريق الذي هو النبى الذي هو الطريق اليك او اوصلنا اليه وبالنسبة الى المسلم دلنا على الطريق الذي هو الولي الذي يؤمن به او اوصلنا او ابنا على الصراط الذي هو الاسلام باختلاف نظره فانه ان كان ناظراً الى اسلامه وراضياً به فالمعنى اهدنا ، وان كان ملتفتاً الى ان الاسلام طريق الى الايمان فالمعنى دلنا او اوصلنا الى الايمان ، وبالنسبة الى المؤمن الغير الحاضر عند شيخه بحسب نورانيته اهدنا على الطريق او اوصلنا او دلنا بحسب اختلاف نظره وبالنسبة الى الحاضر عند

شيخه بحسب نورانيته آدمنا اواذهب بنا على الطريق ، وبهذه الاعتبارات اختلفت الاخبار في تفسير «اهدنا» ولما كان السلوك على الصراط المستقيم الانساني لا يحصل الا بالولاية والولاية هي النعمة الحقيقية وبها يصير الاسلام نعمة ابدل تعالى عنه قوله تعالى صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ فان الانعام للانسان اثنائه ما يلايم انسانيته والملايم لانسانيته هي الولاية المخرجة له الى فعلياته الانسانية ، والفعليات الانسانية من مراتب الولاية والآثار الصادرة واللازمة من فعلياته الانسانية من التوسط في الامور المذكورة وهكذا الاعمال المعينة على الخروج المذكور انما هي نعمة باعتبار اتصالها بالنعمة التي هي الولاية ولذلك ورد عن مولينا امير المؤمنين (ع) في تفسيره انه قال: قولوا اهدنا صراط الذين انعمت عليهم بالتوفيق لدينك وطاعتك لابل المال والصحة فانهم قد يكونون كفارا اوفساقا قال وهم الذين قال الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم الى قوله وحسن اولئك رفيقا . والنعمة الصورية ان كانت مرتبطة بالولاية كانت نعمة والا صارت نعمة اذا كانت معينة على الخروج الى الفعليات الغير الانسانية وهكذا كان حال الفعليات الانسانية بعد ما حصلت بالولاية يعنى اذا صارت مسخرة للشيطان بعد ما كانت مسخرة للرحمن صارت نعمة بعد ما كانت نعمة ، ولما كان المنعم عليهم بالولاية هم المتوسطين بين التفریط والتقصير في ترك الولاية والافراط المخرج عن حد الولاية وصراطهم كان متوسطا بين التفریط والافراط في جملة الامور وصفهم بقوله غير المغضوب عليهم ولا الضالين فانه قد فسر المغضوب عليهم بالمفرطين المقصرين والضالون بالمفرطين المتجاوزين لان المفرط المقصر لما لم يبلغ الى الولاية لم يصير مرضيا اصلا والمفرط في امر الولاية لما صار بالوصول الى حد الولاية مرضيا خرج من المغضوبية لكنه بتجاوزه عن حد الولاية ضل عن طريق الانسانية وعن طريق الرضا فان المعيار للرضا والغضب وللافراط والتفریط هو الولاية لا غير لانها حد استقامة الانسان وسبب ارتضائه وقد يفسر «المغضوب» عليهم بمن لم يبلغ في وصفه مقام النبي (ص) او الامام (ع) والضال بمن وصفهما بما هو فوق ادراكه اوفوق مقامهما وبهذا المعنى فسرا باليهود والنصارى وان كان يجوز ان يكون تفسيرهما باليهود والنصارى باعتبار المعنى الاول ويجوز ان يجعل عطف الضالين من قبيل عطف الاوصاف المتعددة لذات واحدة فان المفرط والمفرط كليهما مغضوب عليهما وضالان بمعنى انهما فاقدان للطريق سواء كان الفقدان بعد الوجدان او قبل الوجدان ، وقد يفسر «المغضوب عليهم» بالنصاب لشدة غضب الله عليهم «الضالون» بمن لم يعرف الامام وبمن كان شاككا فيه .

اعلم ان السورة المباركة تعليم للعباد كيف يحمدون ويشنون على الله تعالى وكيف يقرؤن ويرتقون في قراءتهم وكيف يخاطبون ويسألون ، فالامر بالاستعاذة في اول القراءة للاشارة الى ان الانسان واقع بين تصرف الرحمن والشيطان الا من عصمه الله فاذا اراد القراءة او الثناء على الله والمناجاة له ينبغي ان يستعيز من تصرف الشيطان ويلتجئ الى حفظ الله وامانه حتى لا يكم الشيطان خلف قلبه ولا يخلى الفاظ ثنائه ومقرّواته من معانيها المقصودة لله ولا يدخل فيها المعاني الشيطانية فيصير الحامد حامدا للشيطان وقاريا لكتاب الشيطان وهو يحسب انه حامد لله وقار لكتاب الله ويكون داخلا في مصداق قوله تعالى يلوون السنتهم يعنى لا لسان الله بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب فلا بد للمستعيز ان يكون ملتفتا الى ما يقول ويجعل حاله حال الاستعاذة من الشيطان والا كان استعاذته كقراءته بتصرف الشيطان واستعاذة من الرحمن لا الى الرحمن وجعل التسمية



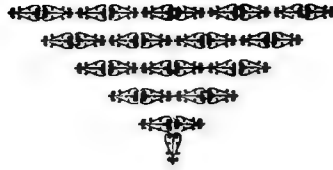
جزء من أول كل سورة والامر بها في أول كل امر إشارة الى ان الفاعل لكل فعل وخصوصاً عند تلاوة القرآن الذى هو كلام الله ينبغى ان يسم نفسه بسمه من سمات الله حتى يصير لسانه وسائر اعضائه آلات لتلك السمة وكلامه وافعاله كلاماً وافعالاً لذلك الاسم فيصح جعلها لله فانها ان لم تكن من الله لم تكن لله ولو لم يسم نفسه بسمه من سمات الله صار متسماً بسمه من سمات نفسه وسمات الشيطان فصارت اعضاؤه آلات للشيطان فكان افعالها افعالاً صادرة من الشيطان وراجعة اليه و صار القارئ والفاعل ممن يلوون السنتهم بالكتاب وممن قال الله فيهم فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم لا يبد الله ثم ينظر الى سعة ظهوره تعالى بصفاته فى كل سمة من سماته فينظر الى جملة اضافاته تعالى الظاهرة من تلك السمة بالنسبة الى اهل مملكته ان كان قاصراً عن رؤية اضافاته بالنسبة الى خارج مملكته فيصفها بأمتها اضافاته تعالى وهى رحمة الرحمانية الدالة على الابداء والابقاء ورحمته الرحيمية الدالة على الاعادة وافاضة الكمالات الاختيارية الانسانية حتى يستعد بذلك التوصيف للنظر الى الله تعالى وتوصيفه بصفاته فى حمده وثنائه بدون وساطة سماته وتختلف السمات بحسب اختلاف حال القارئ والمتسم فتلك السمة بالنسبة الى المتقادين القابلين للولاية الغائبين عن الله وعن امامهم هى جهة النفس المتقادة لولى امرها وهى المقومة والرازقة البقية بالنسبة الى اهل مملكته والمفيضة لكمالاتها الاختيارية وبالنسبة الى من عرف ووجد انموذجات اسمائه تعالى فى وجوده تلك الانموذجات وبالنسبة الى من حضر عند شيخه ووجد مثال شيخه فى مملكته هى صورة شيخه وهو اول مقامات المعرفة بالنورانية . وبالنسبة الى من خرج من مقام التقدر وعين الاشياء مجردة عن التقدر روحانية شيخه مجردة عن التقدر، وبالنسبة الى من خرج من مقام التحدد والتقييدات الامكانية مقام الاطلاق المعبر عنه بالمشية وبالنسبة الى الجامع لجميع المقامات سمات تمام المقامات وبعد الاستعداد للنظر الى الذات من غير احتجاب بحجب السمات ينبغى للقارئ ان يجرد النظر عن الاسماء وينظر الى الله فى كل شئ وفيه ، ولا يرى من الاشياء الا الحدود والنقائص ولا يرى صفات الكمال الا من الله ، ويطلق لسانه بصيغة الحمد انشاءً او اخباراً بنحو حصر المحامد او الحامدية او المحمودية فيه تعالى، ويصفه بربوبيته التى هى حفظ الاشياء بكمالاتها الموجودة وتبليغها الى كمالاتها المفقودة وهكذا الى آخر السورة بنحو ما ذكر سابقاً .

ثم اعلم ان للسالكين الى الله اسفاراً ومنازل ومقامات ومراحل لا يحصيها الا الله وقد قالوا انها بحسب الامتهات منحصرة فى أربعة اسفار: الاول ، السفر من الخلق الى الحق وهو السير من حدود الكثرات والنظر اليها الى الحق الاول ، ومنتهى هذا السفر الوصول الى حدود القلب ومشاهدة الحق الاول فى مظاهره بصفاته واسمائه ، ولا ينفك السالك فى هذا السفر من العنا وكلفة التكليف وفى حق هذا السالك قال المولوى قدس سره :

جملة دانسته كه اين هستى فح است      ذكر و فكر اختيارى دوزخ است

والثانى ، السفر من الحق فى مظاهره الى الحق المطلق وفى هذا السفر يتبدل الكلفة راحة والمرارة لذّة والخوف أمناً ، وفى هذا السفر ورطات مهلكات كما سيجب . والثالث ، السفر بالحق فى الحق ، وفى هذا السفر يسير السالك بتسيير الحق من غير شعور منه بسيره ولا بذاته ، والسالك فى هذا السفر احد مصاديق قوله تعالى ان اولياءى تحت قبابى لا يعرفهم غيرى . والرابع ، السفر بالحق فى الخلق وابتداء هذا السفر ابتداء الربوبية وانتهاء العبودية ومقامات هذا السفر لا يحصيها الا الله وتحديد عدد الانبياء (ع) والاصياء (ع) بمائة واربعة وعشرين الفاً إشارة الى امتهات تلك المقامات وسيجى تحقيق تام لبيان الاسفار ومراتب الانسان عند

قوله تعالى واثمهما اكبر من نفعهما في سورة البقرة . اذا تنبّهت بذلك فاعلم انّ السورة المباركة اشارة اجمالاً الى الاسفار الاربعة المذكورة فانّ الاستعاذة اشارة الى السفر من الخلق الى الحق لانّ هذا السفر فرار من الكثرات ومظاهر الشيطان الى عالم التوحيد ومظاهر الحق تعالى ، والاستعاذة القولية اخبار بهذا الالتجاء والاستعاذة الفعلية نفس ذلك الالتجاء والفرار ، والتسمية الى قوله مالك يوم الدين اشارة الى السفر من الحق الى الحق فانّ التسمية اخبار بالانصاف بصفاته تعالى وما بعده الى مالك يوم الدين اعلام بحركة السالك في صفات الحق تعالى الى ظهور مالكيته وفناء العبد من ذاته وهذا السفر حركة في صفات الحق تعالى الى فناء العبد ، وقوله اياك نعبد واياك نستعين اشارة الى السفر بالحق في الحق لانّ مالكيته تعالى لا يظهر الا اذا صار العبد فانياً من فعله ووصفه وذاته وبفناء ذاته يتم عبوديته وبعد كمال عبوديته لا يكون سيره الا في الحق المطلق ولا يكون الا بالحق لعدم ذات له ، وقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اشارة الى السفر بالحق في الخلق وهذا هو الرجعة الاختيارية في العالم الصغير والبقاء بعد الفناء والصّحوب بعد المحو ، وينبغي ان يكون هذا السفر بحفظ الوحدة في الكثرات والصراط المستقيم في هذا السفر هو محفوظة الوحدة في الكثرة بحيث لا يغلب احديهما على الاخرى ولا يختفى احديهما تحت الاخرى وهذه الاحوال قد تطرؤ على السالك سواء استشعروا بها اولم يستشعروا . اذا قلنا الله وجميع المؤمنين منها ومكتنفايها والحمد لله اولاً وآخراً ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .



## سُورَةُ الْبَقَرَةِ

مدنية كلها إلا آية واحدة منها وهي قوله تعالى واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله فأنها نزلت في حجة الوداع بمنى كذا في المجمع

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الم ، اعلم ان الوجود حقيقة واحدة متأصلة في التحقق ظاهرة في مراتب كثيرة متفاوتة بالشدة والضعف والتقدم والتأخر متكثرة بحسب تكثر التعيينات التي نشأت من تنزلاتها والتعيينات تابعة لها في التحقق مجعولة بمجعوليّتها معلولة بمعلوليّتها لا حكم لها في انفسها لانها من حيث هي ليست الا هي لامعدومة ولا موجودة ولا موصوفة بشئ من توابعهما ، والمدارك الحيوانية لتقيدها بالتعيينات الكثيرة لاتدرك الا الموجودات المقيّدة بالتعيينات من حيث هي مقيّدة ولذا تنوّهم ان الاصل في التحقق والمجعول بالذات والمحكوم عليه هي التعينات وان الوجودات امور اعتبارية لاحقيقة لها ولا عليّة ولا معلولية فيها .

تحقيق مراتب

الوجود واثمة

حقيقة واحدة مشككة

واعلم ايضاً ان مرتبة من تلك الحقيقة غيب مطلق لاخبر عنها ولا اسم لها ولا رسم والاخبار عنها بأن لاخبر عنها من قبيل الاخبار عن المعدوم المطلق بأنه لاخبر عنه والاسم الذي استأثره الله تعالى لنفسه ولم يظهره لغيره هو في تلك المرتبة ، ومرتبة منها ظهور المرتبة الاولى وتجليه تعالى بأسمائه وصفاته وذلك الظهور يسمى باعتبار الواحدية وباعتبار بالمشية كما يسمى باعتبار العرش وباعتبار بالكُرسى وباعتبار بالله وباعتبار بالعلیّ وهي كلمة الله وفعل الله واصله الاشرافية ونور الله في السموات والارض وتسمى بنفس الرحمن للتشبيه بنفس الانسان وهي البرزخ بين الوجود والامكان والجامع بين الازداد كلها وفي تلك المرتبة يجي الكثرة كم شئت بحسب كثرة الاسماء والصفات وبحسب كثرة التعينات :

وما قبل ان بسيط الحقيقة كل الاشياء وليس بشئ منها، اشارة الى تلك المرتبة ؛ والا فمرتبة الوجود الذاتي لاخبر عنه كما مرّ وجه كونها كل الاشياء انها مأخوذة لا بشرط والمأخوذ لا بشرط لا ينافي المأخوذ بشرط بل هو هو مقطوع النظر عن الشرط وماورد في الايات والاخبار في بيان هذا الاتحاد مشيراً الى بقاء المغايرة بين هذه المرتبة وبين

تحقيق معنى

بسيط الحقيقة

كل الاشياء

الاشياء مثل قوله تعالى هو معكم وقوله تعالى اينما تولّوا فثمّ وجه الله وقوله و هو بكلّ شئ محيط وقوله الله نور السموات والارض وقول المعصوم (ع) داخل في الاشياء لا بالممازجة وقوله (ع) ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله فيه وغير ذلك مما يدل على الاتحاد والمغايرة اجود من قولهم بسيط الحقيقة كل الاشياء وليس بشئ من الاشياء ، حيث يحتاج الى هذا القيد ويوهم اتحاده مع الاشياء ومن حيث انها مقيّدة بقيودها ومراتب

منها ظهورات تلك المرتبة بحسب تنزلاتها وترقياتها وتكثراتها بحسب التعينات وتلك المراتب هي التي تسمى باعتبار بالملائكة الذين هم قيام لا ينظرون والصفات صفاء والمدبرات امراً والركع والسجد وعالم الكون المنقسم الى السماويات والارضيات ، وباعتبار بالاقلام العالية واللوح المحفوظ ولوح المحو والاثبات وعالم العين المنقسم الى الالباء العلوية والامهات السفلية ودار الجنة وكل تلك المراتب نازلها مثال وظهور لعاليتها وعاليها حقيقة لئلا نازلها والانسان الذي هو خلاصة جملة الموجودات ايضاً له مراتب كمراتب العالم وكل مرتبة منه حقيقة اورقيقة لما سواه فكلما يجرى على لسان بشريته رقيقة وتنزل وظهور لما يجرى على لسان مرتبة مثاله ، وما يجرى على لسان مثاله رقيقة لما يجرى على لسان قلبه ، وهكذا وكل تلك رقائق لما ثبت في المشية وفضل الانسان بقدر الاستشعار بتلك المراتب والاتصال بها ، ومن لا يدرك من الانسان سوى البشرية فقدرة قدر البهيمة واكثر الناس غافلون عن تلك المراتب لا يدركون من الانسان سوى ما في اهايه والمستشعر بتلك المراتب والمتحقق بها اذا نكلم هو او غيره بكلمة يستشعر بحقائق تلك الكلمة وصور حروفها في المراتب العالية او يتحقق بها .

**تحقيق جريان الحروف**  
وما قيل : ان كل حرف من القرآن في الالواح العالية اعظم من جبل احد ؛ صحيح عند هذا الاستشعار او التحقق ، وقد يتحقق الانسان بالمراتب العالية او يستشعر بها اولاً ثم المقطعة على لسان ينزل من تلك المراتب على بشريته الكلمات التي هي رقائق ما يظهر عليه من الحقائق المنسلخ عن هذا البنيان في تلك المراتب ، وقد نقل عن بعض انه كان اذا سمع كلمة دالة على المعاني العالية او ذكر كلمة كذلك يأخذه الغشى وينسلخ من بشريته وربما كان يتكلم حين الغشى بالحقائق الالهية وقد كان رسول الله (ص) يأخذه حالة شبيهة بالغشى حين نزول الوحي وكان (ص) قد يظهر عليه الحقائق حيثنزل في تلك المراتب بنحو التفصيل وتنزل على بشريته ايضاً بنحو التفصيل وتسمى النازلة بكلام الله وبالحديث القدسي ، وقد يظهر الحقائق بنحو الاجمال والبساطة وتنزل على بشريته كذلك فيعبر عنها بطريق الاجمال وبالحروف المقطعة مثل فواتح السور .

**معنى تأويل القرآن**  
وتأويل القرآن عبارة عن ارجاع الفاظه الى حقائقها الثابتة في تلك المراتب ، وبطون القرآن عبارة عن الحقائق الثابتة في تلك المراتب ولكون المراتب باعتبار كلياتها سبعاً وباعتبار جزئياتها ترتقى الى سبعمائة الف تختلف الاخبار في تحديد البطون ولعدم امكان التعبير عن تلك الحقائق للراقيدين في مراقد الطبع الا بالامثال كما يظهر الحقائق العينية للنائمين عن هذا العالم بالامثال تختلف الاخبار في تفسير فواتح السور وما ورد في تفسيرها صريحاً او تلويحاً تبلغ اثني عشر وجهاً فنقول : آلم ، اما بعض حروف الاسم الاعظم التي اليه (ص) تنبيهاً له (ص) حتى يؤلفه ويدعوه او هو من الاسرار التي لا يطلع عليها احداً او هو مأخوذ من حروف الكلمات التي هو اشارة اليها مثل انا الله المجيد او هو مأخوذ من حروف الاسماء التي هو اشارة اليها مثل الله ، جبرئيل (ع) محمد (ص) او هو اسم للسورة او للقرآن كما قيل او هو اسم لله او لمحمد (ص) او هي اسماء للحروف البسيطة المركب منها الكلمات ، والمقصود ان المؤلف ، من مسمياتها هذا القرآن او السورة وهي لغتك وانتم عاجزون عن مثله او هو اشارة الى مراتب وجود العالم او مراتب وجوده (ص) او هو اشارة الى بد وظهور اقوام وآجالهم .

في الوجوه المحتملة  
في اعراب فوائح السور  
وعدم اعرابها

وقد ذكر اكثر هذه الوجوه في الاخبار صريحاً وما لم يذكر صريحاً يستفاد منها تلويحاً وسائر ما قيل فيها ضعيف جداً وما يترتب عليها من جهة خواصها ومزاجها واعدادها فخارج عن اسلوب العربية ، فان كان حروف الاسم الاعظم فامّا ان يكون له محلّ من الاعراب اولاً ، فان كان ذا محلّ من الاعراب فامّا ان يكون مبتدء محذوف الخبر او خبراً محذوف المبتدأ او مفعولاً لمحذوف مثل اذكر اودع والّف ممّا يناسب المقام او هو مقسم به منصوب بفعل القسم او مبتدأ لما بعده او خبر لما بعده او نادى بتقدير حرف النداء فهذه ثمانية اوجه تجري بأعيانها او بامثالها في جميع الوجوه المحتملة في «آلم» التي هي اثنا عشر ويحصل من ضرب الثمانية في الاثني عشرة وتسعون وجهاً ويجري في كلّ وجوه عديدة من الاعراب بحسب تركيبه مع ما بعده ونذكر وجوه الاعراب في واحد من الستة والتّسعين لتكون ميزاناً للباقي فنقول اذا كان آلم مأخوذاً من حروف الاسم الاعظم وكان مبتدء محذوف الخبر تقديره آلم حروف الاسم الاعظم مثلاً فذلك بدل منه او عطف بيان والكتاب صفة لذلك او بدل منه ولا ريب على قراءة الفتح والرفع «لا» فيه لنفي الجنس او عاملة عمل ليس او ملغاة عن العمل فتلك اثني عشر والجملة حال او مستأنفة فتلك اربعة وعشرون وخبر «لا» محذوف لشبوح حذف خبر لا حتى قيل انه لا خبر لها وفيه صفة لريب او حال عنه لوقوعه في سياق النفي او حال عن آلم فتلك اثنان وسبعون وهدي حال من الريب او من آلم اوصفة لريب او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالوجوه الثلاثة في حمل المصدر على الذات او تمييز فتلك ستة عشر وجهاً مضروبة في الاثني والتّسعين فيحصل الف ومائة واثنان وخمسون ١١٥٢ و«للمتقين» صفة لهدي اول ريب او حال عن الم او عن ريب او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو متعلّق بهدي اوفيه فتلك سبعة مضروبة في سابقتها تحصل ثمانية آلاف واربعة وستون ٨٠٦٤ ، او على الوجوه الاربعة والعشرين الحاصلة عند تركيب لاريب ، لفظ فيه خبر مقدّم وهدي مبتدء مؤخّر والجملة صفة لريب او حال منه او حال من الم او مستأنفة فتلك ستة وتسعون و«للمتقين» على الوجوه الثمانية باضافة وجه كونه خبراً بعد خبر الى الوجوه السبعة السابقة فتلك بعد الضرب سبع مائة وثمانية وستون تجمع مع الوجوه السابقة تحصل ثمانية آلاف وثمانمائة واثنان وثلثون ٨٨٣٢ ، او على الوجوه الاربعة والعشرين «هدي» مبتدء وللمتقين خبره والمسوّغ تقديم فيه وفيه حال عن هدي او ظرف لغو متعلّق بالخبر او متعلّق بهدي على ضعف والجملة على الوجوه الاربعة فتلك اثنا عشر تضرب في الاربعة والعشرين وتحصل مائة وثمانية وثمانون وتجمع مع السابقة حتى تحصل تسعة آلاف ومائة وعشرون ٩١٢٠ ، أو نقول على الوجوه الاربعة والعشرين «فيه» خبر لا وهدي صفة للريب او حال عنه او عن الم او خبر بعد خبر او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالاوجه الثلاثة في حمل المصدر او هدي تميز وللمتقين صفة بالوجهين او حال بالوجهين او خبر مبتدء محذوف او خبر بعد خبر اولغو بالوجهين فهذه ثلاثة آلاف وست مائة وثمانية واربعون ٣٦٤٨ أو نقول على الوجوه الاربعة والعشرين فيه صفة لريب او حال عنه او عن آلم وهدي على الوجوه الثلاثة في حمل المصدر خبر لا وللمتقين على الوجوه الثمانية وبعد الضرب تحصل الف وسبع مائة وثمانية وعشرون ١٧٢٨ ، أو نقول على الاربعة والعشرين فيه على الوجوه الثلاثة وهدي على التسعة عشر وللمتقين خبر لا تحصل بعد الضرب الف وثلثمائة وتسعة وستون ١٣٦٩ ، أو نقول على الوجوه الاربعة والعشرين فيه هدي جملة معترضة او صفة او حال بالوجهين وللمتقين خبر لا فهذه بعد الضرب ستة وتسعون ٩٦ ، أو نقول على الاربعة والعشرين فيه هدي خبر لا وللمتقين على الوجوه التسعة باضافة كونه خبراً بعد خبر لهدي الى الثمانية السابقة فهذه مائة وستة عشر ٢١٦ ، أو نقول على الاربعة والعشرين فيه هدي للمتقين جملة

واحدة خبر لا وفيه لغو متعلق بقوله للمتقين اوبهdy احوال عن هدى فهذه اثنان وسبعون ٧٢ تجمع وتضاف الى مجموع الحاصل السابق تحصل ستة عشر الفاً ومائتان وتسعة واربعون ١٦٢٤٩ ونقول ذلك بدل او عطف بيان على تقدير كون آلم مبتدء محذوف الخبر والكتاب مبتدء وما بعده خبره والجملة حال او مستأنفة والخبر لاريب محذوف الخبر على الثلاثة في لفظ لا وفيه صفة الرّيب احوال منه واما كونه خبراً بعد خبر احوالاً عن آلم او عن الكتاب فضعيف جداً لاحتياج لاريب حينئذ الى تقدير عايد للمبتدء وهدى صفة للرّيب احوال عنه او عن آلم او عن الكتاب او خبر بعد خبر للكتاب او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بالاوجه الثلاثة في حمل المصدر او هدى تميز للمتقين صفة لهدى اول ريب احوال عن آلم او عن الكتاب او عن الرّيب او خبر بعد خبر او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو متعلق بهدى اوبقيه فهذه بعد الضرب اربعة آلاف وسبعمئة واثنان وخمسون ٤٧٥٢ ، ونقول على الوجوه الاثنى عشر حين كون لاريب محذوف الخبر خبراً للكتاب فيه هدى صفة لريب احوال منه او من الكتاب او من آلم او خبر بعد خبر او جملة مستأنفة للمتقين على العشرة باضافة كونه خبراً بعد خبر لهدى الى التسعة السابقة تحصل بعد الضرب سبعمئة وعشرون ٧٢٠ ونقول على الاثنى عشر هدى للمتقين جملة على الستة وفيه حال من هدى اولغو متعلق بقوله للمتقين اوبهdy فهذه مائتان وستة عشر ٢١٦ ، ونقول على الاثنى عشر خبر لاريب لفظه فيه وهدى صفة للرّيب احوال منه او من آلم او من الكتاب او خبر بعد خبر للكتاب او خبر بعد خبر للاريب او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف بثلاثة اوجه في حمل المصدر او تميز للمتقين صفة هدى او صفة ريب احوال عن الرّيب او عن آلم او عن الكتاب او خبر بعد خبر للكتاب اوللاريب او خبر مبتدء محذوف اولغو متعلق بهدى او بفيه فهذه ثلاثة آلاف ٣٠٠٠ ، ونقول على الوجوه الاثنى عشر فيه صفة لريب احوال عنه او عن الكتاب وهدى خبر لاريب على الوجوه الثلاثة في المصدر والمتقين على العشرة فهذه الف وثمانون ١٠٨٠ ، ونقول على الاثنى عشر فيه على الثلاثة وهدى على الاثنى والعشرين والمتقين خبر لا او على الاثنى عشر فيه هدى صفة احوال عن الرّيب او عن الكتاب او خبر بعد خبر والمتقين خبر لا او على الاثنى عشر فيه هدى خبر لا والمتقين على العشرة اوفيه هدى للمتقين خبر لا فهذه تسعمائة واثنان وسبعون يجمع مع سابقتها فتصير عشرة آلاف وسبعمئة وستين ١٠٧٦٠ تضاف عليها المجموع السابق فتصير سبعة وعشرين الفاً وتسعة ٢٧٠٠٩ ، ونقول ذلك بدل او عطف بيان والكتاب مبتدء والجملة حال او مستأنفة ولاريب محذوف الخبر على الثلاثة حال او معترضة وفيه خبر الكتاب وهدى على الاثنى والعشرين والمتقين على التسعة فهذه بعد الضرب تصير اربعة آلاف وسبعمئة واثنين وخمسين ٤٧٥٢ ، ونقول ذلك بدل او عطف بيان والكتاب معطوف مبتدء والجملة على الوجهين ولاريب محذوف الخبر على الستة وفيه صفة لريب احوال عنه او عن الكتاب وهدى على الثلاثة خبر الكتاب والمتقين على التسعة فهذه الف وتسعمائة واربعة واربعون ١٩٤٤ ، ونقول على الاربعة والعشرين عند لاريب لفظ فيه خبر لا وهدى على الثلاثة خبر الكتاب والمتقين على التسعة فهذه ستّمائة وثمانية واربعون ٦٤٨ ، ونقول ذلك بدل او عطف بيان والكتاب مبتدء والجملة على الوجهين والخبر للمتقين ولاريب محذوف الخبر على الستة وفيه على الثلاثة وهدى صفة لريب احوال منه او من الكتاب او خبر مبتدء محذوف بالاوجه الثلاثة في المصدر او تميز فهذه الف ومائة واثنان وخمسون ١١٥٢ ، ونقول على الاربعة والعشرين عند تركيب لاريب حين كون للمتقين خبر الكتاب فيه خبر لا وهدى خبر بعد خبر او صفة للرّيب احوال عنه او عن الكتاب او خبر مبتدء محذوف او مفعول فعل محذوف على الثلاثة في حمل المصدر او تميز فهذه اربعمئة وستة وخمسون ٤٥٦ ، ونقول على الاربعة والعشرين عند لاريب حين كون خبر الكتاب للمتقين فيه على الثلاثة وهدى

خبر لا على الثلاثة اوعلى الاربعة والعشرين فيه هدى خبر لافهذه مائتان واربعون ٢٤٠ ، اونقول ذلك بدل او عطف بيان والكتاب مبتدء والجمله على الوجهين ولاريب محذوف الخبر على الستة وخبر الكتاب فيه هدى وللمتقين على التسعة اوعلى الاربعة والعشرين فيه هدى للمتقين خبر الكتاب فهذه مائتان واربعون تجمع مع سابقتها وتضاف الى المجموع فتصير ستة وثلاثين الفاً واربعمائة وواحدأً واربعين ٣٦٤٤١ ، اونقول آلم محذوف الخبر وذلك مبتدء والكتاب خبره والجمله حال اومستأنفة ولاريب محذوف الخبر على الثلاثة فى لفظ لاخبر بعد خبر وحال عن آلم او عن ذلك اومستأنفة وفيه خبر بعد خبر اوصفة للريب او حال عنه او عن ذلك او عن آلم وهدى صفة للريب او حال عنه او عن ذلك او عن آلم او خبر بعد خبر او خبر مبتدء محذوف اومفعول فعل محذوف بالاوجه الثلاثة فى حمل المصدر اوتميز وللمتقين صفة هدى اوصفة ريب او حال عن الريب او عن ذلك او عن آلم او خبر بعد خبر او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو بالوجهين فهذه ثلاثة وعشرون الفاً وسبعمائة وستون ٢٣٧٦٠ ، اونقول ذلك مبتدء والكتاب خبره والجمله على الوجهين ولاريب على الاثنى عشر وجمله فيه هدى على الخمسة وللمتقين على التسعة اوعلى الاربعة والعشرين الحاصلة عند تركيب لاريب جملة فيه هدى للمتقين على الخمسة وفيه على الاربعة بجعله حالاً عن هدى او ظرفاً للخبر اوله دى او خبراً مقدماً فهذه الف وخمسمائة وستون ١٥٦٠ ، اونقول جملة ذلك الكتاب على الوجهين ولاريب على الاثنى عشر وفيه خبر لا وهدى خبر بعد خبر للاريب اولذلك او خبر مبتدء محذوف اومفعول فعل محذوف اوصفة ريب او حال عنه او عن ذلك او عن آلم بثلاثة اوجه فى المصدر اوتميز وللمتقين خبر بعد خبر بالوجهين او خبر مبتدء محذوف اوصفة هدى اوصفة ريب او حال عن الريب او عن ذلك او عن آلم او ظرف لغو متعلق بهدى اوبفيه فهذه ستة آلاف ٦٠٠٠ ، اونقول جملة ذلك الكتاب على الوجهين ولاريب على الاثنى عشر وفيه صفة ريب او حال عنه او عن آلم او عن ذلك وهدى على الثلاثة خبر لا وللمتقين على العشرة فهذه الفان وثمانمائة وثمانون ٢٨٨٠ ، اونقول على الاربعة والعشرين عند تركيب لاريب فيه على الاربعة وهدى على التسعة عشر وللمتقين خبر لا فهذه الف وثمانمائة واربعة وعشرون ١٨٢٤ اونقول على الاربعة والعشرين فيه هدى خبر لا وللمتقين على العشرة اوفيه هدى للمتقين بالوجوه الاربعة فى لفظ فيه خبر لا فهذه ثلاثمائة وستة وثلاثون ٣٣٦ ، تجمع مع سابقتها وتضاف الى المجموع الحاصل السابق فتصير اثنين وسبعين الفاً وثمانمائة وواحدأً ٧٢٨٠١ ، اونقول ذلك مبتدء والجمله على الوجهين والكتاب بدل او عطف بيان ولاريب محذوف الخبر على الثلاثة خبر ذلك وفيه على الخمسة وهدى على الاثنين والعشرين وللمتقين على التسعة فهذه احد عشر الفاً وثمانمائة وثمانون ١١٨٨٠ ، اونقول على الاثنى عشر عند تركيب لاريب لفظ فيه خبر لا وهدى على الخمسة والعشرين وللمتقين على العشرة فهذه ثلاثة آلاف ٣٠٠٠ ، اونقول على الوجوه الاثنى عشر عند لاريب جملة فيه خبر لا وللمتقين على العشرة اوجملة فيه هدى للمتقين بالوجوه الاربعة فى لفظ فيه خبر لا فهذه مائة وثمانية وستون ١٦٨ ، اونقول على الوجوه الاثنى عشر عند لاريب لفظ فيه على الاربعة وبالثلاثة وللمتقين على العشرة فهذه الف واربعمائـه واربعون ١٤٤٠ ، اونقول على الاثنى عشر عند لاريب لفظ فيه على الاربعة وهدى على التسعة عشر وللمتقين خبر لا فهذه تسعمائة واثنـا عشر ٩١٢ ، اونقول على الاثنى عشر عند لاريب للمتقين خبر لا وفيه هدى على الخمسة باضافة كونها جملة معترضة فهذه ستون ٦٠ تجمع مع سابقتها وتضاف الى مجموع الحاصل السابق فتصير تسعين الفاً وتسعمائة وثلاثة وخمسين ٩٠٩٥٣ ، اونقول ذلك مبتدء والجمله على الوجهين والكتاب بدل او عطف بيان ولاريب محذوف الخبر على الستة وفيه خبر ذلك وهدى على الاثنين والعشرين وللمتقين على التسعة فهذه اربعة آلاف وسبعمائة واثنان وخمسون ٤٧٥٢ ، اونقول

على الاربعة والعشرين عند تركيب لاريب محذوف الخبر لفظ فيه على الاربعة وهدى على الثلاثة خبر ذلك وللمتقين على التسعة اوعلى الاربعة والعشرين فيه خبر لا وهدى على الثلاثة خبر ذلك وللمتقين على العشرة اوفيه على الاربعة وهدى على الثلاثة خبر ذلك وللمتقين خبر لا على ضعف فهذه ثلاثة آلاف وستمائة ٣٦٠٠ اونقول على الاربعة والعشرين عند لاريب محذوف الخبر لفظ فيه على الاربعة وهدى على التسعة عشر وللمتقين خبر ذلك اوفيه هدى على الاربعة اوعلى الاربعة والعشرين للمتقين خبر ذلك وفيه خبر لا وهدى على الاثنين والعشرين اوعلى الاربعة والعشرين للمتقين خبر ذلك وفيه على الاربعة وهدى خبر لا بالثلاثة اوعلى الاربعة والعشرين للمتقين خبر ذلك وفيه هدى خبر لا فهذه الفان وسبعمائة وستون ٢٧٦٠، اونقول على الاربعة والعشرين عند لاريب محذوف الخبر فيه هدى خبر ذلك وللمتقين على التسعة اوعلى التسعة للمتقين خبر لا اوفيه هدى للمتقين بالوجوه الاربعة فى لفظ فيه خبر ذلك فهذه ثلاثمائة وستة وثلاثون ٣٣٦ تجمع مع سابقتها وتضاف الى مجموع الحاصل السابق فتصير مائة الف والفين واربعمائة وواحداً ١٠٢٤٠١، اونقول على تقدير كون آلم محذوف الخبر ذلك مبتدء والكتاب مبتدئان والجملة على الوجهين ولاريب محذوف الخبر بالثلاثة خبر المبتدء الثانى وفيه صفة للريب احوال منه اومن الكتاب اومن ذلك او آلم او خبر بعد خبر لذلك او للكتاب وهدى خبر بعد خبر بالوجهين اوصفة الريب احوال منه اومن الكتاب اومن ذلك اومن آلم او خبر مبتدء محذوف اومفعول فعل محذوف بالثلاثة فى حمل المصدر اوتميز وللمتقين صفة لهدى اولا ريب احوال بالوجوه الاربعة او خبر بعد خبر بالوجهين او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو بالوجهين فهذه اثنا عشر الفا وتسعمائة وستة وثلاثون ١٢٩٣٦، اونقول على الستة عند لاريب لفظ فيه خبر لا وهدى خبر بعد خبر للاريب او للكتاب اولذلك اوصفة لريب احوال بالوجوه الاربعة او خبر مبتدء محذوف اومفعول فعل محذوف بالوجوه الثلاثة فى المصدر اوتميز وللمتقين صفة لهدى اولا ريب احوال بالاربعة او خبر بعد خبر بالثلاثة او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو بالوجهين فهذه الفان ومائتان واثنان وثلاثون ٢٢٣٢، اونقول على الستة عند لاريب لفظ فيه على السبعة وهدى على الثلاثة خبر لا وللمتقين على الاثنى عشر فهذه الف وخمسمائة واثناعشر ١٥١٢، اونقول على الستة عند لاريب لفظ فيه على السبعة وهدى على الاثني عشر وللمتقين خبر لا اوعلى الستة عند لاريب فيه هدى على السبعة وللمتقين خبر لا اوفيه هدى للمتقين بالاربعة فى لفظ فيه خبر لا اوفيه هدى خبر لا وللمتقين على الاثنى عشر فهذه الف واربعمائة واربعون ١٤٤٠، اونقول ذلك مبتدء والكتاب مبتدئان والجملة على الوجهين ولاريب محذوف الخبر بالثلاثة فى لفظ لامعترضة احوال عن الكتاب او عن ذلك او عن آلم وفيه خبر الكتاب وهدى صفة ريب او خبر بعد خبر بالوجهين احوال بالوجوه الاربعة او خبر مبتدء محذوف اومفعول فعل محذوف بالثلاثة فى لفظ المصدر اوتميز وللمتقين صفة بالوجهين احوال بالاربعة او خبر بعد خبر بالوجهين او خبر مبتدء محذوف او ظرف لغو بالوجهين فهذه سبعة آلاف وثلاثمائة واثنان وتسعون ٧٣٩٢، اونقول على الاربعة والعشرين عند لاريب لفظ فيه صفة احوال بالاربعة وهدى بالثلاثة خبر الكتاب وللمتقين بالاحد عشر فهذه ثلاثة آلاف وتسعمائة وستون ٣٩٦٠، اونقول على الاربعة والعشرين فيه خبر لا وهدى بالثلاثة خبر الكتاب وللمتقين على الاحد عشر فهذه سبعمائة واثنان وتسعون ٧٩٢، اونقول على الاربعة والعشرين عند لاريب لفظ فيه على الخمسة وهدى صفة احوال بالاربعة او خبر مبتدء محذوف اومفعول فعل محذوف بالثلاثة فى لفظ المصدر اوتميز وللمتقين خبر الكتاب اوعلى الاربعة والعشرين فيه خبر لا وهدى على الخمسة والعشرين بزيادة كونه خبراً بعد خبر للاريب على الوجوه السابقة وللمتقين خبر الكتاب اوعلى الاربعة والعشرين فيه هدى خبر لا وللمتقين خبر الكتاب اوفيه على الخمسة وهدى



خبر لا بالثلاثة اوعلى الاربعة والعشرين عند لاريب محذوف الخبر فيه هدى على الخمسة وللمتقين خبر الكتاب فهذه ثلاثة آلاف وسبعمائه واربعة واربعون ٣٧٤٤ ، اونقول على الاربعة والعشرين عند لاريب محذوف الخبر فيه هدى خبر الكتاب وللمتقين على الاحد عشر اوفيه هدى للمتقين بالاربعة فى لفظ فيه خبر الكتاب فهذه مائتان واربعة وستون ٢٦٤ تجمع مع سابقتها وتضاف الى مجموع الحاصل السابق فتصير مائة وستة وثلاثين ألفاً وستمائه وثلاثة وسبعين ١٣٦٦٧٣ .

وهذه وجوه الوجه الواحد من الوجوه الستة والتسعين واذا ضرب هذه فى الستة والتسعين تحصل ثلاثة عشر الف الف ومائة وعشرون ألفاً وستمائه وثمانية ١٣١٢٠٦٠٨ ، وعلى الوجوه المندرجة السابقة فقوله تعالى الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ \* وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ \* أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ يحتمل وجوهاً عديدة من الاعراب فنقول فى بيانها «الذين يؤمنون بالغيب» اما صفة للمتقين اوبدل او عطف بيان او خبر مبتدئ محذوف او مفعول فعل محذوف فهذه خمسة وممّا رزقناهم ينفقون جملة فعلية معطوفة على الصلّة او جملة اسميّة معطوفة على الصلّة او مستأنفة اوحالية فهذه اربعة مضروبة فى الخمسة والذين يؤمنون بما انزل اليك عطف على المتقين او على الذين يؤمنون بالغيب وما فى «ما انزل اليك» موصولة اسميّة او موصوفة او مصدرية وما انزل من قبلك بثلاثة اوجه فى لفظ ما معطوفة على ما انزل اليك او ما انزل من قبلك جملة حالية او مستأنفة ولفظ «ما» نافية او استفهامية فهذه احد وعشرون مضروبة فى الاربعين و «بالاخرة» عطف على ما انزل اليك وجملة هم يوقنون حال او مستأنفة او بالاخرة متعلق بيوقنون والجملة حال او مستأنفة او معطوفة على الصلّة فهذه خمسة مضروبة فى الثمانمائة والاربعين الحاصلة من ضرب الاحد والعشرين فى الاربعين والحاصل من الضرب اربعة آلاف ومائتان ٤٢٠٠ وعليها فاولئك الاولى بدل او عطف بيان للذين الاول او الثانى وعلى هدى من ربهم حال مفرداً او جملة مستأنفة بتقدير مبتدئ واولئك الثانية عطف على اولئك الاولى وهم المفلحون جملة حالية او مستأنفة او اولئك هم المفلحون جملة معطوفة على على هدى من ربهم اوحالية او مستأنفة وهم ضمير الفصل او مبتدئ فهذه اربعة وستون مضروبة فى الاربعة الالاف والمائتين والحاصل من الضرب مائتان وثمانية وستون ألفاً وثمانمائة ٢٦٨٨٠٠ ، اوعلى الاربعة الالاف والمائتين اولئك الاولى مبتدئ والجملة حال او مستأنفة وعلى هدى خبره واولئك الثانية عطف عليها عطف المفرد وهم المفلحون جملة حالية او مستأنفة او اولئك هم المفلحون جملة معطوفة على جملة اولئك على هدى احوال او مستأنفة والضمير للفصل او مبتدئان فهذه ستة عشر مضروبة فى الاربعة الالاف والمائتين والحاصل من الضرب سبعة وستون ألفاً ومائتان ٦٧٢٠٠ اوعلى الاربعة الالاف والمائتين اولئك الاولى مبتدئ والجملة حال او مستأنفة وعلى هدى من ربهم حال واولئك الثانية عطف عليه وهم المفلحون خبره والضمير للفصل او مبتدئ ثان فهذه اربعة مضروبة فى السابق والحاصل ستة عشر ألفاً وثمانمائة ١٦٨٠٠ ، اونقول الذين يؤمنون بالغيب على الخمسة وممّا رزقناهم ينفقون على الاربعة والذين الثانى مبتدئ والجملة حال او مستأنفة وبما انزل اليك وما انزل من قبلك على الاحد والعشرين وبالاخرة هم يوقنون على الخمسة فهذه ايضاً اربعة آلاف ومائتان ٤٢٠٠ ، وعليها فاولئك الاولى خبره وعلى هدى خبر بعد خبر احوال او مستأنف بتقدير مبتدئ واولئك الثانية عطف على الاولى عطف المفرد وهم المفلحون حال او مستأنفة او اولئك الثانية مبتدئ والجملة معطوفة على جملة الذين يؤمنون بما انزل اوعلى ، على هدى

اوحال اومستأنفة والضمير على الوجهين فهذه ثلاثون وجهاً مضروبة والحاصل مائة وستة وعشرون ألفاً ١٢٦٠٠٠  
اوعلى الاربعة الالف والمائتين اولئك الاولى بدل اوعطف بيان للذين الثانى وعلى هدى خبر الذين الثانى  
واولئك الثانى عطف على اولئك الاول اوعلى الذين الثانى وهم المفلحون على الوجهين او اولئك الثانى  
مبتدء وهم المفلحون بالوجهين فى الضمير خبره والجملة معطوفة على جملة الذين يؤمنون بما انزل اوعلى  
على هدى اوحال اومستأنفة فهذه اربعة وعشرون والحاصل من الضرب مائة الف وثمانمئة ١٠٠٨٠٠، اوعلى الاربعة  
الالف والمائتين اولئك الاولى بدل اوعطف بيان وعلى هدى حال اومستأنف واولئك الثانية عطف عليها  
عطف المفرد وهم المفلحون خبر الذين الثانى والضمير بالوجهين فهذه ثمانية مضروبة والحاصل ثلاثة وثلاثون  
الفاً وستمئة ٣٣٦٠٠، اوعلى الاربعة الالف والمائتين اولئك الاولى مبتدء ثان وعلى هدى خبره والجملة خبر  
الذين الثانى واولئك الثانية عطف على الذين الثانى او على اولئك او على هدى عطف المفرد  
وهم المفلحون بالوجهين او اولئك هم المفلحون بالوجهين فى الضمير جملة معطوفة على جملة الذين وخبره  
اوعلى جملة اولئك على هدى اوعلى، على هدى اوحال اومستأنفة او اولئك الاولى مبتدء ثان وعلى هدى بالوجهين  
واولئك الثانية عطف على اولئك الاولى اوعلى الذين الثانى وهم المفلحون بالوجهين فى الضمير خبر  
اولئك الاولى والجملة خبر الذين الثانى فهذه اربعة وعشرون مضروبة والحاصل مائة الف وثمانمئة ١٠٠٨٠٠،  
اونقول الذين الاول مبتدء والجملة حال اومستأنفة ومما رزقناهم ينفقون على الاربعة والذين الثانى عطف  
على الاول وبما انزل اليك وما انزل من قبلك على الاحد والعشرين وبالاخرة هم يوقنون على الخمسة فهذه  
ثمانمئة واربعون ٨٤٠ وعليها فاولئك الاولى خبره وعلى هدى على الثلاثة واولئك الثانية عطف على المتقين  
او على الذين او على اولئك الاولى عطف المفرد وهم المفلحون على الوجهين او اولئك الثانية مبتدء  
وهم المفلحون بالوجهين فى الضمير خبره والجملة عطف على جملة الذين وخبره اوعلى اولئك على هدى  
اوعلى على هدى اوحال اومستأنفة فهذه ثمانية واربعون مضروبة فى الثمانمئة والاربعين والحاصل اربعون ألفاً  
وثلاثمئة وعشرون ٤٠٣٢٠، اوعلى الثمانمئة والاربعين اولئك الاولى بدل اوعطف بيان وعلى هدى خبر الذين  
واولئك الثانية عطف على الذين اوعلى اولئك اوعلى، على هدى وهم المفلحون على الوجهين او اولئك  
الثانية مبتدء وهم المفلحون بالوجهين فى الضمير خبره والجملة عطف على جملة الذين وخبره اوعلى على  
على هدى اوحال اومستأنفة فهذه ثمانية وعشرون مضروبة والحاصل ثلاثة وعشرون ألفاً وخمسمئة وعشرون ٢٣٥٢٠،  
اوعلى الثمانمئة والاربعين اولئك الاولى بدل اوعطف بيان وعلى هدى حال اومستأنف او اولئك على هدى  
مبتدء وخبر وحال اومستأنف واولئك الثانية عطف على الذين اوعلى اولئك الاولى وهم المفلحون بالوجهين  
فى الضمير خبره فهذه اربعة وعشرون مضروبة والحاصل عشرون ألفاً ومائة وستون ٢٠١٦٠، اونقول الذين  
الاول مبتدء والجملة حال اومستأنفة ومما رزقناهم ينفقون على الاربعة والذين الثانى مبتدء والجملة حال  
اومعترضة وما انزل اليك وما انزل من قبلك على الاحد والعشرين وبالاخرة هم يوقنون على الخمسة فهذه  
الف وستمئة وثمانون ١٦٨٠، وعليها فاولئك الاولى خبر المبتدء الثانى وعلى هدى خبر الاول واولئك مفردا  
عطف على المبتدء الاول والثانى والخبر الاول والثانى وهم المفلحون بالوجهين، او اولئك هم المفلحون  
بالوجهين فى الضمير جملة معطوفة على الجملة الاولى والثانية والخبر الاول والثانى اوحال اومستأنفة فهذه  
ثلاثة وثلاثون ألفاً وستمئة ٣٣٦٠٠ اوعلى الالف والستمئة والثمانين اولئك الاولى بدل اوعطف بيان للذين  
الثانى وعلى هدى خبر الذين الثانى واولئك الثانى عطف على الذين الاول والثانى اوعلى اولئك الاولى

او على على هدى وهم المفلحون بالوجهين فى الضمير خبر الاول فهذه ستة وعشرون ألفاً وثمانمائة وثمانون ٢٦٨٨٠، او على الالف والستمائة والثمانين اولئك مبتداءً تانٍ وعلى هدى خبره والجملة خبر الذين الثانى واولئك الثانية عطف على الذين الاول والثانى او على جملة اولئك على هدى او على على هدى او على اولئك نفسه وهم المفلحون بالوجهين فى الضمير خبر الذين الاول فهذه ستة عشر ألفاً وثمانمائة ١٦٨٠٠، واذا جمعت المجموعات الحاصلات حصل ثمانمائة وخمسة وسبعون ألفاً ومائتان وثمانون ٨٧٥٢٨٠، ويجرى كل فى مجموع الوجوه المحتملة فى آلم الى قوله للمتقين وهى ثلاثة عشر الف الف ومائة وعشرون ألفاً وستمائة وثمانية ١٣١٢٠٦٠٨، واذا ضرب ذلك المجموع فى هذا المجموع يحصل احد عشر الف الف الف الف واربعائة واربعة وثمانون الف الف الف ومائتان وخمسة آلاف وسبعمائة وسبعون ألفاً ومائتان واربعون وهذه ارقامه ، ١١٤٨٤٢٠٥٧٧٠٢٤٠ .

وهذه هى الوجوه الشائعة التى لاشذوذ لها ولا ندور ولا غلق فيها ، واما الوجوه الضعيفة التى فيها امّا ضعف بحسب المعنى او غلق بحسب اللفظ او يورث التباساً فى المعنى وقد رأيت بعض من تعرض لوجوه الاعراب ذكر اكثرها وترك اكثر هذه الوجوه القوية الشائعة فهى ايضا كثيرة تركناها وكذا تركنا الوجوه التى فيها شوب تكرارٍ مثل كون الاحوال مترادفة ومتداخلة وقد ذكرنا هذه الوجوه فى الآية الشريفة مع التزامنا فى هذا التفسير الاختصار وعدم التعرض لتصريف الكلمات ووجوه الاعراب والقراءات تنبيهاً على سعة وجوه القرآن بحسب اللفظ ، الدالة على سعة وجوه بحسب المعنى التى تدل على سعة بطون القرآن وتأويله ، وبعد ما عرفت ان الانسان حين الانسلاخ من هذا البنيان يشاهد ويتحقق بمراتب العالم التى هى بوجه حقائق القرآن وبوجه مراتب الانسان ، ويظهر من تلك الحقائق بحكم اتباع الدانى للعالى واقتضائه من حظوظ العالى وافاضة العالى على الدانى واجابته لاقتضاء الدانى واستدعائه على بشريته ومداركها اجمالاً وتفصيلاً صور مناسبة لتلك الحقائق وتلك المدارك وكلمات وحروف كذلك منقوشة على الواح او مسموعة مدركة بآلة السمع والبصر الخياليين والجسمانيّين وان آلم وكذا ساير فواتح السور اشارة الى تلك الحقائق ولا يمكن التعبير عما يشار بها اليه الا بالامثال ، وماورد فى تفسيرها ليس الا امثالاً مناسبة لتلك الحقائق موافقة لشاكلة المخاطب سهل عليك معرفة ان :

قوله تعالى [ذَلِكَ الْكِتَابُ] اشارة الى تلك الحقائق وان الاتيان باسم الاشارة تحقيق كون جميع الكتب المدونة حقّة وباطله البعيدة لعظمة تلك الحقائق وبعدها غاية البعد عن ادراك الابصار والبصائر وان الحصر المستفاد من تعريف المسند على تقدير كون ذلك الكتاب مبتداءً وخبراً انه هو باعتبار صور الكتاب الحقيقى الذى هو حقيقة القرآن ان تلك الحقائق حقيقة الكتاب الذى كتبه الرحمن بالاقلام الالهية على الالواح السماوية والارضية العينية وان سائر الكتب المدونة الالهية او غير الالهية صور شؤون ذلك الكتاب ونازلته لكن الكتب الحقّة المدونة فى العلوم الشائعة الشرعية وغير الشرعية وفى العلوم الغير الشائعة من العلوم الغريبة بأنواعها صور شؤون تلك الحقائق التى تترائى فى المرأة المستقيمة الصافية والكتب الغير الحقّة المدونة فى العلوم الباطلة الشيطانية بأنواعها وفنونها شؤونها المتراءاة فى المرايا المعوجة الكدرة التى لاتترائى الصور فيها الا بخلاف ما هى عليه وتفسير ذلك الكتاب بالقرآن كما ورد عن الامام (ع) انه قال يعنى القرآن الذى افتتح بآلم هو ذلك الكتاب الذى اخبرت به موسى (ع) ومن بعده من الانبياء (ع)

وهم أخبروا بنى اسرائيل اننى سأنزل عليه عليك يا محمد (ص) باعتبار ان القرآن هو الكتاب الجامع لصور جميع شئون تلك الحقائق ، وهذا الخبر يدل على جعل ذلك الكتاب خبراً لا كم وقد سبق ، او خبراً لمحذوف ولم نذكره فى الوجوه السابقة ؛ وتفسيره بمحمد (ص) او على (ع) باعتبار انهما متحققان بتلك الحقائق ، وتفسيره بالرّسالة او النبوة او الولاية باعتبار ظهور تلك الحقائق بجميع شؤنها او بعضها فيها وكذلك تفسيره بالصّدر والقلب والروح من حيث انتقاشها بصور تلك الحقائق ، وماورد من تفسيره بكتاب على (ع) يمكن ان يراد به مكتوب كتبه على (ع) بعليته فان جملة ماسوى الله مكتوب عليّ على (ع) ، وان يراد به كتاب نزل من الله على محمد (ص) فى على (ع) وخلافته ، وان يراد كتاب هو على (ع) على ان يكون الاضافة بيانية . وروى عن الصادق (ع) ان الكتاب على (ع) لاشك فيه .

ولفظ الكتاب مصدر يطلق على ما من شأنه ان ينطبع بنفسه كالصور المنطبعة فى المواد  
**تحقيق الكتاب ومصاديقه**  
 او بصورته كالالفاظ المنطبعة بصورها الكتيبة فى شئ آخر وعلى الصورة المنطبعة وعلى ما يرسم فيه الصور باعتبار ارتسام الصور فيه فالالفاظ الموضوعه لارتسام صورها فى الصحائف والصور المكتوبة والصحائف المرسمة فيها الصور تسمى كتاباً ، والصور الطبيعية والمواد المنطبعة فيها الصور تسمى ايضاً كتاباً ، والنفوس الحيوانية والنفوس الانسانية والفلكية ومحالها كتاب ، والنفوس المتعلقة بالاجساد المثالية والاجساد المثالية كتاب ، والصور العلمية الحاصلة فى النفوس السفلية والعلوية ونفس تلك النفوس من حيث حصول العلوم فيها كتاب ، والردائل والخصائل الحاصلة فى النفوس ؛ ونفس تلك النفوس من حيث حصول الاخلاق فيها كتاب ، والعلوم الفائضة على العقول والعقول كتاب ، والاسماء الالهية ولوازمها الظاهرة فى مقام الوحدية والفيض المنبسط الذى هو محل ظهور الاسماء والصفات كتاب ، والتعينات الامكانية والوجودات المتعينة بتلك التعينات كتاب ، كما قيل بالفارسية :

بزند آنكه جانش در تجلّی است      همه عالم كتاب حق تعالى است

وقد كثر اطلاق الكتاب فى الآيات والايثار على مراتب وجود العالم ، وعلى بنى آدم ، وعلى الصدر المستنير بنور الرّسالة ، وعلى أحكام الرّسالة ، وعلى القلب المستنير بنور النبوة ، وعلى احكام النبوة ، وعلى الروح المستنير بنور الولاية ، وعلى آثار الولاية .

والكلام مصدر لم يستعمل فعله لان كلم مجرداً لم يستعمل فى معنى التكلم بل استعمل  
**تحقيق معنى الكلام**  
 من باب قتل وضرب بمعنى جرح والمستعمل بمعنى التكلم كتم من باب التفعيل وتكلم من باب التفعّل وكالم من المفاعلة وتكالم من التفاعل ، وقيل هو اسم مصدر بمعنى التكلم لكنه فى العرف العام صار اسماً للحاصل بالثكلم وفى عرف النحاة صار اسماً للمركب المفيد من الكلمات .

والفرق بين الكتاب والكلام بالنسبة الى ماصدر من المبادئ العالية اعتبارى محض فان  
**الفرق بين الكتاب والكلام**  
 الفيض المقدس المسمى بفعل الحق تعالى واصله الاشرافية ونفس الرحمن ومشيته باعتبار ظهور الصفات والاسماء ولوازم الاسماء به اذا لوحظ نسبته الى الحق الاول

تعالى وقيامه به قيام الفعل بالفاعل كان كلاماً ومتكلمية له تعالى ، واذا لوحظ شيئته فى نفسه ومغايرته له تعالى وبينوته منه كان كتاباً له تعالى ، وهكذا الحال فى العقول والنفوس وعالم المثال وعالم الطبع فانها بالنسبة اليه تعالى كلام وكتاب بتوسط المشية التى هى من الله كنفس الانسان من الانسان ، ومن مراتب الممكنات كنفس الانسان من مخارج الحروف ولذا سميت بنفس الرحمن ، وكل مرتبة من مراتب الوجود بالنسبة

الى عاليها كلام وكتاب بالاعتبارين ، والانسان بمراتبه العالية نظير المراتب العالية للعالم ، واما بمقامه البشرى نفسه المتكيف بكيفية الحروف بتوسط تقطيعه بمخارج الحروف بسبب عدم ظهور استقلاله ونفسيته كلاميته ظاهرة وكتابيته خفية ، ومكتوبه لظهور بينوته واستقلاله كتابيته ظاهرة وكلاميته خفية ، ونظير هذين عالم الارواح وعالم الطبع بالنسبة الى الله تعالى لاختفاء بينونة هناك وظهورها ههنا .

[لَا رَيْبَ فِيهِ] لانفى الجنس اولنfy الفرد الشايح على اختلاف القراءتين والريب والريبة القلق والاضطراب فى النفس عن الانقياد لامر معلوم او مظنون او مشكوك وتبادر معنى الشك واستعماله فيه لكونه فى الاغلب مع الشك ، ولانه اذا كان مع العلم والظن يستعقب الشك كما ورد : لا تراءبوا فتشكوا ، ولا تشكوا فتكفروا ، والمراد منه ههنا معناه الحقيقى ، والشك والضمير المجرور راجع الى الكتاب اوالى آلم .

اعلم ان الكتاب هنا كما مرّت الاشارة اليه عبارة عن الحقائق المشهودة له (ص) حين الانسلاخ عن البشرية والاتصال بالعالم العالية المشار اليها بآلم اوال مأخوذ منها آلم وتفسيره بالقرآن المفتوح بآلم اوبعلّى (ع) اوبما نزل فى على (ع) يعنى بالولاية وآثارها اوبالنسبة اوالرسالة وأحكامهما لكون المذكورات نازلة تلك الحقائق وظهورها .

والانسان ما لم يخرج من اسر نفسه وهواها ولم يبلغ حد التسليم والاستماع الذى هو تحقيق ان الانسان مالم يخرج من اسر نفسه لا يدرك من القرآن الآلا اللفظ والعبارة

اولى درجات العلم بوجه ، وثانيها بوجه ، اوحّد التحقيق والغنى عن التقليد مشار اليهما بقوله تعالى لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد لا يمكن له ادراك تلك الحقائق ولا ادراك نازلتها وظهورها فلا يمكن له ادراك القرآن ولا النبوات والرسالات والولايات من حيث انها ظهور تلك الحقائق ونازلتها ، بل لا يدرك من القرآن الآلا الصوت والعبارة والنقش والكتابة ولا يتصور من معانيه الا ما هو الموافق لشأنه المناسب لمقامه لا ما هو العناوين الالهية للحقائق العالية كما قال تعالى لا يمسه الا المطهرون ولا يدرك من خلفاء الله الامماتهم البشرية ولا من دعاويهم الا ما هو الموافق لادراكاته الشيطانية وشؤونها البهيمية والسبعية لامقاماتهم العالية وأخلاقهم الملكوتية وأوصافهم الالهية ولهذا نسبوا الانبياء الى مانسبهم فاللفظ المسموع من القرآن والنقش المبصر منه ان كان لفظ القرآن ونقشه بان لا يكون المتكلم بالقرآن متكلماً بلسانه ولم يكن الكاتب كاتباً بيده فالشيطان يخليهما من معانيهما ويجعل فيهما معاني اخر موافقة له حين السماع والابصار ؛ وهذا احد وجوه تحريف الكلم عن مواضعه ، وهؤلاءهم الذين يقال فيهم : ويل للذين يكتبون الكتاب ويسمعونه وبيصرونه بأيديهم وأسماعهم وأبصارهم فويل لهم مما كتبت أيديهم وسمعت اذانهم وابصرت عيونهم وويل لهم مما يكسبون .

والشك والارتباب من جنود الجهل والنفس ، والعلم والانقياد من جنود العقل والقلب ، اذا تمهّد هذا فنقول : من لم يخرج من أسر نفسه لا يدرك الكتاب فى مرتبة من مراتبه ، ومن خرج من أسر نفسه لا يقع منه شك وارتباب فيما أدرك من الكتاب ، فالشاكون فى الكتاب شكهم راجع الى مدركاتهم لا الى الكتاب ، فما وقع فيه الشك غير الكتاب ، وما هو الكتاب لا يقع فيه شك وريبة ، فصح نفى جنس الريب اوجميع افراده من الكتاب من غير حاجة الى ارتكاب تضمين او تقدير او تقييد بمعنى لا ينبغي الريب بتضمين الابتغاء او تقديره ، اولارب للعاقل بالتقدير ، اوللمتقين بتقييده بالظرف .

**[هُدًى]** الهدى كالتقى مصدر بمعنى اراءة الطريق مصاحبة للايصال اليه او الى المقصود، تحقيق معنى الهداية

او غير مصاحبة سواء عدى الى المفعول الثانى بنفسه او بالتلام او بلفظ الى ، وسواء كانت الهداية من الله او من الخلق ، وسواء تعلقت بنفس الطريق او بالمقصود ، واما الهداية من الله اذا تعلقت بشئٍ اى شئٍ كان مطلقة عن المهدى اليه فالمراد هدايته الى طريق كماله المطلوب منه ، والكمال المطلوب من الانسان هو حصول الولاية المطلقة ثم النبوة المطلقة ثم الرسالة المطلقة ، وطريقه الى هذا الكمال هو طريقه من نفسه الانسانية التى يعبر عنها بالصدر منشرحاً بالكفر او بالاسلام ، او غير منشرح بشئٍ منهما الى قلبه ومنه الى روحه وهكذا الى الولاية المطلقة ، ولما كان هذا الطريق مخفياً عن الابصار مسدوداً بالتعينات النفسية وكان المرور عليه اختيارياً والانسان فى بيداء النفس ضالاً فى بدو حاله ظاناً ان الكمال المطلوب منه هو الوصول الى المشتهيات النفسية واستكمال القوى الحيوانية والشيطانية مبغضاً لما سوى مظنونه اقتضت الحكمة البالغة الالهية والرحمة التامة الربوبية ان يبعث الى النوع من يبتهم عن ضلالهم ، وان ما وراء مظنونهم هو الكمال المطلوب منهم ، وان ما ظنوه كمالاً سموم مهلكة وشباك الشيطان ، وان فى الوادى سباعاً مترصدة ضلالهم مغتمة ضياعهم ، ويحذروهم عن الوقوف فيه وعن ترصد السباع لهم وعن حبال الشيطان حتى يبتهموا ويأخذوا حذرهم ويتأهبوا للخروج منه ويطلبوا الطريق ومن يذلهم عليه ؛ حتى يبعث بعد ذلك عليهم من يرفع موانعهم بالرفق ويريهم طريق كمالهم ويذهب بهم الى غاياتهم ، وتلك الاراءة وهذا الاذهاب تسمى هداية، والرسول وخليفته لما كان كل منهما ذا شأنين شأن الرسالة وبه يقع التنبيه والانذار المذكوران ، وشأن الولاية وبه يقع الاذهاب والاراءة المزبوران كان كل منهما بوجه مندرأ وبوجه هادياً ، وحصر شأن الرسول فى الانذار فى قوله تعالى : انما انت منذر ؛ مع انه امام الكل فى الكل للاشارة الى شأن الرسالة وان المخاطب هو الرسول بما هو رسول لابما هو ولي اونبى ، والا فهو بولايته صاحب الهداية المطلقة وكل الهادين مقبسون منه ، وبنبوته صاحب الشأنين فالرسول بما هو رسول منذر والولى بما هو ولى هاد ، والنبى صاحب الشأنين والهداية من الله لاتعلق الا بمن انذروا حتى فاذا اخذ هدى هيهنا مطلقاً بحسب اللفظ او مقيداً بقوله للمتقين كان المقصود واحداً.

والتقوى والتقى والتقاة مصادر من الوقاية واذا نسبت الى الله او الى سخطه او الى تحقيق معنى التقوى

المحرمات او اطلقت فالمراد منها التحفظ عما ينافى او يضر حصول الكمالات ومرتبتها

او الكمالات الحاصلة الانسانية ؛ ولها مراتب عديدة بعضها قبل الاسلام ، وبعضها بعد الاسلام وقبل الايمان ، وبعضها بعد الايمان بمراتبها الى الفناء التام الذاتى ، فاولى مراتبها الانزجار عن مساوى النفس ودواعيها المنافية للعاقلة وهى مقام الاستغفار ، وثانيها الانصراف عنها وطلب الخلاص منها بالفرار وهى مقام التوبة ، وثالثها الرجوع فى الفرار الى خلفاء الله ووسائله بينه وبين خلقه وهى مقام الانابة ؛ وهذه الثلاثة مقدمة على الاسلام واليهما اشار تعالى بقوله حكاية عن قول بعض أنبيائه مع أمهم : يا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ؛ وتقييد التوبة بقوله « اليه » اشارة الى المرتبة الثالثة ، واذا اسلم الانسان على يد نبى (ص) او خليفته (ع) وقبل منه احكامه القلبية من أوامره ونواهيه حصل له مرتبة رابعة من التقوى التى هى التحفظ عن مخالفة قوله بامثال اوامره ونواهيه ، والخامسة الانزجار عن الوقوف على ظاهر الاوامر وطلب بواطنها وروحها وطلب من يذله على بواطنها ، وهاتان بعد الاسلام وقبل الايمان ؛ وهذه التقوى هى تقوى العوام وتنقسم بوجه الى تقوى العوام من الحرام ، وتقوى الخواص من الشبهات ، وتقوى الاخص من المباح ، واذا وجد الطالب

من يدلّه على روح الاعمال وتاب على يده توبة خاصة وآمن بالبيعة الخاصة الولوية واستبصر بباطنه وبرذائله وخصائله حصل له مرتبة أخرى من التقوى وهى التحفّظ من الرذائل باستكمال الخصائل ، واذا تطهّر قلبه من الرذائل وتحلّى بالخصائل تمثل امامه ودخل بيت قلبه وحينئذٍ يشاهد فى وجوده فاعلاً الهيئاً وفاعلاً شيطانياً فيظنّ انّ فى الوجود الهين فيقع فى ورطة الاشراك والتثنية ويرى وجوداً لنفسه ووجوداً لشيخه داخلًا فى مملكته فيظنّ انّه حالّ فى وجوده فيقع فى ورطة الحلول ، او يرى وجوداً واحداً هو ذاته وامامه فيقع فى ورطة الاتحاد ، وان ساعده التوفيق واتقى نسبة الافعال الى الشيطان ورأى الفعل مطلقاً من الرحمن فى المظهر الالهى او الشيطانيّ وحصل ووجد معنى لاحول ولا قوة الا بالله والتذبه حصل له مرتبة أخرى من التقوى هى التحفّظ من نسبة الافعال الى غير الله والمخرج من الاشراك الفعلى الى التوحيد الفعلى ، واذا تفتّن بانّ الاوصاف الوجودية كالافعال نسبتها الى الله بالصّدور والوجوب والى غيره تعالى بالظهور والقبول ؛ وانّ الكلّ مظاهر اوصاف الله وحصل ووجد معنى الحمد لله والتذبه حصل له مرتبة أخرى من التقوى هى التحفّظ عن رؤية نسبة الاوصاف الى غيره تعالى .

وفى هذه المرتبة قد يتجلّى الله على المؤمن بصفة الواحديّة فلا يرى لشيء ذاتاً ولا صفة بيان سرّ ظهور بعض الشطحيّات من السالك مع بقاء انانيّة ما لنفسه فيقع فى ورطة الوحدة الممنوعة ، ويظنّ انّ الوجود واحد والموجود واحد وبعد الافاقه يعتقد ذلك ويتفوّه به ويقع فى الاباحة والاحاد لولم يكن له شيخ اولم يرجع الى شيخه ولا يعدّ الرسل وشرايعهم حينئذٍ فى شيء بل يستهزء بهم وبها ، وقد يتجلّى بصفة الصمديّة عليه فيظهر الانانيّة منه والاستغناء من كلّ شيء حتى من الله وهكذا ، وفى هذه المرتبة من التقوى والمرتبة السابقة ورطات مهلكة وعقبات موبقة ان لم يكن المؤمن فى تربية شيخ اولم يرجع اليه واستغنى منه أعاذنا الله وجميع المؤمنين منها وفى هاتين المرتبتين يظهر جميع ما يظهر من السالك من الشطحيّات الممنوعة ؛ واكثر الغالين نشأ غلوهم من هاتين المرتبتين ، واكثر المتشيّخة المغرورين من هاتين استدرجوا وهلكوا من حيث ظنّوا انتهوا وصلوا واستغنوا عن الشيخ المكمل والحال انّهم فى هذه الاحوال أشدّ احتياجاً منهم الى الشيخ فى غير هذه الاحوال ، وبالجملة مهالك مراتب التوحيد الفعلى والوصفى الى الخروج الى التوحيد الذاتى اكثر من ان يحيط بها البيان او يحصّيها تحرير الاقلام ، واذا تفتّن بأنّ المتحقّق بالذات هو الحقّ الاول تعالى شأنه وانّ سائر مراتب الوجود اعتبارات محضّة وتعيّنات اعتباريّة ناشئة من مراتب سعة تلك الحقيقة وانقلب بصره فلا يرى فى دار الوجود الا الوجود الحقّ المنزّه عن كلّ تعيّن واعتبار وحصل ووجد معنى لا اله الا الله بل معنى لا هو الا هو ، والتذبه حصل له مرتبة أخرى من التقوى وهى آخر مراتب التقوى فانه لا يبقى للسالك بعد هذه عين ولا اثر حتى يتصوّر له فعل ووصف وتقوى ، فان ادركته العناية الالهية بموهبة البقاء بعد الفناء والصّحوب بعد المحو وشهود الحقّ فى الخلق والتشبه بالرحمن باعطاء الله له فضيلة الاحسان لتكميل العباد وتكثير جنوده عوضاً لما اقترض الله من الجنود والاعوان فى جهاد الاعداء فى سبيله تمّ له السلوك وصار نبياً او خليفة ، ولما لم يكن مراتب التقوى التى قبل الاسلام من مراتب حقيقة التقوى لانّ الانسان مالم يدخل فى دين الاسلام ولم يتعلّم مايضره فى تحصيل كما له من عالم وقته لا يدري اى شيء يضره حتى يتقى منه ، ولما كان المراتب الباقية منقسمة الى ثلاثة اقسام ؛ التقوى التى بعد الاسلام وقبل الايمان ، والتى بعد الايمان وقبل التقوى عن نسبة الصّفات الى غير الله تعالى ، والتقوى عن رؤية صفة وذات غيره تعالى اسقط التقوى التى قبل الاسلام وذكر الاقسام الثلاثة الباقية فى قوله تعالى :

تحقيق قوله تعالى ليس على الذين آمنوا  
الاسلام كما سيجيى تحقيقه وتفصيله ، ولم يقل ليس على الذين اتقوا وآمنوا للاشارة الى ان التى قبل هذا الايمان ليست من التقوى وعملوا الصالحات والمراد بعمل الصالحات العمل بالاحكام الشرعية القالبية جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا اي اتقوا بالتقوى التى بعد الاسلام وقبل الايمان وآمنوا بالايمان الخاص الذى يحصل بالبيعة الخاصة الولوية ويدخل به بذرا الايمان فى القلب وبه يتمسك بالعروة الوثقى التى هى حبل من الناس مضافاً الى التمسك بالعروة التكوينية التى هى حبل من الله وعملوا الصالحات التى هى اعمالهم القلبية مضافة الى اعمالهم القالبية ثم اتقوا بمراتب التقوى التى بعد الايمان وقبل التقوى عن نسبة الصفات الى غير الله وآمنوا شهوداً اي أيقنوا عين اليقين بان الافعال كلها منه جارية على مظاهره اللطيفة والقهرية ولم يقل وعملوا الصالحات لما ذكر من ان هذه التقوى تطهير عن الرذائل وتحفظ عن نسبة الافعال الى غير الله فلا يرون فعلاً لانفسهم حتى ينسب الاعمال اليهم لكن بقى بعد نسبة الصفات الى الذوات الامكانية ونفس الذوات الامكانية فى انظارهم ثم اتقوا عن نسبة الصفات الى غيره تعالى وعن رؤية الذوات الامكانية فى جنب ذاته حتى عن رؤية ذواتهم وعن رؤية اتقائهم ويعبر عن الاتقاء عن رؤية التقوى بفناء الفناء فلا يبقى حينئذ عنهم فعل ولا صفة ولا ذات فلا يبقى ايمان ولا عمل لهم ولذا لم يأت بهما بعد هذه التقوى وقال احسنوا اشارة الى البقاء بعد الفناء فان الباقي بعد الفناء فعله على الاطلاق احسان لاغير ، وفى الخبر : المتقون شيعتنا والمراد بالتقوى فى الخبر التقوى عما يخرج من الطريق الانسانى او ينافى السلوك عليه ، وغير المؤمن بالايمان الخاص لما لم يكن على الطريق لا يتصور له تقوى بهذا المعنى ولما لم يكن لغير الشيعة بهذا المعنى تقوى صح حصر المتقى فى الشيعة . ونعم ما قيل:

هر چه گيرد علّتى علت شود      كفر گيرد ملتى ملت شود

تحقيق الايمان ومراتبه [الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ] الايمان لغة التصديق والاذعان واعطاء الامان وانفاذ الامان وجعله آمناً من الخوف والايتمان ، شرعاً يطلق على البيعة الاسلامية وقبول الدعوة الظاهرة وعلى ما بعد التوبة من اجزاء البيعة وعلى الحالة الحاصلة بالبيعة العامة من كون البايع مقرأً بالاصول الاسلامية قابلاً للفروع وعلى الحالة الشبيهة بالحالة الحاصلة بالبيعة الاسلامية من كون الانسان مقرأً وقابلاً كالبايع حين عدم الوصول الى البيعة ، ويطلق على ارادة البيعة والاشراف عليها وهذه بعينها معانى الاسلام الذى هو مقابل الايمان الحقيقى ومقدمته ، ويطلق على البيعة الخاصة الايمانية وقبول الدعوة الباطنة ، وعلى ما بعد التوبة من اجزاء البيعة وعلى الحالة الحاصلة بالبيعة الخاصة الولوية من كون البايع مقرأً بالتوحيد والرسالة والولاية وقابلاً لاحكام القلبية مضافة الى الاحكام القالبية ، وعلى الحالة الشبيهة بالحالة المزبورة من الاقرار والقبول المذكورين من دون بيعة حين عدم الوصول الى البيعة ، ويشبه ان يكون اطلاقه على معانى الاسلام مجازاً لسلبه عنها فى قوله تعالى: قالت الاعراب آمنا ؛ من حيث انهم بايعوا البيعة العامة الاسلامية قل لهم يا محمد لم تؤمنوا حتى تنبئهم على ان الايمان امر آخر يقتضى بيعة أخرى فلم يفتوا على ظاهر الاسلام وحتى يطلبوا ويجدوا من يدلهم على الايمان ولكن قولوا اسلمنا لان البيعة العامة والاقرار بالاصول الاسلامية وقبول الاحكام القالبية ان كانت



موافقة لما فى القلب كانت اسلاماً وان لم تكن موافقة للقلب لم تكن اسلاماً ايضاً ولذا قال قولوا أسلمنا ولم يقل ولكن اسلمتم ، ولما يدخل الايمان اى البذر الذى يدخل بسبب البيعة الايمانية فى القلوب فى قلوبكم وما لم يدخل فى قلب الانسان بذرا الايمان الذى بسببه يصدق اسم الايمان وان لم يكن الموصوف باسم الايمان متصفاً بحقيقته التى هى شأن من حقيقة الانسان لم يصدق عليه أنه مؤمن ، وان تطيعوا الله ورسوله بالوفاء بالعهد الذى أخذه رسوله (ص) فى البيعة الاسلامية وامثال اوامره ونواهيه بظاهرهما لا يلتكم من اعمالكم شيئاً وهذا يدل على كفاية البيعة العامة فى النجاة ان كان البايع صادقاً فى بيعته ، وعلى ان من مات فى زمان الرسول على البيعة العامة كان مغفوراً لامحالة ، وفى قوله تعالى يمتنون عليك ان اسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يعمن عليكم ان هديكم للايمان تصريح بان المسمى بالاسلام غير الايمان وان الاسلام مقدمة للايمان وبه يرى طريق الايمان وفى الاخبار تصريحات بمغايرة الاسلام للايمان وان الاسلام قبل الايمان وان الثواب على الايمان ، والاسلام لا يفيد الا حفظ الدماء وجواز المناكحة وصحة التوارث ، والايمان بمعناه الشرعى يناسب كلاً من معانيه اللغوية والمراد به ههنا ان كان الظرف صلة له معنى التصديق والاذعان وفيما روى عن مولانا الصادق (ع) ان المراد بالغيب هنا ثلاثة اشياء يوم قيام القائم (ع) ويوم الكرة ويوم القيامة من آمن بها فقد آمن بالغيب وهذا بعينه هو معنى قوله تعالى وذكروهم بأيام الله دلالة على كونه صلة ليؤمنون ، وان كان مستقراً حالاً من الفاعل والمعنى الذين يؤمنون حال كونهم فى الغياب من الله او الآخرة او متلبساً بالغيب يمكن ان يراد معناه الشرعى او كل واحد من معانيه اللغوية سوى اعطاء الامان وانفاذ الامان .

**تحقيق الصلوة و مراتبها** [وَيَقِيْمُونَ الصَّلَاةَ] اعلم ان الانسان كما مرّ ذو مراتب كثيرة وادنى مراتبه مرتبة قلبه الجسماني وبعدها مرتبة نفسه التى يعبر عنها بالصدر وبالقلب ايضاً وبعدها مرتبة قلبه التى هى بين النفس والروح ، وبعدها مراتبه الاخرى ، وفى كل مرتبة له صلوة وصلوته القلبية فى الشريعة المحمدية (ص) الافعال والاذكار والهيئات المخصوصة المعلومة لكل من دخل فى هذا الدين بالضرورة وصلوة قلبه الذى هو صدره الذكر المخصوص المأخوذ من صاحب الاجازة ، والفكر المخصوص المأخوذ من قوة الذكر او من عمل المفكرة ، والمراد بالفكر ما هو مصطلح الصوفية من التوجه الى الامام كما ورد وقت تكبيرة الاحرام تذكر رسول الله (ص) واجعل واحداً من الائمة نصب عينيك وصلوة القلب الذى هو بين النفس والروح مشاهدة معانى اذكار الصلوة ومشاهدة الاحوال والشؤون المشار اليها بأطوار الصلوة وصلوة الروح معاينة هذه وهكذا ، ومعنى اقامة الصلوة جعل صلوة القلب متصلة بصلوة الصدر وصلوة الصدر متصلة بصلوة القلب ، وهكذا سواء كان الاقامة بمعنى الاقامة عن اعوجاج او عن قعود ، او بمعنى اقامة حدود الصلوة فان اعظم حدودها طولية فانها بالنسبة الى الحدود العرضية كالروح بالنسبة الى القلب فصلوة القلب كقالب الانسان والصلوة الذكرية القلبية الجسمانية كالروح البخارى من الانسان الذى هو مركب القوى والمدارك الحيوانية ، والصلوة الفكرية الصدرية كالبطن المثالى من الانسان ، والصلوة القلبية الروحانية كروح الانسان ، فكما ان الانسان بدون المراتب الباطنة ميتة عفنة تؤذى قريبها كذلك الصلوة القلبية بدون مراتبها الباطنة جيفة عفنة موزية ؛ وقد ورد ربّ مصلٍ والصلوة تلعه .

تحقيق استمرار الصلوة واعلم ايضاً ان الانسان خلق ذا قوة وفعلية من اول خلقه مادته الى مرتبته الاخيرة التي هي بالفعل من كل جهة وليس فيها قوة فالنطفة لها فعلية النطفة وقوة العلة قريبة وقوة المضغة والجنين والطفل الانساني وهكذا بعيدة ، وما لم ينقص من فعلية النطفة شيء لم يحصل من فعلية العلة شيء ويحصل بالاتصال والاستمرار فعلية العلة بقدر نقصان فعلية النطفة الى ان صار العلة بالفعل من جهة كونها علة ثم يصير فعلية العلة في النقصان وفعلية المضغة في الحصول والازدياد وهكذا جميع المراتب فان فعلية كل مرتبة موقوفة على نقصان سابقتها او فنائها ، وهذا النقصان والفناء زكوة الانسان تكويناً ، وذلك الحصول والازدياد صلوته تكويناً لان الزكوة اعطاء فضول المال وتطهير باقيه ، وهذا ايضاً كذلك والصلوة جلب الرحمة وطلبها والازدياد المزبور جلب للرحمة التي هي كمالات الانسان واستجماع لها ، ولما كان التكليف موافقاً للتكوين وحسن الاعمال الاختيارية بكونها مطابقة للافعال التكوينية لم يبعث نبي قط الا بتشريع الصلوة والزكوة وجعلهما اصلاً وعماداً لتمام الاعمال الشرعية الفرعية لكن وضعهما وصورتها في الشرائع مختلفة غير متوافقة ، وتقديم الصلوة في هذه الآية وفي سائر الآيات على الزكوة اما لتقدمها طبعاً لان اسقاط مافي اليد موقوف على وجدان غيره او طلب الافضل منه والصلوة كما علمت وجدان او طلب للكمال المفقود بعد الاتصاف بكمال موجود ، فما لم يطلب الانسان كمالاً آخر لا يترك كمالاً حاصلًا وقيل بالفارسية :

تا نبيند كودكى كه سيب هست او پياز گنده را ندهد زدست

اولان الصلوة اشرف والاهتمام بها اتم لانها طلب ووجدان ، والزكوة ترك وفقدان .

[وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ] انفق من باب الافعال من نفق ماله اى نفد لكن خصص بانفاق المال

فيما ينتفع به وتقديم الظرف للاهتمام ومراعاة رؤس الاى وللحصر كانه اراد ان يشير الى ان الاموال قد تحصل بامرنا ومن الوجه الذى قررناه لتحصيلها ، وقد تحصل بأمر الشيطان ومن الوجه الذى نهينا عنه ، وقد تحصل بشركة الشيطان ، وكذا العلوم والقوى والشؤون والنيات والخيالات المتولدة في عالم الانسان وان المؤمن لا يوجد في ملكه الا ما رزقناه لانه لو اراد الشيطان ان يداخله في تحصيل ماله تذكر فاذا هو يبصر ويتقى فلا ينفق الا ما رزقناه ، ولهذا الوجه عدل عن قوله يؤتون الزكوة وكأنك تفتنت مما اسلفنا بتعميم ما رزقهم الله وتعميم الانفاق فان الانفاق الاختيارى للانسان من اول بلوغه بل من اول زمان تمرينه الى آخر مقام الاطلاق والخروج من التعينات ، وروى عن الصادق (ع) ان معناه ومما علمناهم يشون ، وهذا بيان لاحد وجوه المرزوق والانفاق بحسب اقتضاء المقام ، وادخال من التبعية للشاعر الى التوسط فى الانفاق وانه لا ينبغي انفاق الجميع كما لا ينبغي التفتير وعدم الانفاق .

[وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ] ان كانت الباء للسببية صح ارادة كل من المعاني الشرعية

واللغوية من الايمان وان كانت صلة للايمان فمعناه التصديق والاذعان والمراد بما انزل اليه جملة ما نزل اليه من القرآن والاحكام ، او خصوص منازل في ولاية على (ع) من القرآن ، او خصوص منازل من حقيقة الولاية على قلبه ، هذا اذا كان ماموصولة او موصوفة ، واذا كانت مصدرية فالمعنى الايمان بنفس الوحي وانزال الكتاب من دون اعتبار المنزل .

[وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ] من الشرايع والكتب او من التنصيص على ولاية الاوصياء او من الولايات

النّازلة على الانبياء من علوية على (ع) هذا ان كان ما انزل من قبلك معطوفاً على ما انزل اليك ، وان كان جملة حالية ولفظة مانافية واستفهامية فالمعنى وما أنزل ، ما أنزل اليك من الشرايع والقرآن والولاية من قبلك ، اوى شئ أنزل من قبلك على معنى الانكار اى ليس ما أنزل اليهم بشئ فى جنب ما أنزل اليك .

[وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ] الايقان اتقان العلم بحيث لا يعتريه شكّ وارتباب ولا يشوبه تقليد واعتباد والحصر المستفاد من تقديم الضمير سواء كان مسنداً اليه اول الفصل اشعار بان الايقان الذى هو من صفات العقلاء مختصّ بهؤلاء الموصوفين بما ذكر دون غيرهم فانهم أصحاب النفوس التى ليس من شأنها الا الظنّ والشكّ والريبة ، وعلومهم ان كانت برهانية فهى ظنون ولا يخلو من شوب ريبة وتقليد وعادة ، وتقديم الظرف على تقدير كونه معمولاً ليقنون لاعلى تقدير جعله عطفاً على بما أنزل لمراعاة رؤس الاى وللحصر مشاراً به الى ان هؤلاء الموصوفين بالاولى السابقة المختصّ بهم اليقين ليس علمهم وايقانهم الا متعلقاً بالآخرة لانهم جعلوا الآخرة نصب أعينهم وغاية همهم فلا يلتفتون الى غيرها حتى يتعلّق يقينهم به بخلاف غيرهم فانهم جعلوا الدنيا نصب أعينهم ونبذوا الآخرة وراء ظهورهم فلا تعلق لعلمهم النفسانى بالآخرة لان علومهم مقصورة على الدنيا وعلى ما يلزم التعيش فيها فتكون نفسانية غير ايقانية يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ، ذلك مبلغهم من العلم ؛ وقد قيل بالفارسية :

اندر اين سوراخ بنائى گرفت	در خور سوراخ دانائى گرفت
چون بى دانش نه بهر روشنى است	همچو طالب علم دنيای دنيست
طالب علم است بهر عام وخاص	نى كه تا يابد از اين عالم خلاص
همچو موشى هر طرف سوراخ كرد	چونكه نورش راند از در گشت سرد

والآخرة تأنيث الآخر كان فى الاصل وصفاً والتأنيث باعتبار الموصوف الذى هى الدار ثم غلب عليه الاسمية ، واطلاق الآخرة على عالم الغيب باعتبار انها للانسان بعد الدار الدنيا ومتأخرة عنها ، فان كان المراد بالغيب المبدء والعوالم العالية فى سلسلة النزول ؛ وبالآخرة العوالم المتأخرة فى سلسلة الصعود يعنى المعاد فالكلام تأسيس ، وان كان المراد بالغيب مطلق العوالم العالية مبدءً ومعاداً فالكلام مبتنٍ على ذكر الخاص بعد العام وكان الكلام باعتبار ذكر الايقان بعد الايمان تأسيساً ايضاً .

[أُولَئِكَ] العظماء المذكورون بالاولى والعظام [عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ] بحيث انهم حاكمون

على وصف الهدى لانهم محكومون به فالتيان باسم الاشارة البعيدة لاحضار المسند اليه بأوصافه المذكورة ليكون كالعلة للحكم وللإشارة الى بُعد مرتبتهم لعظمتهم ، وان كان الذين الاولى والثانية مبدءً فتكرير المبتدأ باسم الاشارة يفيد الحصر ، وان كانتا تابعتين للمتقين فكون الجملة جواباً لسؤال ناشٍ عن المقام يقتضى الحصر فانه بعد ذكر المتقين وكون الكتاب هادياً لهم وذكر اوصافهم الجميلة صار المقام مقام ان يقال : ما لهم من الله ، وبما امتازوا من غيرهم فقال : اولئك امتازوا عن غيرهم بكونهم على هدى أهدي اليهم من ربهم دون غيرهم ، والحصر فى القرين الثانى قرينة للحصر ههنا .

[وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] تكرار المبتدأ للإشارة الى امتيازهم بكل من الصفتين على حيالهما

لابجمعهم بينهما ، وتوسيط العاطف للإشارة الى ان كلاً من الوصفين غير الآخر ، ولوانى بالجملة الثانية مجردة عن العاطف لتوهم ان الثانية تأكيد للاولى وان الوصفين متحدان او متلازمان .

**بيان الكفر واقسامه** [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله لا بالشيطان فإن الكفر كفران؛ كفر بالله وكفر بالشيطان وإذا اطلق في الآيات والاخبار كان المراد الكفر بالله؛ والكفر بالله ينقسم الى كفر الوجوب الذاتى وكفر الآلهة وكفر التوحيد وكفر الرسالة وكفر الولاية وكفر المعاد وكفر النعماء؛ فإن القائلين بالبخت والاتفاق كافرون بالوجوب الذاتى ، واليهود القائلين بالوجوب الذاتى وانه قد فرغ من الامر ، والمعتزلة القائلين بأن العباد فاعلون بالاستقلال كافرون بالآلهة ، والقائلون بمبدئين واجبين او بمبدء واحد واجب وفاعلين آلهين كافرون بالتوحيد ، ومنكر الرسالة المطلقة اورسالة رسول خاص كافر بالرسالة ، ومنكر بقاء الولاية بعد انقطاع الرسالة مطلقاً او منكر ولاية ولى خاص كالعامة ، والفرق المنحرفة من الشيعة كافرون بالولاية ، ومنكر المعاد كافر بالمعاد ، ومنكر انعام المنعم كافر بالنعم ، وكل واحد من ذلك اما كافر قالى اوجناني او حالى اوشهودى او تحققى ، والمنفصلة مانعة الخلو فان الكافر بالنعمة اما كافر لساناً كقارون حين قال : انما اوتيته على علم عندى ، او اعتقاداً كمن لا يعتقد مبدء ولا انعاماً منه ، او حالاً ككثر المقرين بالله وبانعامه الغافلين عنه ، اوشهوداً وقل من لا يكفر بهذا الكفر ، او تحققاً ولا ينفك عنه الا الانبياء وبعض الاولياء ، وينقسم بقسمة أخرى الى الكفر الفطرى وهو الكفر الذاتى الذى لا ينفع لصاحبه الانذار ، والى الكفر العرضى الذى ينتفع صاحبه بالانذار بل الانذار لهذا الكافر والا فالمؤمن بجهة ايمانه ليس له الا البشارة ، والمراد بالكفر فى الآية الكفر الذاتى الذى لا ينتفع صاحبه بالانذار ولذا حمل على الذين كفروا قوله [سَوَاءٌ] مصدر بمعنى مستو سواء فيه المفرد والجمع والمذكر والمؤنث [عَلَيْهِمْ] لاعليك فان الانذار طاعة ونافع لك سواء اثر ام لم يؤثر فانما عليك البلاغ وهم المذمومون بعدم التأثر والكلام فى ذمتهم عكس قوله تعالى سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون فان المراد ذم المخاطبين على ارتكاب امر لا ينفعهم [ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ] الفعل الذى بعد همزة التسوية اما مؤول بالمصدر او ملحوظ فيه معنى المصدر مقطوع النظر عن النسبة التى هى جزء من معناه ولذا يحكم عليه وسواء هي هنا خبر ان وما بعد الهمزة فاعله او سواء مبتداء لما بعده او خبر عنه والجملة خبر ان افعال سواء مستتر وما بعد الهمزة مفسر له [لَا يُؤْمِنُونَ] خبر بعد خبر او مستأنف جواب للسؤال عن حالهم اودعاء عليهم او خبر ان لا يؤمنون وسواء عليهم الى الآخر حالية او معترضة [خَتَمَ اللَّهُ] خبر بعد خبر احوال او استئناف فى مقام التعليل اوفى مقام الدعاء والختم الطبع ختم الكتاب والاناء وختم على الكتاب طبع عليه بخاتمه اوبشئ مثل الخاتم بحيث اذا فتح لا يمكن ختمه الا بمثل ذلك وختم الكتاب بلغ آخره فى قراءته .

**تحقيق مراتب القلب** [عَلَى قُلُوبِهِمْ] جمع القلب والقلب يطلق على القلب الصنوبرى اللحمى وعلى النفس الانسانية التى هى برزخ بين عالم الجنة والشياطين وبين عالم الملائكة وهى التى يعبر عنها بالصدر منشرحاً بالكفر والاسلام او غير منشرح بشئ منها ويعبر عنها بالاعتبارات بالنفس الامارة والتمامة والمطمئنة ويطلق على المرتبة التى بين هذه النفس والعقل ويدرك الإنسان فى تلك المرتبة شيئاً من حقائق علومه وثمرات اعماله ويتشأن بشؤون علومه وأعماله ولذا قيل ان القلب معدن المشاهدة اى مشاهدة شئ جزئى من حقائق العلوم والاعمال ، والى هذا اشار تعالى بقوله : ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد فان المراد بمن كان له قلب من كان

متحققاً ومشاهدًا لشيء يسير من حقائق علمه وعمله وخارجاً من التقليد الصَّرف داخلاً في تحقيقٍ ما ، ويطلق على اللطيفة السيارة الانسانية وعلى المرتبة الروحانية من الانسان من دون اعتبار مرتبة خاصة ، ويسمى القلب قلباً لتقلبه بين عالمي الملائكة والشياطين وتقلبه في العلوم والاحوال وفي الشؤن والاطوار ، والمراد بالقلوب ههنا هي النفوس الانسانية ، وجمع القلوب امّا باعتبار جمعيّة المضاف اليه او باعتبار كل واحد من المضاف اليه اى ختم الله على قلب كل منهم او على قلوب كل منهم نظير كل قلب متكبر جبار على قراءة اضافة القلب الى متكبر جبار فان النفس الانسانية ذات شؤن كثيرة كدار ذات بيوت كثيرة في طبقة واحدة ، وذات مراتب كثيرة بعضها فوق بعض كدار ذات بيوت بعضها فوق بعض وكل شأن او مرتبة منها يسمى قلباً ، والقلب لما كان واقعاً بين مصرى الاشقياء والسعداء ومحلاً للجنود العقلية والجهلية ، وله بابان الى مصر السعداء والاشقياء قال تعالى : ختم الله على ابواب قلوبهم الى مصر السعداء حتى لا يتمكن أحد من الدخول والخروج من تلك الابواب وختم تلك الابواب ملازم لفتح ابواب العالم السفلى ، واطلاق الختم للإشارة الى أن باب القلب هو الباب الذى الى العالم العلوى وأمّا بابه الى العالم السفلى فليس باباً للقلب حقيقةً ، ونسبة الختم الى تعالى كنسبة الاضلال لا يستلزم جبراً لان الختم من شعب الرحمة الرحمانية التى تختلف باعتبار القابل فان الرحمة الرحمانية كشعاع الشمس الذى يبيض ثوب القصار ويسود وجهه وبطيّب ريح الورد ويتن ريح الغايط حسب استعداد القابل واقتضائه وسيأتى تمام الكلام فيه ان شاء الله فى موضع آخر .

[وَعَلَى سَمْعِهِمْ] السمع مصدر سمع الكلام كالسمع ويطلق على العضو الذى قوة السماع

موضوعة فيه ، ويطلق على القوة المودعة فى الروح المصبوبة فى العصبه المفروشة فى الصماخ التى بها يحصل السماع ، والمدرك بالسمع هو الصوت الحاصل من تموج الهواء والحاصل من امساس عنيف سواء كان بالقرع او الامرار ؛ او تفريق عنيف كقلع الشجرة وخرق الثوب ، والقوة التى بها يدرك النفس المسموعات شأن من شؤن النفس ولها كالقلب سوى كوتها الى الخارج كوتان ؛ كوة الى العالم العلوى والى الارواح الطيبة بها تسمع من الملائكة ، ومانسمع من الخارج بها تؤدى جهته الحقّة الى مرتبتها الحقّة العقلانية ، وكوة الى العالم السفلى والى الارواح الخبيثة بها تسمع من الشيطان وتصغى اليه ، ومانسمع من خارج بها تؤدى الى جهته الباطلة الى مرتبتها الباطلة السفلية ، ولما كان كوتها الى الارواح الطيبة ذاتية لها وكوتها الى الارواح الخبيثة غير ذاتية فختمها على الاطلاق منصرف الى ختم كوتها العلوية فلا ينفث فيها الملك وبوسوس فيها الشيطان وما تسمع من خارج يصرفه الشيطان الى ما يوافقه ويحرف الكلمة عن معناها ويجعل فيها معنى ؛ آخر ، وافراد السمع مع كون القلوب والابصار جميعين لملاحظة كونه مصدرأ فى الاصل واستواء التأنيث والتذكير والافراد والتثنية والجمع فيه بخلاف الاذن ولذا اتى بالجمع فى قوله تعالى فى آذانهم وقرّ فضرّبنا على آذانهم ؛ و تقديمه على الابصار لانه أعلى تجرداً من البصر كما حقق فى موضعه ولذا لا يغلب النوم فى بعض ما يغلب البصر [وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ] عطف على : على قلوبهم ؛ او متعلّق بمحذوف اى جعل على أبصارهم على قراءة نصب ما بعده وخبر مقدّم على قراءة رفعه او مبتدأ مكتفٍ بمرفوعه عن الخبر ، والابصار جمع البصر وهو ادراك العين او العضو المخصوص او القوة المودعة فى الروح المصبوبة فى العصبتين المجوفتين الممتدتين الى العينين وهذه ايضاً كقوة السماع شأن من شؤن النفس ولها سوى كوتها الى الخارج كوتان ، وختمها على الاطلاق ختم كوتها العلوية وكذا حجابها [غِشَاوَةٌ] قرء بالنصب وبالرفع وبثليث الفاء وتنكير الغشاوة للتفخيم . [وَلَهُمْ عَذَابٌ

عَظِيمٌ] عطف على قوله تعالى «على أبصارهم» غشاوة أو على قوله «ختم الله» .

[وَمِنَ النَّاسِ] لما انساق ذكر الكتاب الذى هو اصل كل الخيرات وعنوان كل غائب وغائب كل عنوان ومصدر الكل وكل المصادر والصادر اعنى كتاب على (ع) الى ذكر المؤمنين وذكر قسيمهم اعنى المسجل عليهم بالكفر اراد ان يذكر المذبذب بينهما اعنى المنافق المظهر للايمان باللسان المضمحل للكفر فى القلب تميماً للقسمه وتنبيهاً للامة على حال هذه الفرقة تحذيراً لهم عن مثل أحوالهم بل نقول كان المقصود من سوق تبجيل الكتاب الى ذكر المؤمنين واستطراذهم بالكافرين ذكر هؤلاء المنافقين الذين نافقوا بولاية على (ع) خصوصاً على ما هو المقصود الا تم من الكتاب والايمان والكفر والتناق اعنى كتاب الولاية والايمان والكفر والتناق به فانه اقبح اقسام الكفر فى نفسه واضرها على المؤمنين واشدها منعاً للطالبيين ولذا بسط فى ذمتهم وبالغ فى ذكر قبائحهم وذكر مثل حالهم فى آخر ذمتهم قرينة دالة على ان المراد المنافقون بالولاية لان المنافقين بالرسالة ليست حالهم شبيهة بحال المستوقد المضى فان المنافق بالرسالة لا يستضيئ بشئ من الاعمال لعدم اعتقاده بالرسالة وعدم القبول من الرسول بخلاف المنافق بالولاية فانه يقبله للرسالة يستضيئ بنور الرسالة والاعمال مأخوذة من الرسول (ص) لكن لما لم يكن اعماله المأخوذة وقبوله الرسالة متصلة بنور الولاية كان نوره منقطعاً، وما استفاد من تفسير الامام ان الآية كانت اشارة الى ماسيقع من التناق بعلى (ع) يوم الغدير ومبايعة الامة والمنافقين معه وتواطؤهم على خلافه بعد البيعة وبعد التأكيد بالعهود والمواثيق عليهم يدل على ان المراد التناق بالولاية . والناس اسم جمع من النسيان مقلوب العين لاما ، ومحذوف التلام لغلبة النسيان عليه حيث لم يتذكر ما الفه فى العوالم السابقة ، او من النسيئ بمعنى التأخير مقلوباً ؛ ومحذوف التلام ، او من الانس بمعنى الالفه ضد التوحش محذوف الفاء او مقلوبه ، او هو مأخوذ من الاناس بمعنى الابصار مع الاطمينان بالمبصر كما قال : انى انست ناراً اى رأيت ناراً واطمأنت بها ؛ والظاهر ان الناس مأخوذ من النسيان او النسيئ لاستعماله فى الغلب فى مقام مناسب لهما وان الانسان من الانس لذلك ، وقيل ان التلام فى الناس عوض عن المحذوف وهو بعيد والجار والمجرور مبتدأ اما لقيامه مقام الموصوف المحذوف المقدرا وليابته عنه لقوة معنى البعضية فيه حتى قيل : انه بنفسه مبتدأ من دون قيام مقام الغير وتقدير نيابة والمعنى بعض الناس . او خبر مقدم ، [مَنْ يَقُولُ] بالسنتهم من دون موافقة قلوبهم [آمَنَّا بِاللَّهِ] او بعلى (ع) الذى هو مظهر الآلهة على ما ورد من التفسير بالايمان بالولاية [وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ] يعنى بالمبدء والمعاد كأنهم اشاروا بتكرار الجار الى ان ايمانهم بكل مأخوذ عن برهان لان الايمان باليوم الآخر مأخوذ من الايمان بالله من دون تحقيق وبرهان عليه .

واعلم ان العوالم باعتبار كليّاتها سبعة ومراتب كل عالم عشرة ودرجات كل مرتبة عشرة الى مائة الى ما شاء الله وبسبب هذه الاعتبارات اختلف الاخبار فى تحديد العوالم ويطون الآيات بالسبعة والسبعين والسبعمئة الى سبعين الف الى ما شاء الله ، واذا لوحظ المراتب من المبدء الاول الى آخر العوالم كان كل مرتبة بالنسبة الى سابقتها ليلة لقوة الظلمة الحاصلة من تنزلات الوجود وكثرة التعيينات ، واذا لوحظت من المنتهى الى المبدء كان كل مرتبة بالنسبة الى سابقتها يوماً لقوة النور وضعف الظلمة بالنسبة الى سابقتها ، ولهذا ذكر اليوم فى الآيات والاخبار عند ذكر العروج والصعود والانهاء والخروج ، وذكر الليلة عند ذكر النزول ، والمراد باليوم الآخراً يوم حشر الخلائق للحساب ، او يوم قيام كل صنف فى مقامهم الذى لا خروج لهم عنه .

[وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ] كان المناسـت لردّ قولهم: آمنا بالله واليوم الآخران يقول تعالى شأنه: لم يؤمنوا بالله واليوم الآخر نفيًا لما ادّعوه من حصول الايمان في الزّمن الماضي لكنّه عدل الى الاسميّة مطلقة عن التقيّد بالزّمان والمتعلّق اشعاراً بنفي الايمان عنهم فطرةً وتكليفاً ماضياً ومستقبلاً متعلّقاً بشيئٍ من الاشياء فانه كما ان اسميّة الجملة تكون لتأكيد الايجاب تكون لتأكيد النفي، ونفي المطلق يكون لاطلاق النفي الا ان يقيّد المطلق بالاطلاق فانّ النفي الوارد عليه حينئذٍ قد يكون لنفي الاطلاق [يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا] الخداع والمخادعة والخدع بفتح الفاء وبكسرهما مصادر، والخديعة اسم للمصدر والخدع ان تظهر الاحسان وتبطن الاساءة او تظهر الموافقة مع ابطان المخالفة، او تظهر الاعراض مع ابطان التعرّض، والخداع مصدر خادع بمعنى خدع او للمشاركة او للمبالغة فانّهم باظهارهم الايمان يظهرون الموافقة مع ابطانهم المخالفة والله تعالى بامهالهم في الخديعة والانعام عليهم كأنّه يريهم الاعراض والاحسان مع انه يخفي التعرّض والاساءة والرّسول والمؤمنون بمداراتهم معهم يظهرون الموافقة مع علمهم بالمخالفة منهم باطنًا وابطانهم المخالفة وكأنّهم يغالبون الله والرّسول والمؤمنين في الخديعة، والمراد بالله واجب الوجود او الرّسول (ص) او عليّ (ع) لانّ آلهيته تعالى شأنه ظهرت بهما [وَمَا يَخْدَعُونَ] قرء يخدعون بالبناء للفاعل والمفعول ويخدعون كذلك ويخدعون من التفعيل ويخدعون من الافعال [إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] فانّهم بمخادعة الرّسول والمؤمنين يضرون بأنفسهم ويحسبون أنّهم يحسنون صنعاً لأنّهم ينزلون أنفسهم عن مقاماتهم الانسانية المقتضية للصدق والمحبة والانس الى الشيطانية المقتضية للكذب والبغض والتوحش ويقطعون عمّا يجب ان يوصل ويصلون الى ما يجب ان يقطع منه من الرّسول والشيطان، والنفس تطلق على ذات الشئ وعلى النفس الانسانية التي هي النفس الحيوانية المستضيئة بنور العقل ويجوز ارادتهما من النفس ههنا، وعلى النفس الحيوانية، وعلى النفس النباتية، وعلى الدّم لمناسبة ما بين تلك النفس والدّم، وعلى مراتب النفس الانسانية من الأمانة واللّوامة والمطمئنة، واما تفسيرها بالامام في أمثال: من عرف نفسه فقد عرف ربه، وأعرفكم بنفسه أعرّفكم بربه، واعرف نفسك تعرف ربك، فانّما هو لكون الامام ذات كل شئٍ ولا سيّما ذات من بايع معه وقبل ولايته [وَمَا يَشْعُرُونَ] ما يعلمون او يفتطنون او يحسّون بالمدارك وكأنّه اراد به احد المعنيين الاخيرين حتّى يكون مع ما يأتي من قوله ولكن لا يعلمون تأسيساً، وكثيرا ما يستعمل الشعور في الالتفات<sup>(١)</sup> الى المدرك، والمقصود انّ خداعهم لأنفسهم من كثرة ظهوره كأنّه محسوس بالحواس الظاهرة، وعدم ادراكهم له مع ظهوره من عدم التفاتهم وشعورهم مثل من يقع ابصاره على المرئي لكن لشدة اشتغال النفس بامر آخر لا يشعر بادراكه ولم يأت ههنا باداة الاستدراك كما أتى بها فيما بعد من قوله ولكن لا يشعرون وقوله ولكن لا يعلمون لانه تعالى جرى في مخاطباته على طريقة المخاطبات الانسانية والاغلب ان المتكلّم في أوّل ذكر ذمائم المذموم لا يكون غضبه شديداً فلا يناسبه البسط والتأكيد والتغليظ ولذا لم يؤكّد الكلام السابق عليه بخلاف ما يأتي، والمخاطب في أوّل الكلام يكون خالي الذهن عن الردّ والشكّ والقبول وعن توهم الخلاف والوفاق فلا يناسبه التأكيد واداة الاستدراك أيضاً.

[فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] مستأنفة جواباً عما يتبغى ان يسأل عنه من حالهم او من علّة مخادعة الله او علّة عدم الشعور ومستأنفة للدّعاء عليهم احوال عن فاعل الفعل الأوّل والثاني والثالث، والمرض علّة في الحيوان

١- في الالتفات يعني اكثر استعماله في الاحساس الخاصّ ما ينبغي ان يحسّ لحضوره عند الحسّ اوفى تفتّط الخاص.

لا تلائم مزاجه الطبيعيّ و اهل الحسّ خصّصوه بما فى بدن الحيوان ولا اختصاص له به بل يعمّه و ما فى نفسه من الاعراض الغير الملائمة لمزاجها الالهيّ لانّ كلّ ما يخرج نفس الانسان عمّا هى عليه بحسب التكوين والتكليف فهو مرضها وقد مضى انّ للقلب اطلاقات عديدة والمراد بالقلوب <sup>(١)</sup> هنا امّا القلوب الصنوبريّة الجسمانيّة فانّها لشدة غيظهم وحقنهم دمائها فى شدة الغليان او من شدة خوفهم دمائها فى عدم الغليان وكلاهما غير ملائم لمزاجها او القلوب المعنويّة وامراضها بجملة الرذائل الشيطانيّة .

[فَزِدْهُمْ اللهُ مَرَضًا] دعاءٌ او اخبارٌ، وازدياد مرضها بازدياد بعدها عن الخصال وتمكّنها فى الرذائل [وَلَهُمْ عَذَابٌ] دعاءٌ او اخبارٌ [أَلِيمٌ] صيغة مبالغة من الم اذا وجع ، وتوصيف العذاب بالاليم مجازاً للمبالغة فى شدته كأنّ العذاب من شدته متعذب بنفسه ، ويجوز ان يراد معنى المولم مثل ارادة المطهر من الطهور لانّ المبالغة فى مثله تقتضى التعدى الى الغير وهذا أبلغ من الاول لانه يفيد تألم العذاب بحيث يقتضى تألمه الم الغير بتألمه [بِمَا كَانُوا] بكونهم او بشيئٍ او بالذى كانوا [يَكْذِبُونَ] قرئ بالتخفيف وبالتشديد من كذبه اذا نسبه الى الكذب او من كذب اللّازم للمبالغة او التّكثير والكذب كالصدق يستعمل كثيراً فى الاقوال لكن لا اختصاص له بها بل كلّ فعل او حال او خلق او شأن يصدر من الانسان يكون مطابقاً لما يقتضيه حقيقة الانسانيّة فهو صدق ، وكلّما لم يكن كذلك فهو كذب .

[وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] عطف على « يكذبون » او على « فى قلوبهم مرض » او على « يخادعون الله » او « يقول آمناً بالله » والافساد تغيير الشيئ عمّا هو عليه او منعه عن كمال يقتضيه والمراد بالارض اعمّ من ارض العالم الكبير والصغير والخروج عن طاعة العقل والامام افساد فى العالم الصغير ويؤدى الى الافساد فى الكبير والى الافساد الكبير الذى هو الاستهزاء بالامام وقلته ، ومانسب الى سلمان رضى الله عنه : انّ اهل هذه الآية لم يأتوا بعد ؛ يدلّ على انّ الآية نزلت فى منافقى الامة بعد النّبىّ (ص) .

[قَالُوا إِنَّمَا فَخِئْصَةٌ مُّضِلُّونَ] فانّ منكرى التّوحيد او الرّسالة او الولاية يظنون الخير والصّلاح فى فعلهم لا الشرّ والفساد فانّ كلّ ذى شعورٍ يقصد بفعله خيره وصلاحه كما نسب الى بعض الصّحابة انه علّل منع خلافة على (ع) بأنّه قليل السنّ كثير المزاج .

ولمّا زعموا انّهم مصلحون فى فعلهم وسمعوا نسبة الافساد اليهم نسبوا الاصلاح الى انفسهم بطريق قصر شؤونهم عليه مؤكّداً باسميّة الجملة وانّ و افادة الحصر [أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ] قابل انكارهم المؤكّد باسناد الافساد اليهم مؤكّداً باداة الاستفتاح وانّ واسميّة الجملة وضمير الفصل و افادة الحصر وأتى فى مقابلة حصرهم شؤونهم فى الاصلاح بحصر شؤونهم فى الافساد [وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ] اتى هيها باداة الاستدراك لاقتضاء المقام استدراك توهّم الخلاف والبسط فى الكلام كما مضى آنفاً [وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا] لمّا كان القائل هو الرّسول او المؤمنين اشار تعالى شأنه الى أنّ الناصح لهم جمع بين وصفى التحذير والترغيب والانذار والتبشير وانّهم ردّوا عليه كلاشقى نصحه والمراد بالايمان الايمان بالرّسول (ص) بالبيعة العامّة مع تواطؤ القلب واللّسان والايمان بعلى (ع) [كَمَا آمَنَ النَّاسُ] بالبيعة مع محمّد (ص) او على (ع) مع تواطؤ

١- والهراد بالقلوب يعنى مع انّ المراد بالمرض ، المرض النفسانيّ .



القلب والعزم على الوفاء بما أخذ عليهم من الشروط والمواثيق ويجوز ان يراد بالايان في قولهم «آمنّا بالله» الاذعان والتصديق وان يراد به ههنا ايضاً ذلك لكنّ الايمان اذا اطلق في الكتاب والتسنة يراد به البيعة العامة او الخاصة او مابعد التوبة من أجزاء البيعة او الحالة الحاصلة بالبيعة وامّا محض الاقرار بالتوحيد والرسالة فلم يكن يسمى بالايان حالة حيوة الرسول (ص) و ما نقل في تفسير الامام يدلّ على أنّ المراد به البيعة مع عليّ (ع) .

[قَالُوا] مع نظر انهم من المنافقين لا مع المؤمنين والتّاصحين فانّهم لمخادعتهم للمؤمنين واخفاء حالهم عنهم لا يباشرون بمثل هذا الجواب معهم [أَتُؤْمِنُ] انكاراً لصدور مثل ايمان المؤمنين الذين هم سفهاء بظنهم عن مثلهم [كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ] السّفيه غير الرّشيد وهو المحجور عليه الذي يحتاج الى القيس ، ويطلق على خفيف العقل الذي لا يكون افعاله على ما ينبغي ولا يكون مبذراً ولا منميّاً لما له كما ينبغي ، ويطلق على من لا يعرف الحق ولا ينقاد تحت حكم حاكم الهى ، وكثيراً ما يستعمل في الآيات والاخبار بهذا المعنى ، ولما رأوا المؤمنين على حالة لا يرتضيها عقولهم الشيطانية مع انقيادهم ظاهراً وباطناً لمحمّد (ص) او عليّ (ع) وعدم قدرتهما يزعمهم على محافظة اتّباعهما من اعدائهم سمّوهم سفهاء ، ولما كان اتّباع المؤمنين وانقيادهم لخليفة الله هو مقتضى العقل ومقتضى معرفة الحق وخروج المنافقين عن الانقياد والخديعة مع العباد خروجاً عن مقتضى العقل التّسليم وعن مقتضى معرفة الحق حصر تعالى شأنه السّفاهة فيهم مؤكّداً بالتأكيدات العديدة حصر قلب ليفيد نفيها عمّن نسبوا اليهم فقال [أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ] قد مضى وجه الاثبات بأدوات التأكيد واداة الاستدراك .

[وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا] كانت الفقرتان الاوليان لبيان حالهم فى أنفسهم وأنهم باعجابهم بأنفسهم وارتضايتهم لافعالهم لا يسمعون نصيح النّاصح وهاتان لبيان حالهم مع المؤمنين والكفّار وبيان خديعتهم للمؤمنين [قَالُوا آمَنَّا] بالجملة الفعلية الخالية عن المؤكّدات لايهام ان ايمانهم لا ينبغي ان ينكر او يشكّ فيه ولعدم مساعدة قلوبهم على المبالغة والتأكيد [وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ] جمع الشيطان والشيطان معروف ، وتسمية الانسان شيطاناً امّا لصيرونه مظهرّاً للشيطان ومسخرّاً تحت حكمه ، او للمشاكلة والمشابهة ، او لكون الانسان احد مصاديقه باعتبار معناه اللغوى فانه مشتق من شطن اذا بعد لبعد شياطين الجنّ والانس عن الخير ، او من الشطن بمعنى الحبل الطويل المضطرب ، او من شاط اذا بطل لبطلانهم فى ذواتهم فعلى هذا كان نونه زائدة [قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ] فى الدين والاعتقاد اكدوا الحكم لتوهم انكاره او الشكّ فيه من شياطينهم لمخالطتهم مع المؤمنين ولنشاطهم فى اظهاره فانّ نشاط المتكلّم فى الحكم يدعوه الى المبالغة والتأكيد ، ولهذا لم يكتفوا بهذا القدر وبسطوا فى الكلام وقالوا مؤكّدين بتأكيدات قاصرين شأنهم قصر القلب او الافراد [إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُنَ] الاستهزاء معروف وان كان بحسب حال المستهزاء والمستهزاء به من حيث الاستهزاء محتاجاً الى شرح وتفصيل وكيف كان فالاستهزاء المنسوب الى الله كان مجازاً فمعنى قوله تعالى [اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ] يجازيهم جزاء استهزائهم اويهيئهم اوفعل بهم ما يشابه الاستهزاء ، او الاثبات بالاستهزاء من باب صنعة المشاكلة ولم يأت بأداة العطف لعدم المناسبة بينه وبين ما قبله فالجملة امّا مستأنفة جواباً عن سؤالٍ مقدّرٍ او دعاء

عليهم ويحتمل ان تكون حالا عن فاعل قالوا ولم يقل : الله مستهزاء بهم ؛ ليكون المقابلة اتم لان نشاطهم في الاخبار بالاستهزاء كما يقتضى ان يبالغوا فى تأكيد الحكم يقتضى ان يخبروا ان الاستهزاء بالمؤمنين صار سجية لهم او كالسجية فى الثبات والاستمرار بخلاف اخبار الله بالاستهزاء بهم فانه ليس فى اخباره نشاط له تعالى وليس استهزاؤه باى معنى كان من صفاته الثابتة له بالذات فضلاً عن ان يكون التى هى عين الذات بل هو من شعب القهر الثابت له بالعرض ولا يكون الا فى عالم الطبع ومادونه من عالم الارواح الخبيثة ، والتجدد ذاتى لعالم الطبع وكلما فيه فهو متجدد بتجدده وفى اخباره تعالى بتجديد الهوان اخباراً بتشديد الهوان [وَيَمْدُهُمْ] من المدد او المداى يمد قواهم ويقويها ويزيد فيها ، او يمد لهم فى عمرهم وامهالهم وهذا بيان للاستهزاء بهم [فى طغيانهم] ظرف لغو متعلق بما قبله او بما بعده او مستقر حالاً او مستأنفاً بتقدير مبتدأ جواباً لسؤال مقدروا الطغيان تجاوز الشئ عن حده اى شئ كان وحد الانسان انقياده تحت حكم العقل الذى يبينه نبى وقته فمن تجاوز عن هذا الحد كان طاغياً [يَعْمَهُونَ] يتحيرون. والعمة هو التحير فى الآراء فان نسبته الى البصيرة كنسبة العمى الى البصر وهو حال او مستأنف .

[أُولَئِكَ] المحضرون بالافصاف المذمومة المهانون غاية الهوان [الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى] الضلال والضلالة مصدران ضل الانسان اذا فقد الطريق ، وضل المال اذا فقد ولم يدر صاحبه اين هو ، والهدى الدلالة والرشد والبيان يذكر ويؤنث والمراد به هنا الاهتداء الى الطريق المستقيم الانسانى على ان يكون مصدراً مبنياً للمفعول ، او هداية الله لهم الى الطريق المستقيم الانسانى على ان يكون مبنياً للفاعل ، « والتشرا » مقصوراً وممدوداً من الاضداد يطلق على البيع والشراء ، والاشترى خاص بالمشتري فى العرف العام كالبيع للبايع .

واعلم ان الانسان ذاشون كثيرة بحسب طرقه الى دار الاشقياء وطريقه الى دار السعداء وشؤنه التى له بحسب كونه على طريق السعداء ذاتية له فكأن الله ملكه ايتاها والشؤون التى له بحسب كونه على طريق الاشقياء عرضية له كأنها مملوكة لغيره وان الاوصاف التى هى فى هذا العالم أعراض قائمة بغيرها لها حقائق قائمة بذواتها فى عالم آخر فان الضلالة التى هى وصف اعتبارى اضافى لها حقيقة متجوهرة فى عالم النفس وهى من شؤونها ومراتبها وكذلك الهداية اذا تمهله هذا فنقول : لما كان الاشتراء اخذ مال الغير بضمن مملوك للمشتري فان لم يعتبر فيه قيد آخر كما هو الحق فالشراء على حقيقته وان اعتبر كون المبيع والثمن من الاعراض

الدنيوية وكون الاشتراء بصيغة مخصوصة كان الاشتراء استعارة وكان قوله [فَمَا رَبَحَتْ تِجَارَتُهُمْ] ترشيحاً للاستعارة ونسبة الربح الى التجارة مجاز عقلى والربح هو الفضل على رأس المال فى المعاملة كما ان الخسران هو نقصان رأس المال ، ونفى الربح اعم من بقاء رأس المال ونقصانه واتلافه رأساً كما ان الخسران اعم من نقصان رأس المال واتلافه [وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ] من قبيل عطف الاقوى على الاضعف والمعنى بل ما كانوا مهتدين اى اتلفوا بضاعتهم رأساً فانه تعالى جعل الهدى بضاعتهم ولذا جعله فى الاشتراء ثمناً او من قبيل عطف العلة على المعلول اى ما ربحوا لانهم لم يهتدوا الى طرق التجارة والمراوحة او المعنى اشتروا الضلالة بالهدى لانهم ما كانوا مالكين للهدى فان الهدى كان عارية لهم سواء اريد بالهدى الاستئصال بنور الاسلام

بالبيعة مع محمدٍ (ص) او شؤن النفس المستضيئة بنور الاسلام او الشؤن المستعدة للاستضاءة بنور الاسلام او الايمان، او من قبيل عطف الجمع اى ما ربحوا ما صاروا مهتدين الى طريق النجاة [مَثَلُهُمْ] فى قبول نور الاسلام والاستضاءة به [كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا] المثل بالتحريك والمثل بالكسر والاسكان والمثل كالتشبه والتشبه لفظاً ومعنى لكن استعمال المثل بالتحريك فى التشبيه المركب اكثر ولذا صار اسماً للقول السيار فى العرف العام والموصول كالمعرف باللام قد يكون لتعريف الجنس وحيثئذ يجوز ان يجرى على مفردة حكم الافراد والجمع كما هنا فانه أفرد بعض الضمائر الرجعة اليه وجمع بعضها وكما فى قوله تعالى وخضتم كالذى خاضوا على ان يكون الفاعل عائداً الموصول ولم يأت بالعاطف هنا مع أنه متفرع على اشتراء الضلالة مثل الجملتين السابقتين وجعله مستأنفاً لجواب سؤالٍ مقدّر تجديداً لنشاط السامع بتغيير الاسلوب ويحتمل ان يكون حالاً [فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ] أضاءت متعدة مسند الى ضمير النار اولاً ومسند الى ما باعتبار كونه بمعنى الاماكن والاشياء التى حوله ، اولاً ومسند الى ضمير النار وما حوله بدل عنه بدل الاشتمال [ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ] وحدّ النور وجمع الظلمة للإشارة الى وحدة حقيقة النور وان الوحدة ذاتية للنور ولغيره بعرض النور ، وللإشارة الى كثرة الظلمة وان كثرة ذاتية لها ولغيرها عرضية ، وسأنى تحقيق لهذا فى أول سورة الانعام ان شاء الله والمراد بالظلمات فى الممثل له ظلمات شؤن النفس المتراكمة فان الانسان كلما ازداد بعداً من نور الاسلام ازداد توغلاً فى شؤن النفس المظلمة ، وتعريف النور بالاضافة وتنكير الظلمات لما سبق من كون النور ذاتياً للانسان والظلمة عرضية [لَا يُبْصِرُونَ] حال اوصفة بحذف العائد ومستأنف او مفعول ثان لترك اذا جعل بمعنى صير ، او مفعول بعد مفعول اذا جعل فى ظلمات مفعولاً ثانياً وترك المفعول لترك القصد اليه كان الفعل جعل لازماً اولقصد التعميم فى المفعول .

[صُمُّ بُكْمٌ عُمَى] قد علمت فيما مضى ان السمع والبصر لكل منهما كوة الى الخارج وكوتان من جهة الباطن الى عالم الملائكة وعالم الجنة وكوتهما الى عالم الملائكة ذاتية وكوتهما الى عالم الجنة عرضية وختمتهما عبارة عن سدّ كوتهما الى عالم الملائكة ، والصمم والعمى عبارة عن سدّ الكوتين اللتين هما الى عالم الملائكة بحيث لا يسمع من المسموعات جهتها الحَقَائِيَّةُ التى تؤدى الى عالم الملائكة ولا يسمع من عالم الملائكة ولا من الملك الزاجر ولا يبصر من المبصرات جهتها الحَقَائِيَّةُ وبعبارة أخرى مدارك الانسان مسخرة تحت حكم الخيال فان كان الخيال مسخراً تحت حكم العاقله كان ادراكها من الجهة المطلوبة من ادراكها وان كان مسخراً تحت حكم الشيطان لم يكن ادراكها من الجهة المطلوبة منها وهكذا حكم اللسان [فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ] عن دار الضلالة الى دار الهدى لعدم سماعهم نداء المنادى لهم الى دار الهدى والى طريق النجاة ولا صدى الغيلان فى دار الضلالة حتى يستوحشوا ولعدم ابصارهم موزيات دار الضلالة ولا ملذات دار السعادة ولا طريق الخروج منها الى دار السعادة ولعدم نطق لهم يستغيثون به بغيرهم ويذكرون مالهم من الآلام حتى يرحموا والمقصود من التمثيل الذى كثر فى كلام الله وكلام خلفائه بيان الاحوال الباطنة لاهل الانظار الحسية بالاحوال الظاهرة ولذلك قد يذكر المثل قبل اداة التشبيه وبعدها وقد يذكر نفس الاحوال كما فى قوله تعالى [أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ] اى حال المنافقين فى قرع الكلمات المهددة المندرجة فيها الرحمة المستنيرة

بنورها القلوب اسماعهم كصيب اى مطر اوسحاب فهو معطوف على قوله كمثل الذى استوقد لا على الذى استوقد كما قيل [فِيهِ ظُلُمَاتٌ] ظلمة الليل وظلمة تتابع المطر وظلمه تراكم السحاب .

تحقيق الرعد والبرق [وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ] اعلم ان السحاب والرعد والبرق من جملة كائنات الجو وسبب تكون السحاب تصاعد البخار من الاراضى الرطبة المتسخنة بالشمس اوبكونها كبريتية اومالحة سبخة فاذا تصاعد البخار ووصل قبل تحلله واستحاله الى الهواء الى قريب كرة الزمهرير تراكم وصار سحاباً حاجباً لماوراه ، والبخار عبارة عن أجزاء رشيّة مائية مختلطة بأجزاء هوائية وبعد التراكم يجتمع الاجزاء المائية ويستحيل شيئ من الاجزاء الهوائية الى الماء فان لم تنعقد ببرودة الهواء صارت مطراً ، وان انعقدت بعد الاجتماع صارت برداً ، وان انعقدت قبل الاجتماع التام صارت ثلجاً ، وقد تصاعد من الاراضى السبخة والكبريتية دخان مختلط مع البخار ، والدخان مركب من الاجزاء الارضية والاجزاء النارية المختلطة بالاجزاء الهوائية ، فاذا وصل ذلك البخار الى كرة الزمهرير وتراكم واحتبس الاجزاء الدخانية بين الاجزاء البخارية والحال ان الاجزاء الارضية مائلة بالطبع الى السفلى والاجزاء النارية مائلة بالطبع الى العلوفمادام النارية غالبية يتحرك الاجزاء الدخانية من بين السحاب الى العلوبالشدة وان كانت الاجزاء الارضية غالبية تتحرك الى السفلى بالشدة وبحركتها الشديدة تخرق السحاب الذى هو أغلظ من الهواء ويحصل من خرقها الصوّت الذى يسمى رعداً ، فان كان مادة الدخان لطيفة يشتعل بتسخين الحركة وسخونة الاجزاء النارية وينطفئ بسرعة ويسمى برقاً ، وان كانت غليظة يشتعل ولا ينطفئ بسرعة بل يبقى حتى يصل الى الارض ويسمى صاعقة ، ولا ينافى ما ذكر ماورد فى الاخبار من ان الرعد أصوات أسواط الملائكة الموكلة على السحاب [يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ] حال اوصفة او مستأنف جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل ما حال الناس والضّمير راجع الى الناس المستفاد بالملازمة [مِنَ الصَّوَاعِقِ] من اجل الصّواعق جمع الصاعقة [حَذَرَ الْمَوْتِ] من خرق صوت الصّاعقة اصمختهم اوضمير يجعلون راجع الى المنافقين كأنه سأل سائل عن حال المنافقين الممثل لهم ، ويكون الصّواعق حيثنذ مجازاً عن الكلمات التى تفرع اسماعهم ممّا فيه تهديد ووعيد شديد وهذا أوفق بقوله [وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ] اى بهم فوضع الظاهر موضع المضمرا شعراً بذكر آخر لهم ، هذا على ان يكون ضمير يجعلون راجعاً الى المنافقين والجملة حالاً من فاعل يجعلون والمعنى لاينفعهم الحذر اذ لا يمكن الفرار من حكومته [يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ] جواب سؤال آخر كأنه قيل ، ما حال المطيرين او المنافقين مع البرق ، والخطف الاذهاب بسرعة ، او حال مترادفة اومتداخلة [كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا] استئناف آخر وجواب سؤال ثالث او حال مترادفة اومتداخلة ، واضاء متعدّ ولازم وكذلك أظلم وان كان متعدية فى غاية القلّة والمعنى كلّمّا اضاء الله او البرق ما حولهم او الطريق مشوا فى الضياء اوفى ما حولهم اوفى الطريق ، واذا أظلم الله ما حولهم او اذا أظلم ما حولهم او الطريق والمعنى كلّمّا اضاء ما حولهم او الطريق ، واذا أظلم ما حولهم او الطريق ، ولمّا كان الانسان بالفطرة كادحاً الى الله والى الخيرات فكلّمّا وجد معيناً من عالم التور سعى اليه لامحالة ، واذا لم يجد المعين من عالم الخيرات قد يقف

وقد يسعى بفطرته ولذلك أتى بالشرطية الاولى كناية وبالثانية مهملّة [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ] مفعول شاء محذوف بقرينة الجواب ومثله كثير في كلامهم لا يذكر المفعول الا قليلاً وقد مضى وجه افراد السمع والمعنى لو شاء الله ان يذهب بسمعهم بالصّاعقة ويبصرهم بوميض البرق ، او لو شاء الله ان يذهب بسمعهم حتى لا يسمعوا صوت الرعد والصّاعقة ، او المعنى لو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم حتى لا يسمعوا كلمات التهديد والوعيد ، ولا يبصروا آيات الله الدالة على حقيقته وحقيقته نبيه على ان يكون الالتفات الى الممثل له ويكون الضمائر راجعة الى المنافقين والجملة عطف على الشرطية السابقة احوال او مستأنفة على تجويز اتيان الواو للاستيناف [إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] استيناف لتعليل السابق والشئ من المفاهيم العامة الشاملة للواجب والممكن ولا اختصاص له بالممكن وعلى هذا فعمومه مخصص بما سوى الواجب تعالى ، والقدرة فسرت بصحة الفعل والترك وهذا للمتكلمين ، ولا يصح تفسير قدرة الله به لانه يلزم منه ان يكون نسبة الافعال اليه تعالى بالامكان والحال ان واجب الوجود بالذات واجب من جميع الجهات كما حقق في محله ، وفسرت بكون الفاعل في ذاته ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل ، وهذا يعم قدرة الواجب والممكن لعدم اقتضاء الشرطية امكان وضع المقدم بل تصح مع ضرورة وضع المقدم وامكانه ، ولما انساق ذكر الكتاب الى فرق الناس من المتقين وما هو عليه وما هو لهم ، ومن الكفار وما هو عليه وما هو عليهم ، ومن المنافقين وما هو عليه وما هو عليهم عقب ذلك بالامر بالعبادة المستعينة للتقوى المستعينة لما ذكر للمتقين كانه نتيجة له وفرع على ذكر الفرق وما هو عليهم وما عليهم وصدر الكلام بالتداء تهييجاً لنشاط السامع بلذة المخاطبة اهتماماً بشأن العبادة وعدل عن الغيبة الى الخطاب بطريق الالتفات في الكلام تجديداً لنشاطه في العبادة فقال :

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ] صيروا عبيداً له بالخروج من رقية أنفسكم وأهويتها او افعلوا له فعل العبيد لمواليهم بان لا يكون حركاتكم الا من امره ونهيه او افعلوا صورة ما جعله الله افعال عبيده من الاعمال المقررة في الشريعة ، والرّب قد يطلق ويراد به ربّ الارباب اي الواجب الوجود بالذات وهو المعبود على الاطلاق ، وقد يطلق ويراد به الربّ المضاف وهو علوية على (ع) فانه ظهور الربّ المطلق وعنوانه وما يخبر به عنه فانه تعالى شأنه من غير هذا الظهور والعنوان لا خبر عنه ولا اسم ولا رسم فلا يعبد ، واما بعد ظهوره بهذا العنوان فهو يدرك ويخبر عنه ويعبد ، وهذا العنوان لكونه ظهوراً للربّ المطلق ومضافاً الى الخلق يسمى بالربّ المضاف وقد ورد في بيان قوله تعالى وكان الكافر على ربه ظهيراً ان المراد به الربّ المضاف وهو على (ع) ولا يبعد ان يراد بالربّ هنا الربّ المضاف ولا ينافيه التوصيف بالخالفية لانه واسطة خلق الخلق كما ورد خلق الله الاشياء بالمشية والشيء بنفسها ، وعلوية على (ع) هي المشية ، واذا اريد الربّ المضاف فالمراد بالعبادة عبادة الطاعة ، وقد يطلق الربّ ويراد به ما يسمونه رباً من الله والاصنام والكواكب والسلاطين [الَّذِي خَلَقَكُمْ] التوصيف لتعليل الامر بالتقيد الربّ اول تقيد الربّ على المعنى الثالث للربّ والتعليل جميعاً [وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] استيناف بياني لبيان علّة الامر بالعبادة او علّة العبادة او علّة الخلق وفي تفسير الامام (ع) اشارة الى تعدد الوجوه وورد في كثير من الاخبار عنهم للآيات تفاسير مختلفة ونقل عنهم في بعض الآيات وجوه عديدة وهذا من سعة وجوه القرآن ومن باب صحة الحمل على الكل بحسب المقام مقتضى لكل ، وما نقل ان القرآن ذو وجوه فاحملوه على أحسن وجوهه ، لا ينافي اختلاف التفاسير ، فان المقصود

من الحمل على أحسن الوجوه الحمل على ما هو أحسن الوجوه بحسب مقام البيان لا الحمل على أحسن الوجوه مطلقاً  
 [الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا] صفة ثانية والفرش واحد الفرش وهو ما يفترش على الأرض للجلوس  
 والاضطجاع عليه ويلزمه الانتفاع به ومطاوعته للانسان ولما كان الأرض منبسطة يمكن الاستقرار والاضطجاع  
 عليها والانتفاع بها أطلق الفرش عليها ، وما نقل عن الرضا (ع) من قوله جعلها ملائمة لطبائعكم موافقة لأجسادكم ،  
 لم يجعلها شديدة الحمى والحرارة فتحرقكم ، ولا شديدة البرودة فتجمدكم ، ولا شديدة طيب الريح فتصدع  
 هوماتكم ، ولا شديدة التن فتعطبكم ، ولا شديدة اللين كالماء فتغرقكم ، ولا شديدة الصلابة فتمتنع عليكم  
 في دوركم وابنتكم وقبور موتاكم ، ولكن الله تعالى جعل فيها من المتانة ما تنفعون به وتماسكون وتماسك  
 عليها ابدانكم وبنيانكم ، وما تنفعون به لدوركم وقبوركم وكثير من منافعكم فلذلك جعل الأرض فراشاً ؛ يدل على  
 انه (ع) اعتبر في وجه الشبه جميع لوازم الفراش [وَالسَّمَاءَ بِنَاءً] سقفاً به يحفظكم ويسهل تعبشكم على الأرض  
 بتدبيره تعالى وتنظيمه تعالى اسبابه التي بها يحصل تمام ما تحتاجون اليه ، [وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ] من جهة  
 العلو [مَاءً] بالمطر والبرد والثلج فيستقى به قلال جبالكم وتلالكم كما يستقى به وهادكم وجعله بحيث ينتفع  
 به اراضيكم واشجاركم وزروعكم ولم يجعله قطعة واحدة يفسد ابنتكم وزروعكم [فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ]  
 جمع الثمرة وهي الفاكهة او مطلق ما يحصل من الزروع والاشجار [رِزْقًا لَكُمْ] لفظة من للابتداء اولتين  
 اول للتبويض والجار والمجرور حال من رزقاً مقدّم عليه ورزقاً مفعول به اول لفظة من للتبويض والجار والمجرور  
 قائم مقام المفعول به ورزقاً حال من الثمرات او بدل من بعض الثمرات بدل الاشتمال ، واذا كان الرب الذي  
 خلقكم منعماً عليكم بعد خلقكم بهذه النعم ومربياً لكم بهذه التربية من تسبب الاسباب السماوية والارضية  
 [فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدَادًا] في الوجوب والالهيّة والتربية والعبادة والطاعة والاستعانة والوجود فانه  
 حقيق ان يوحد في الكل ، ووضع الظاهر موضع المضمّر للإشارة الى جميع الاضافات اللازمة للربوبية فان الله  
 اسم للذات من حيث جميع الصفات ومن جملة الاضافات التفرد بالالهيّة واستحقاق العبادة والاستعانة به حتى  
 يكون كالعلة للنهي ، والوجه العام في تكرار اسمائه تعالى الالتذاب بها والنشاط في ذكرها ، واقتضاء تمكّنها  
 في النفس ذكرها على اللسان ، وتحصيل تمكّنها في النفس بتكرار ذكرها ، وتكرار اسماء الله تعالى في الكتاب  
 المجيد ادل دليل على ان الآتي به لم يكن في وجوده سوى تذكّر معبوده [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] ذوو العلم  
 والشعور ولا يسوّى ذوو الشعور من لا يقدر على شيء بمن يقدر على هذه ، هذا على ان يكون مفعول تعلمون  
 منسياً ، واما اذا قدر المفعول قدرة الله وعدم قدرة الانداد فالمعنى وانتم تعلمون ان الله يقدر على ذلك وان  
 الانداد لا يقدرّون على شيء من ذلك .

[وَأِنْ كُنْتُمْ] عطف باعتبار المعنى يعني ان كنتم في ريب من الله ووجوب وجوده ومبدئيته فهذه  
 أوصافه التي لا تنكرونها وان كنتم [فِي رَيْبٍ] من الرسالة [وَمِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا] حتى تجحدوا رسالته  
 وما قاله هو في التوحيد وخلع الانداد [فَأْتُوا بِسُورَةٍ] السورة من القرآن طائفة من القرآن محدودة مبدؤة  
 ببسم الله الرحمن الرحيم او غير مبدؤة مأخوذة من سور المدينة او من السور بمعنى الرتبة او من السور بالهمزة

بمعنى البقية والقطعة من الشيء ، وقدمضى فى أوّل الفاتحة تفصيل لبيان السورة [ مِنْ مِثْلِهِ ] من مثل محمد (ص) او من مثل ما نزلنا وهذا أوفق بالتحدّى وأبلغ فى ادعاء اعجاز القرآن لانه يدلّ على انه معجز مطلقاً بخلاف الاول فانه يدلّ على اعجازه من مثل محمد (ص) الذى لم يقرأ ولم يكتب اصلاً وأطبق بسائر الآيات المتحدّى بها وأنسب بقوله [ وَادْعُوا ] اى للاستعانة او التصديق [ شُهَدَائِكُمْ ] جمع الشهد بمعنى الحاضر والمعنى ادعوا من ينبغى ان يحضر للاعانة او بمعنى الناصر والامام او بمعنى القائم بالشهادة المؤدّى لها [ مِنْ دُونِ اللَّهِ ] لفظ دون بمعنى المكان الدانى من الشيء وبمعنى تحت نقيض فوق وبمعنى عند ويستعمل من باب الاتّسع فى الرتبة مثل ، زيد دون عمرو ، يعنى مرتبته تحت مرتبة عمرو ، وبمعنى غير وهو المراد هنا والظرف مستقرّ حال من شهدائكم والمعنى ادعوا ناصريكم او من ينبغى ان يحضر ناصريكم لاعانتكم واثمتكم او من يشهد لكم بالمماثلة لاداء الشهادة حين الاتيان ، اوللاعانة حين الترتيب حال كونهم بعضاً ممّن هو غير الله .

وقد ذكر<sup>(١)</sup> فى بيان من دون الله فى بعض تفاسير العامة مالنا الغناء عن ذكره ولما كان تحقيق معنى من دون الله اولياء الله من الانبياء واوصيائهم (ع) مظاهر اسماء الله وصفاته بل لا يظهر الله الا بهم كما ورد : بكم عرف الله ؛ جازان يراى بقوله من دون الله من دون اولياء الله خصوصاً على اجراء الآية الشريفة فى مناقى الامة وقد ذكر ان المراد من دون اولياء الله [ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ] فى ادعاء الرب ، اوفى انكار التوحيد . وانكار تنزيل القرآن من السماء اوفى انكار الرسالة ، وانكار الكتاب المنزل عليه وان محمد (ص) تقوله من تلقاء نفسه او تعلمه من بشرٍ مثله فان العامة اذا ارتابوا فى شىء أنكروه فى الاغلب لانهم ينكرون ما وراء معلومهم فيجوز ان يراى بقوله ان كنتم فى ريب ممّا نزلنا معنى قوله ان انكرتم ما نزلنا على عبدنا .

### الإشارة الى وجوه

### اعجاز القرآن

واعلم ان آيات التحدى وان القرآن لا يمكن الاتيان للبشر بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً كثيرة وقد ورد وشاع فى اللسان ان القرآن هو المعجزة الباقية بعد محمد (ص) وذكروا فى اعجاز القرآن وجوهاً كثيرة تبلغ بضعة عشر وجهاً متحيرين غير قاطعين والترديد فى وجه اعجاز القرآن دليل على عدم ادراك وجه اعجازه ، وماورد فى الاخبار من ان اعجازه بفصاحته وبلاغته لا يدركه الا اهل اللسان البارع فى الفصاحة وقد ورد فى الكتاب الكريم ان فيه بيان كل شىء وهذا وجه لا يدركه الا أهله ، وكذا ماورد ان به تسيير الجبال وتقطيع الارض وتكليم الموتى ليس الا لأهله ، وماورد ان فيه شفاء ورحمة للمؤمنين لا يدركه الا الخواصّ من المؤمنين ، واشير فى الاخبار الى استنباط الوقائع الآتية من أعداد حروفه ، واشير ايضاً الى ترتب الآثار على اعداد حروفه ، وهذا ايضاً وجه لا يدركه الا اهل العلوم الغريبة ، ولهذا أنكر بعض اعجاز القرآن وتردّد بعض فيه ، ومن قال به لم يقل عن تحقيق بل محض التقليد للاسلاف اول الآيات والاخبار ، ومن حقّق اعجازه ببعض الوجوه اوبكلّها قليل جداً وليس له اظهاره كما لم يظهره الاوائل الا بالاشارة ، ولما كان التحدى مع اهل لغة العرب وكانوا مباهين بالخطب والاشعار كان التحدى بفصاحته وقد اعترفوا ببراعته كل كلام وخطاب ، ولهذا ورد فى اخبار كثيرة ان التحدى كان بوجه فصاحته [ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ] اى بأداة الشكّ مع انه تعالى عالم بعدم الاتيان مراعاةً لحال المخاطبين لانهم فى أوّل التحدى كانوا شاكّين فى امكان المعارضة وعدمه ولذا اتى بجملّة معترضة مخبرة عن نفى الاتيان بالنفى

١ - قوله : وقد ذكر فان الزمخشري والبيضاوي ذكرّا ان من فى من دون الله متعلّق بادعوا او بشهداء كم والحال ان الجارّ والمجرور ظرف مستقرّ .

التأييدى حتى لا يتوهم متوهم امكانه فقال [ وَلَكِنْ تَفْعَلُوا ] وأبدل عن الاتيان المقيّد بالسورة من مثله ودعاء الشهداء من دون الله بالفعل الذى يكتنى به عن الكل ايجازاً وحذراً من التكرار والحذف ونظم الكلام مشتملاً على بيان المرام ان يقال ان كنتم فى ريب من القرآن وانه منزل من عند الله ، او ان كنتم القرآن وانه منزل من عند الله وقلتم ان محمداً (ص) تقوله من عند نفسه او تعلمه من بشرٍ مثله فان كنتم صادقين فى دعوى الرب من أنفسكم اوفى انكار القرآن وقرار تقوله من عند البشر يجز لكم الاتيان بمثله وخصوصاً من الخطباء البلغاء مع تعاون الشهداء ، فأثروا لمعارضته وابطال حقيته وابطال دعوى رسالة الآتى به بسورة من مثله وادعوا شهدائكم من دون الله ، فان المراد بتعليق الجزاء فى مثل مقام التحدى والتعجيز تعليق جواز الجزاء وامكانه حتى يرتفع برفع فعليته امكانه وجوازه ، فان لم تقدروا على ان تأثروا بسورةٍ مثله مع تعاون الشهداء واهتمامكم وجهدكم فى معارضته وابطاله تعلموا صدقه ، والاعتراض بجمله لن تفعلوا دليل ايضاً على ان المراد نفى الامكان والقدرة فلا يرد عليه أن عدم الفعل لعله لعدم الاعتناء بالمعارضة لا لعدم القدرة حتى يستلزم صدق القرآن وصدق الآتى به ، واذا علمتم صدق القرآن وصدق الآتى به [ فَاتَّقُوا النَّارَ ] فهو من اقامة المسبب مقام الجزاء والمعنى فاتقوا مخالفتها التى هى سبب لدخول النار فهو ايضاً من اقامة المسبب مقام السبب ، اوفاتقوا بسبب متابعتها النار [ الَّتِي وَقُودُهَا ] التوضيف للتحويل وتأكيد التحذير ، والوقود بالفتح اسم مصدر لما يوقد به النار وبالضم مصدر ، وقيل الوقود بالفتح مصدر وبالضم اسم للمصدر وقرء بالضم فان كان مصدراً كان التقدير سبب وقودها [ النَّاسِ وَالْحِجَارَةِ ] او وقودها احتراق الناس والحجارة والاوّل ابلغ فى مقام التحويل لانه يدل على أن نار الآخرة فى الشدة بحيث يكون ماتوقد به الناس والحجارة الذين لا يتأثران الا بالنار الموقدة الشديدة ، والحجارة جمع الحجر كالجباله جمع الجبل وهو قليل غير مقيس [ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ] حال بتقدير قد او مستأنف لجواب سؤال عن حالها .

[ وَبَشِّرْ ] عطف على الجملة السابقة باعتبار المعنى كأنه قيل أنذر الذين أنكروا القرآن بعد وضوح حجيته بالنار وبشر [ الَّذِينَ آمَنُوا ] اى أقرؤا بالقرآن وأذعنوا به أو آمنوا بالله بالايمان العام او بالايمان الخاص المستلزم كل واحد منهما الاقرار بحقيّة القرآن او عطف على قوله: اتقوا النار ؛ فان وضوح حقيته كما يستلزم تهديد منكره يستلزم تبشير مقرر كأنه قال فان لم تفعلوا فاتقوا النار وبشر الذين آمنوا ، والخطاب خاص بمحمد (ص) او عام لكل من يتأتى منه الخطاب [ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ ] ان كان المراد بالايمان الايمان العام فالمقصود من العمل الصالح الايمان الخاص الذى يحصل بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة ، وان كان المراد بالايمان الايمان الخاص فالمراد بالعمل الصالح الاتيان بما أخذ عليه فى ميثاقه والوفاء بعهده [ أَنْ لَهُمْ ] بأن لهم [ جَنَّاتٍ ] جمع الجنة وهى البستان [ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ] من تحت أشجارها ، او من تحت عماراتها ، او من تحت قطعها ، والانهار جمع النهر والنهر فوق الجدول ودون البحر [ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا ] الجملة صفة بعد صفة احوال عن الضمير المجرور بالتلام او عن الجنات او مستأنفة لبيان حالهم وحال ما فى الجنات ، والرزق اسم مصدر بمعنى المرزوق وهو أعْم مما يستكمل



به البدن من الرزق النباتي الذي يدخل من طريق الفم الى المعدة ، ومنها الى الكبد ، ومنه الى الاوردة ، ومنها الى الاعضاء ، والرزق النباتي الحقيقي هو الذي يدخل في خلل الاعضاء بدلاً عما يتحلل منها وباقي المراتب السابقة قوالب لهذا الرزق كما ان البساتين محال للثمار ، ومن الرزق الحيواني الذي يدخل من طريق المدارك الحيوانية الى القلب او من طريق المحركة اليه فان اعضاء السبعية والحيوانية مقتضياتها تؤثر في القلب اعني الخيال ، وكلما يؤثر في القلب من الملذات والمولمات كما يؤثر في الروح يؤثر في البدن ، ومما يستكمل به الروح من الرزق الحيواني ومن الرزق الانساني الذي هو العلم الباعث على العمل ، والعمل المورث للعلم ، وقوله تعالى : منها ؛ ظرف لغو متعلق برزقوا ، ولفظ من ابتدائية فان رزقوا معنى الاخذ وهو يقتضي الوصول الى المفعول بمن ، ومن ثمرة بدل منه بدل الاشتمال وهذا اولى مما قاله الزمخشري والبيضاوي في اعرابهما من جعلهما حالين متداخلين من رزقا ، ولفظ ثمرة لكونه بعد كلما يقتضي العموم البدلي ، ورزق الجنة ليس كالرزق النباتي لعدم الحاجة هناك الى بدل ما يتحلل ولعدم اشتماله على الثفل المحتاج الى الدفع [ قالوا هذا الذي رزقنا من قبل ] اي في الدنيا .

اعلم ان كلما في الدنيا من السماويات والارضيات صور وأظلال لما في الآخرة ، وما في الآخرة حقايق لما في الدنيا فالعناصر ومواليدها والافلاك وكواكبها حقايقها في الجنة وليس في الجنة شيء الا وظلها في هذا العالم ، ولما كان شيئة الشيء وشخصية الشخص بحقيقته لا بصورته وظلّه فكلما رأى المؤمنون في الجنة علموا أنه الذي رأوه في الدنيا لكنه في الدنيا مشوب بنقائص المواد وأعدامها وظلماتها وفي الآخرة مصفى عن ذلك فكلما رأوه من الاثمار قالوا : هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا ، ويحتمل ان يكون الكلام على الاستفهام الانكاري التعجبي يعني بعد ما رأوا الرمانة الاخروية مثلاً ، متفاوتة مع الرمانة الدنيوية تفاوتاً عظيماً في الشكل واللون والطعم ورأوا أنها هي الرمانة التي رأوها في الدنيا تعجبوا واستغربوا ذلك التفاوت العظيم وأظهروا كونها من جنس الرمانة التي كانت في الدنيا في معرض الانكار ، ويحتمل ان يكون المراد من قبل هذه المرة في الجنة فان ثمار الجنة متشابهة في الصفاء عن الكدورات والاثقال وفي غاية اللطافة واللذة وطيب الرائحة وعدم ثقل الجسد بأكلها ومتوافقة غير مختلفة في كون بعضها نياً وبعضها نصيباً وبعضها متجاوزاً حد النضج وبعضها معيماً كما ان ثمار الدنيا كذلك وبهذا التشابه والتوافق يصح حمل : الذي رزقنا من قبل ؛ على هذا بحمل هو هو مثل زيد أسد [ وأتوا به ] بجنس الرزق او بجنس ثمر الجنة [ متشابهاً ] بعض افراده مع بعض وقد مضى وجه التشابه [ ولهم فيها أزواج ] جمع الزوج يستوي فيه الذكر والانثى والجمعية بالنسبة الى المجموع او بالنسبة الى كل فرد [ مطهرة ] من المادة ونقائصها مما يستقدر من النساء من الاخشين والذماء ومما يأمّن عليه من الرذائل [ وهم فيها خالِدُونَ ] ذكرت تعالى من النعم أصولها في الانظار الحسينية وهي المساكن والمطاعم والمناكح وكما لها هو دوامها فان النعمة وان كانت جليلة لكنها مع خوف الزوال منقصة . [ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي ] الحياء قوة رادعة عن اظهار القبيح ومخجلة حين ظهوره وقد يطلق على اثرها الظاهر منها على الاعضاء كسائر التسجايا ، والاستحياء للمبالغة للطلب او للطلب باعتبار ان المستحي كأنه يطلب الحياء من نفسه ، ونسبة الحياء والاستحياء الى الله تعالى ليس بمعنى نسبته الى الخلق كسائر ما يقتضي انفعالا وتغيراً

حين نسبتها الى الخلق وطرفاً تفريطه وافراطه الخجل عن ظهور الفعل وعدم الاقتدار على الفعل حين اطلاع الخلق عليه مطلقاً حسناً كان الفعل اوقبيحاً وعدم المبالاة بظهور الفعل حسناً كان اوقبيحاً [أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا] ان يقرع الاسماع بمثل والمثل امر ظاهر يشبهه امر خفى يذكر لبيان حال ذلك الامر الخفى ، وضربه عبارة عن اجرائه وذكره ، ولفظة ماوصفية ابهامية [بَعْوِضَةٌ] وقرئ بعوضة بالرفع وعليها فلفظة مايحتمل كونها موصولة وموصوفة بحذف صدر الصلة وصدر الصفة واستفهامية [فَمَا فَوْقَهَا] فى الحقارة او فى الجثة والكبارة وهذا رد لانكارهم عليه تعالى التمثيل بالذباب والعنكبوت وغير ذلك لان الجهال يستنكفون من التوجه الى امثال تلك الحقار والله لا يستنكف من التمثيل بها فان الحقير من هذه حقير فى أنظار الجهال لافى أنظار العقلاء فان ذوات النفوس الحيوانية وان كانت اصغر ما يكون خصوصاً ما تم له المدارك الحيوانية ، فيها من دقائق الحكم ولطائف الصنع مالا يحصيها الا الله فان البعوضة من أدرك من دقائق الحكم ولطائف الصنع التى اودعها الله فيها عشرأ من أعشارها لا يستنكف من التمثيل بها ولا يستغرب تمثيل الفيل بها ، وعن الصادق (ع) انما ضرب الله المثل بالبعوضة لانها على صغر حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق الله فى الفيل مع كبره وزيادة عضوين آخرين فأراد الله ان ينبه بذلك المؤمنين على لطيف خلقه وعجيب صنعه ، وأشار (ع) بقوله : وزيادة عضوين آخرين ؛ الى جناحيها ورجليها الزائدين على الفيل فان للفيل اربع أرجل ولهاست أرجل ، ولما جعلوا انكارهم التمثيل بالامثال المذكورة فى الكتاب مشعراً بانكار كونها من الله ودليلاً عليه قال تعالى :

[فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايان العام او الخاص وأقرأوا برسالة الرسول ونزول الوحي وتزليل الكتاب [فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ] اى المثل المضروب [الْحَقُّ] يعنى يعلمون ان المثل حق لا باطل يعنى منزل من الله لا مختلق من النفس ولذا أتى بقوله [مِنْ رَبِّهِمْ] للبيان خيراً بعد خبر احوالاً او ظرفاً لغواً متعلقاً بالحق [وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ] الاستفهام ونسبة الارادة الى الله تعالى للاستهزاء والتهكم وكان المناسب للقرين السابق ان يقول واما الذين كفروا فلا يعلمون انه الحق لكنه عدل الى هذا لافادة هذا المعنى مع شئ زائد وهو التهكم والاستهزاء [بِهَذَا مَثَلًا] تميز من هذا احوال منه احوال من محذوف اى نذكر هذا حالكونه مثلاً والا فالمقصود ماذا اراد بجملة الامثال وجملة القرآن [يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا] جمعاً كثيراً او اضلالاً كثيراً جواب من الله لاستفهامهم تعليماً لنبية (ص) ان يجيبهم بمثله او مقول قولهم حالاً او مستأنفاً وحينئذ فقوله تعالى [وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا] اما من قولهم او من قول الله كأنهم قالوا : ماذا أراد الله بهذا حالكونه يضل به كثيراً من الناس وان كان يهدى به كثيراً ، او قال الله عطفاً على قولهم للرد عليهم ويهدى به كثيراً [وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ] يعنى فيه هداية اناسى كثيرين وليس اضلاله الا لمن لارجاء خير فيه فخيره كثير وضره لايعبأ به .

[الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ] تابع للفاسقين صفة او بدل او عطف بيان او مبتدأ خبره اولئك هم الخاسرون ، ونقض الحبل فسخ فتل طاقاته ، واستعماله فى العهد لتشبيه العهد بالحبل وكلما ذكر عقد او عهد فى الكتاب مطلقاً كان اومقيداً عاماً او خاصاً فالمراد به اولاً وبالذات هو الذى يكون فى البيعة العامة والخاصة

وثانياً وبالتبع كل عهد وعقد والمراد بهم الذين ينقضون عهد الله المأخوذ عليهم بالبيعة مع محمد (ص) [ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ] وهم الذين نكثوا بعد محمد (ص) ولذا أتى بالفعل مستقبلاً والمراد هم الذين نقضوا عهد الله المأخوذ عليهم من بعد ميثاقه والبيعة مع محمد (ص) وخلفائه وأوصيائه (ع) والميثاق أمّا اسم آله بمعنى مابه الوثوق والاحكام ، او مصدر بمعنى الاحكام والحاصل ان المراد بالذين ينقضون منافقوا الامة الذين بايعوا مع محمد (ص) ثم نقضوا عهدهم الذي عاهدوه باطاعته في جميع اوامره ونواهيه .

**بيان قطع ما امر الله به ان يوصل** [ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ] بدل من ما ، او من الضمير المجرور ، والقطع أمّا بمعنى الترك والمهاجرة فان قوله (ع) صل من قطعك بمعنى من هاجرك وتركك والمعنى يتركون ما أمر الله بوصله واصل ما أمر الله بوصله الولاية التكليفية التي هي ظهور الولاية التكوينية وسائر الاعمال الشرعية القلبية والاعمال القلبية والقربات الروحانية والجسمانية من شعبها واصل الكل على (ع) او القطع بمعنى قطع الحبل اي فصل كل من طرفه عن الآخر وجعله حبلين والمعنى يقطعون حبلًا بينهم وبين الله او بينهم وبين الاقرباء امر الله بوصله من الولاية وشعبها ومن القربات الروحانية والقربات الجسمانية ، ويجوز ان يراد انهم يقطعون الاعمال البدنية عن الارواح التي هي الاذكار القلبية والافكار الصدرية والنيات الالهية وقد امر الله بوصل الاعمال سواء كانت عبادات او مرامات للمعاش الى الاذكار والافكار .

**تحقيق الافساد في الارض** [ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ] من قيل عطف المسبب على السبب فان الافساد في الارض عبارة عن افناء موليدها وافناء كمالاتها او منعها عن البلوغ الى كمالاتها المترتبة لها او تحريف كلماتها التكوينية او التدوينية عن مواضعها والقاطع عن الولاية مفن لاستعدادات قواه العلامة والعمالة للسلوك الى الآخرة ومهلك لما تولد بالعناية الالهية من بذر الآخرة وزرعها ونسلها في ارض عالمه الصغير وكذا في ارض العالم الكبير اذ الفاسد يفسد ما يجاوره على ان الافساد في ارض العالم الصغير افساد في العالم الكبير ، وكذا في اراضي الكتب السماوية والشرائع الالهية لانه كما يحرف كلمات عالمه الصغير وكذا كلمات العالم الكبير عن مواضعها يحرف كلمات الكتب السماوية والشرائع الالهية .

[ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ] الذين اهلكوا بضاعتهم التي هي لطيفتهم السيارة الانسانية واستعدادها للعروج الى عالمها ، والاتيان باسم الاشارة البعيدة وضمير الفصل وتعريف المسند للالهانة واستحضارهم بالصفات المذكورة والتأكيد والحصر كانه لا خسران الا في قطع الولاية [ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ] بعد ما ذكر حال المنافقين وانهم كفروا بنقضهم العهد ثم قطعوا وفسدوا التفت اليهم فقال على سبيل التعجب والانكار : على أي حال تكفرون يعني لا ينبغي لكم الكفر بحال من الاحوال فلا ينبغي لكم الكفر اصلاً بالله بنقض عهده المأخوذ عليكم من بعد ميثاقه وهذا أوفق بما قبله ، ويحتمل ان يكون الخطاب لمطلق الكفار والمؤمنين ، ويحتمل ان يكون الخطاب للمؤمنين خاصة [ وَكُنْتُمْ أََمْْوَائًا ] حال عن الفاعل او المجرور أمّا بتقدير قد لتصحيح وقوع الماضي حالاً ، اولاً الحال في الحقيقة علمهم بمضمون تلك الجمل المتعاقبة لان انكار الكفر والتعجب منه مغلل بعلمهم بذلك كانه قال وانتم عالمون بتلك الاحوال ، والموت عدم الحيوية عما من شأنه ان يكون

حیاً، وللحیوة بالاضافة الى كل شیء معنی بحسبه؛ فانّ حیوة الأرض باخراج نباته والنبات باخراج اوراقه وحبوبه واثماره، والحيوان بنفخ الروح التي بها الاحساس والحركة، وحیوة الانسان بنفخ الروح التي بها انعقاد عیسی القلب فی رحم مريم النفس، وبدون هذا النفخ لا یصدق العلم على الانسان ولا الحیوة، وقد نسب الى امير المؤمنين (ع): الناس موتی وأهل العلم أحياء، والمراد بالموت ان كان الخطاب للمؤمنين معنی يشمل الاحوال التي قبل الحیوة الانسانیة من كون الانسان عنصراً وغذاءً ونطفةً وعلقةً ومضغةً وجنيناً وانساناً صورياً، وان كان الخطاب للكفّار فالمراد بالموت الاحوال التي قبل الحیوة الحيوانیة وحمل الاموات على المخاطبين مع انّ الموت صفة المادّة بالذات للاتحاد بين المادّة والصورة فانّهما اذا أخذتا لابشرط كانتا جنساً وفصلاً محمولين على انّ الصّورة الانسانیة فی مقامها العالی غیر المادّة، واما فی مقامها الدّانی فهي متّحدة معها بحيث ظنّوا انّ الانسان هو البدن وانّ الروح جسم سار فی البدن کسريان الماء فی الورد، وقد رأيت فی مؤلّفات بعض: انّ من قال بتجرّد النفس الناطقة فهو فاسق.

[فَاحْيَاكُمْ] بالحیوة الحيوانیة او الانسانیة [ثُمَّ يَمِيتُكُمْ] عن الحیوة الحيوانیة  
تحقیق تکرار الاحیاء  
الدّنیویة او الانسانیة الدّنیویة فانّ الانسان بنفخة الامانة یموت عن كلّ ماله من المدارك  
والامانة للانسان

والقوى ما لم یقم علیه القيامة الكبرى [ثُمَّ يُحْيِيكُمْ] بالحیوة الأخرویة المملکیة

بنفخة الاحیاء فی البرازخ الى الاعراف [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] على الطریق الذی هو عن یمین الاعراف او على الطریق الذی هو عن یسارها والرجوع الیه تعالی اما الى مظاهره النوریة ودارنعمه واسمه اللطیف، او الى مظاهره الظلمانیة ودار جحیمه واسمه القهار.

اعلم انّ الانسان من أوّل خلقه مادّة التي هی النطفة التي استقرّت فی الرحم الى آخر استكمال بدنه فی خلع ولبس فی مادّته، وكذا من أوّل تعلق نفسه ببدنه فی خلع ولبس فی نفسه الى بلوغه حدّ الرجال، وكلّ خلع منه موت وكلّ لبس حیوة، وهذان الاستكمالان مشهودان للكلّ، وله بعد ذلك استكمالٌ واستعلاءٌ على مدارج السّعادة واستكمالٌ واستئزالٌ فی مهابط الشّقاوة، وهذان خلع ولبسٌ بحسب نفسه وموت وحیوة فی برازخ الآخرة، وهما وان كانا غیر مشهودین للكلّ لكنّ العالم یعلم بالمقايسة انّ حالاته بعد البلوغ مثل حالاته قبل البلوغ كما قال تعالی شأنه: ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذکرون؛ وكلّ من خلعاته ولبساته موت وحیوة وهذا الخلع واللبس مستمرّ الى الاعراف سواء مات الانسان بالموت الاختیاری او الاضطراری وبعد الاعراف له ترقّیات وتترّلاتٌ ایضاً لكن ترقّياته حیوةٌ على الحیوة وتترّلاته موتٌ على الموت، وقد قال المولوی قدّس سرّه مستنبطاً من الآیة الشریفة مشيراً الى امتهات أنواع الموت والحیوة فانّ افراده غیر متناهية كما حقّق فی محلّه من انّ الحركة القطعیة قابلة للقسمة الى غیر النّهایة.

از جمادی مردم و نامی شدم	وز نما مردم ب حیوان سر زدم
مردم از حیوانی و آدم شدم	پس چه ترسم کی ز مردن کم شدم
حمله دیگر بعیرم از بشر	تا برآرم از ملایک بال و پر
وز ملک هم بایدم جستن ز جو	کلّ شیء هالک الا وجهه
بار دیگر از ملک برآن شوم	آنچه اندر وهم ناید آن شوم

فقوله تعالى : وكنتم أمواتاً اشارة الى تمام الحالات التى قبل الحيوانية اوقبل الانسانية ولذا عطف عليه قوله فأحياكم بالفاء وهو اشارة الى حدوث الحياة الحيوانية والانسانية ولذا عطف عليه قوله ثم يميتكم بثم ، وقوله ثم يميتكم اشارة الى حدوث الموت الحيوانى والبشرى ولذا عطف عليه قوله ثم يحييكم بثم وهو اشارة الى حدوث الحياة البرزخية ولذا عطف عليه قوله ثم اليه ترجعون بثم ، وهو اشارة الى مابعد البرزخ والاعراف ولم يقل ثم يميتكم ثم يحييكم لما ذكر انه فى اهل الخير حياة على الحياة .

[ هُوَ الَّذِي خَلَقَ ] الجملة حال عن سابقتها او مستأنفة ولم يأت باداة الوصل للاشعار

تحقيق خلق جميع  
الاشياء حتى السموم  
وذوات السموم  
لنفع الانسان

بكثرة النعم وانها ينبغي ان تعد كالاعدودات الكثيرة فى معرض التعداد [ لَكُمْ ]  
اى لايجادكم وخلقكم فان كلما فى الارض مقدمة لخلق الانسان بل كل ماسوى الله  
مقدمة لخلق الانسان فانه كما حقق فى محله آخر الانواع وآخر الفعل أشرف لانه غايته  
فهو غاية الغايات ونهاية النهايات بل نقول : لما كان الغرض الزائد على ذات الحق تعالى

منفياً عن فعله للزوم استكمالها وهو محال كما قرر فى موضعه فجعل الانسان غاية وغرضاً لدليل على انه ينتهى  
الى ذات الحق وما انتهى الى ذاته فهو أشرف من كل شريف بعده تعالى ، او المعنى لانتفاعكم فى بقائكم فان  
الانسان فى بقاءه محتاج الى اصل العناصر ومواريدها ، او المعنى لخلقكم وانتفاعكم فى بقائكم جميعاً وما يترأى  
من عدم توقف خلقه الانسان اوبقائه على اكثر المعادن والنباتات والحيوانات بل التضرر ببعضها كالسموم  
وذوات السموم خطأ من عدم الاطلاع على كفية الارتباط بين المعلولات فان بعضها أصل ومقصود بالذات ،  
وبعضها علة لخلقها ما هو المقصود او لكمالها ، وبعضها شرط وبعضها لازم كما هو مشهود فى موجودات ارض

العالم الصغير فانه لاختصاص لقوله تعالى شأنه [ ما فى الأرض جميعاً ] بارض العالم الكبير بل نقول كلما ذكر  
ارض وسما فالنظر اولاً الى العالم الصغير وما لم يعرف فى العالم الصغير لا يعرف فى العالم الكبير لانه نسخة  
موجزة عن الكبير بمطالعة ما فى الكبير وما فى ارض العالم الصغير<sup>(١)</sup> اما علة او شرط لحدوث  
الانسان الحقيقى الذى هو آدم أبو البشر اوبقائه ، او علة او شرط لكمالها وتجميله ، او لازم لحدوثه وبقائه او علة  
بوجه ولازم بوجه فان الاعضاء الرئيسة يتوقف عليها حدوث الانسان وبعض الاعضاء الآخر شرط لحدوث  
الاعضاء الرئيسة اوحفظها ، وبعضها شرط لبقاء الانسان ، وبعضها لتجميله ، وبعضها لازم لخلقته ، وبعضها  
شرط بوجه ، ولازم بوجه ، فان الطحال والمرارة كذوات السموم والمرتان كالسموم وفيها منافع ذكرت  
فى مقامها ، والشعر والظفر مع أنهما اخس الاجزاء ولا حياة لهما لازمان لخلقته وبقائه ، ويتوقف عليهما  
تجميله ، واذا اريد بالارض والسماء اللتان فى العالم الصغير لم يبق اشكال فى عطف قوله تعالى

[ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ] بثم فان خلقه سماوات العالم الصغير من حيث اضافتها الى ارضه بعد تمام  
ارضه وتام ما فيها واما فى العالم الكبير فان اريد بالسماء الاجرام العلوية فخلقته مع خلقه ارضه ، وان اريد  
بالسماء الارواح العلوية فخلقته قبل ارضه ، وكلما ذكر فى الاخبار مما يدل على تأخر خلق السماء عن الارض  
فهو منزل على العالم الصغير وعلى تنزيل الآية على العالم الكبير فالعطف بثم لتفاوت الاخبارين والخلقين

١ - المراد بالعلة : احدى العلل الاربع ، الصورة والمادة والفاعل والغاية والمراد بالشرط ، ماله مدخلية

فى ايجادها وبقائه بوجوده او عدمه او كليهما وينقسم الى الشرط المصطلح والمعدى المانع .

والاستواء ههنا القصد اى قصد خلق السماء [ فَسَوَّيْنَهُنَّ ] اى خلقهنّ تامّة مصونة عن العوج والفتور وجمع الضمير لكون السماء جنساً فى معنى الجمع اولرعاية الخبر<sup>(١)</sup> [ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ] تحقيق عدد السماوات والارضين ومراتب العالم سيجيى من بعد ان شاء الله [ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ] عطف على قوله هو الذى خلق ، اوحال عن فاعل خلق ، او عطف على كنتم امواتاً ، اوحال عن فاعل احدى الجمل السابقة على قوله هو الذى خلق ، وعلى اى تقدير فالمقصود التهديد عن الكفر وتعليل انكاره بأنه عالم بكفركم فيؤاخذكم عليه ، وعلمه بالاشياء عين وجود الاشياء فهو علم حضورى كعلمنا بالصّور الحاضرة فى نفوسنا فان وجودها علم لنا ومعلوم ، وهذا علمه الذى هو مع الاشياء واما علمه بالاشياء التى هو قبلها فله مراتب : مرتبة منها عين ذاته ، ومرتبة عين فعله ، ومرتبة عين القلم ، ومرتبة عين اللوح المحفوظ ، ومرتبة عين لوح المحو والاثبات ، وتحقيق علمه فى الحكمة النظرية وليس ههنا محل تحقيقه وتفصيله .

واذكر [ إِذْ قَالَ رَبُّكَ ] حتى تعلم ان الكل خلق للانسان او ذكرهم بذلك حتى تحقيق مادة الملك  
واعلموا فان فى قصة خلقه آدم وسجود الملائكة له دليلاً على أن خلقه الكل لاجله  
واقسام الملائكة [ لِلْمَلَائِكَةِ ] جمع الملك باعتبار اصله فان اصله مألوك من الالوكة بمعنى الرسالة  
فقلب فصار معفل بتقديم العين ثم حذف الهمزة فصار معل ، وقيل : اصله مفعول من لأك يلوك بمعنى ارسل فقلب  
الواو الفاء بعد نقل حركته ثم حذف وقيل اصله فعال من ملك يملك فحذف الالف ، والملك على أنواع منها  
ملائكة ارضيون متعلقون بالماديات سواء كانوا متعلقين بالاجرام السماوية او بالاجرام الارضية ؛ ولهم ترقيات  
وتنزلات والملائكة السجدة والركع منهم ، وماورد من سقوط ملك عن مقامه وتنزله عن مرتبته وشفاعة شفيع  
له هو فى هذا النوع لافى سائر الانواع فان الملائكة الغير المتعلقة بالماديات كل واحد منهم له مقام معلوم .  
وليعلم ان العوالم بوجه ثلاثة ؛ اولها عالم الجنة والشیاطين وفيه الجحيم ونيرانها وهو محل الاشقياء  
والمعذبين من بنى آدم وهوتحت عالم الماديات وان كان ذلك العالم مجرداً عن المادة ، وثانيها عالم الماديات  
من السماوات والسماويات والارض والارضيات وهذا العالم أضعف العوالم ، وثالثها عالم المجردات  
العلوية وهو عالم الملائكة بمراتبها من السجدة والركع وذوى الاجنحة مثنى وثلاث ورباع ، والمدبرات أمراً ،  
والصافات صفّاً ، والقيام المهيمين الذين لا ينظرون ، ولاهل عالم الجنة من أنواع الجنة والشیاطين قدرة  
باقدار الله على أنواع الخوارق والتصرف فى عالم الماديات مثل اهل عالم الملائكة من دون فرق ، والجنة  
والشیاطين على نوعين ، نوع منهم فى غاية البعد والخباثة غير قابلين للهداية ، ونوع منهم لهم قرب من عالم  
الماديات ، وبسبب هذا القرب كانوا مستعدين للهداية والايمان ولهم ترقيات وتنزلات ، وكذلك الملائكة  
على نوعين ؛ نوع منهم فى غاية البعد عن الماديات وهم المجردات عن الماديات وعن التعلق بها والتدبير لها  
وهم العقول والارواح ، ونوع منهم لهم التعلق والتدبير للماديات وهم الملائكة الموكلة على الارضيات  
من الاجرام العلوية والسفلية والمأمور بسجدة آدم من حيث فعلية آدميته هو هذا النوع كما فى الاخبار أن  
المأمورين بسجدة آدم هم ملائكة الارض واعتراض الملائكة المستفاد من الآية والأخبار أيضاً من هذا النوع  
ولمجانسة هذا القسم للجنة كان ابليس مشابهاً لهم و مشتبهاً عليهم و عابداً فيهم بل نقل انه كان اماماً ومعلماً

١ - قوله لرعاية الخبر ، وذلك لأن سبع سموات خبر فى الاصل على ان يكون سويهن متعدياً الى مفعولين

هما فى الاصل متبداً وخبر على ان يكون مضعّف فعل ناقص مثل صيرو ماذا كان مضعّف فعل تام فيكون سبع سموات حالاً لاخبراً .

وحاكماً لهم ولقومه ، وكانوا محاربين للبالسة والجنة طاردين لهم عن وجه الارض سارقين للشيطان رافعين له الى سمائهم ، والمأمور بسجدة آدم من حيث مقام الآدمية وان كان هذا النوع من الملائكة لكن المأمور بسجدة من حيث سائر مقاماته بل من حيث مقام علويته المكمونة جميع أنواع الملائكة بل جميع الموجودات الامكانية لأن جميع الموجودات واقعة تحت تصرف ارباب أنواعها ومسخرة لها ، وجميع ارباب الانواع واقعة تحت تصرف رب النوع الانساني ومسخرة له ، وقد أشير في الاخبار الى ذلك وان آدم صار مسجوداً لكونه على (ع) والائمة في صلبه .

[ إِنِّي جَاعِلٌ ] اى خالق فقوله [ فِي الْأَرْضِ ] ظرف للجعل او هو من جعل بمعنى تحقيق كيفية قول الله وأمره للملائكة صير المعدى الى المفعولين فقوله في الارض مفعول ثانٍ [ خَلِيفَةً ] منى بأمرأمرى وينهى بنهى ويعدل يعدل ، او خليفة منكم في الارض لاصلاح الارض بعد رفعكم الى السماء ، او خليفة من الشياطين والجنة بعد ان طرد تموهم عن وجه الارض وقوله تعالى للملائكة ليس بندا يسمع ولا بصوت يقرع بل نقول : ان العوالم مترتبة بعضها فوق بعض والعالى محيط بالذاني ومصدره ومظهره للعالى ، وكلما يريد العالى ايجاده من فعل او وصف او ذات في العالم الداني يظهر تلك الارادة وذلك المراد بصورته وتام اوصافه ولوازمه بل بحقيقته التي هي أحق به من حقيقته التي هو بها هو في العالم المتوسط بين العالى وذلك الداني ، وذلك الظهور هو قول العالى بالنسبة الى ماظهر فيه فاذا أراد الله خلق آدم البشري في عالم الطبع يظهر لامحالة تلك الارادة وهذا المراد في عالم الواحدية وهو عالم المشية بوجه وعالم الاسماء والصفات بوجه وعالم اللاهوت بوجه وعالم علوية على (ع) بوجه وتلك الصورة بل الحقيقة الظاهرة انسان لاهوتي ثم يظهر في عالم الملائكة المهيمنين ثم في عالم الصافات صفاء ثم في عالم المديرات امرأثم في عالم ذوى الاجنحة ثم في عالم الركع والتسجد ثم في عالم الطبع ، ثم في الملكوت السفلى وهي عالم الجنة والشياطين ، وظهور آدم (ع) على مراتب الملائكة بتمام لوازمه واوصافه ومن جملتها خلافته من الله في الارض قوله تعالى لهم اننى جاعل في الارض خليفة ، والمقربون من الملائكة لاحاطتهم وسعة ادراكهم ادرکوا من آدم (ع) لوازمه وصفاته الظاهرة والباطنة وماله بالفعل وما فيه بالقوة فعملوا أنه مركب من الاضداد ومحل للردائل موصوف بالشهوات المستدعية لهيجان الغضب والتباغض مع من منعه عن مشتياه والغضب يقتضى القتل والاسروالنهب والافساد ، وعلموا ايضاً أنه محل ووعاء للانسانية التي من شأنها تسخير الاضداد واطاعة المتضادات وأنه بكل من اوصافه مناسب لموجود من الموجودات ولا يمكن ان يكون الخليفة بين المتضادات غير آدم الذى هو مجمع الاضداد فلم يستعجبوا من استخلاف آدم ولم يستكروه ، واما ملائكة الارض فلما كان لكل شأن واحد ولشأنه حد محدود لا يتجاوزه نظيرهم القوى والمدارك الانسانية فان لكل شأنًا ولشأن كل حدًا مثل قوة السمع شأنه مقصور على ادراك الاصوات ، وادراكه للاصوات محدود بحد معين من الصوت والمسافة لم يدركوا من آدم سوى ما عليه ظاهره من كونه مجعلاً للاضداد مقتضياً للقتل والنهب والفساد ، ولم يدركوا باطنه من الانسانية المسخرة للكل واستعجبوا من استخلافه واستكروه وأطلقوا لسانهم التلائق بحالهم [ وَقَالُوا ] بصورة النكار [ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ] كما كان هذا فعل الشياطين والجن ولا تجعل منا خليفة يعدل في الارض ويرفع الفساد ويحفظ الدماء وتجعلنا مطيعين لمثل هذا محكومين له .

تحقيق معنى التسبيح  
والتقديس والفرق  
بينهما

[ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ] فنحن أحقّ بالخلافة لعدم الاوصاف المتضادة فينا . والتسبيح والتقديس في العرف بمعنى واحد وهو التطهير والتنزيه لكنهما اذا أضيفا الى الله تعالى يراد بالتسبيح التطهير من القبائح والنقائص لا بشرط عدم الاوصاف والاضافات بل مع بقاء الاوصاف والاضافات والكثرات وبالتقديس التطهير من النسب والاضافات ورفع الكثرات ، او يراد معنى بالتقديس أعمّ من التنزيه من القبائح والنسب وثبوت الكثرات وبعبارة أخرى ملاحظة حقّ الاول باسمه الواحد يعنى بجملة صفاته الثبوتية والسلبية وجملة اضافاته تسبيحه وملاحظته باسمه الاحد من غير ملاحظة اسم وصفة وكثرة وتعيين واعتبار بل مع ملاحظة عدمها تقديسه ، وقد يستعمل كلّ في معنى الآخر فهما كالفقراء والمساكين اذا اجتماعا افترقا واذا افترقا اجتماعا ومعنى سبحانه الله تنزهه الله من النقائص تنزهاً . ومعنى قدس الله تنزهه الله من الاضافات والاعتبارات تنزهاً ، وقول الصادق (ع) وهل هناك شيء ، في جواب من قال: الله اكبر من اى شيء ، اشارة الى مقام قدسه لا الى مقام تسبيحه فالفرق بين تسبيحه تعالى وتقديسه كالفرق بين المأخوذ لا بشرط والمأخوذ بشرط لا بالنسبة الى الاوصاف والكثرات ، او كالفرق بين المأخوذ بشرط شيء والمأخوذ بشرط لا ولهذا قلّما ذكر تسبيح بدون ذكر الحمد الدالّ على اتصافه بالاوصاف الحميدة ، ولا ابتلاء عامة الخلق بالكثرات لم يذكر التقديس الدالّ على نفى الكثرات الا قليلاً وتقدير قوله تعالى نسبح بحمدك ونستحك ونظهرك عن النقائص اونسبح اسمك اونسبح نفوسنا بسبب حمدك اومتلبسين بحمدك ، ونقدّس لك ، نقدّسك بزيادة التلام اونقدّس نفوسنا لك اونقدّس اسمك لك [ قَالَ ] الله في جواب استغرابهم [ إِنِّي أَعْلَمُ ] من آدم ومن المكمون فيه من الانسانية السيّارة المسخرة لجميع الاضداد المناسبة بسعتها وجامعيّتها لجملة ما في العوالم وجملة الشؤون ومن الكفر المكمون الملبس عليكم في بعض وهو ابليس وانه لا يظهر ذلك الا بخلق آدم [ مَا لَا تَعْلَمُونَ ] ولذا تستغربون وتستكرون استخلافه بملاحظة ماتدركون منه من شؤنه الظاهرة المتضادة المقتضية للافساد. روى عن الباقر (ع) عن آبائه عن أمير المؤمنين (ع) انّ الله لما اراد ان يخلق خلقاً بيده وذلك بعد ما مضى على الجنّ والنّسّاس في الارض سبعة آلاف سنة فرفع سبحانه حجاب السماوات وأمر الملائكة ان ينظروا الى اهل الارض من الجنّ والنّسّاس فلما رأوا ما يعملون فيها من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الارض بغير الحقّ عظم ذلك عليهم وغضبوا لله تعالى وتأسّفوا على الارض ولم يملكوا غضبهم وقالوا : ربّنا انت العزيز القادر العظيم الشأن وهذا خلقك الذليل الحقير المتقلّب في نعمتك المتمتّع بعافيتك المرتهن في قبضتك وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب ويفسدون في الارض ولا تغضب ولا تنتقم لنفسك وانت تسمع وترى وقد عظم ذلك علينا وأكبرناه لك ، فقال تعالى : انّى جاعل في الارض خليفة تكون حجة لي في أرضي على خلقى ، قالت الملائكة : أنجعل فيها من يفسد فيها كما أفسد هؤلاء ، ويسفك الدماء كما فعل هؤلاء ، ويتحاسدون ويتباغضون فاجعل ذلك الخليفة منّا فانّا لانتحاسد ولانتباغض ولانسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك ونقدّس لك ، قال تبارك وتعالى : انّى أعلم ما لا تعلمون ، انّى أريد ان أخلق خلقاً بيدى وأجعل في ذريّته الانبياء والمرسلين وعباد الله الصّالحين وائمة مهديّين وأجعلهم خلفائى على خلقى في أرضهم يهدونهم الى طاعتي ويهونهم عن معصيتي وأجعلهم حجة لي عليهم عذراً ونذراً ، وأبين النّسّاس عن ارضى وأطهرها منهم وأنقل الجنّ المردة العصاة عن بريّتي وخبرتي من خلقى وأسكنهم في الهواء وفى قفار الارض فلا يجاورون خلقى ، وأجعل بين الجنّ وبين نسل خلقى حجاباً



ومن عصاني من نسل خلقى الذين اصطفيتهم اسكتتهم مسكن العصاة وأوردتهم مواردهم ، فقالت الملائكة ، سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا قال فباعدهم الله عزّ وجلّ من العرش مسيرة خمسمائة عام فلا ذوا بالعرش وأشاروا بالاصابع فنظر الربّ جلّ جلاله اليهم ونزل الرّحمة فوضع لهم البيت المعمور فقال : طوفوا به ودعوا العرش فانه لى رضا فطافوا به وهو البيت الذى يدخله كلّ يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه ابدآ ، ووضع الله البيت المعمور توبة لاهل السماء ، والكعبة توبة لاهل الارض ، فقال الله تعالى : اننى خالق بشرآ من صلصال قال وكان ذلك من الله تعالى تقدمة فى آدم (ع) قبل ان يخلقه واحتجاجآ منه عليهم قال فاغترف جلّ جلاله من الماء العذب الفرات غرفة بيمينه وكلنا يديه يمين فصلصلها فجمدت وقال الله جلّ جلاله : منك أخلق النبيين والمرسلين وعبادى الصّالحين والائمة المهديين الدعاة الى الجنة واتباعهم الى يوم القيامة ولا أسأل عمآ أفعّل وهم يسألون ، ثمّ اغترف من الماء المالح الاجاج غرفة فصلصلها فجمدت فقال تعالى : ومنك أخلق الفراغه والجبابرة واخوان الشياطين والعتاة والدعاة الى النار وأشياعهم الى يوم القيامة ولا أسأل عمآ أفعّل وهم يسألون قال وشرط فى ذلك البدء فيهم ولم بشرط فى أصحاب اليمين ثمّ خلط المائين جميعآ فى كفّه فصلصلهما ثمّ كفأهما قدآم عرشه وهما سلالة من طين ، ثمّ أمر ملائكة الجهات الشمال والجنوب والصبأ والدبور ان يجولوا على هذه السلالة من طين فابروها وانشأوها ثمّ جزّوها وفصلوها وأجروا فيها الطبائع الاربع المرتين والدم والبلغم فجالت الملائكة عليها وأجروا فيها الطبائع الاربع فالدم من ناحية الصبأ ، والبلغم من ناحية الشمال . والمرّة الصفراء من ناحية الجنوب ، والمرّة السوداء من ناحية الدبور ، واستقلت النسمه وكمل البدن وقد أسقطنا آخر الحديث ؛ وبهذا المضمون أخبار كثيرة . ولما كان قصّة آدم (ع) وخلقته وأمر الملائكة بسجده وابعاء ابليس عن السجود وهبوطه عن الجنة وبكاؤه فى فراق الجنة وفراق حواء وخلقة حواء من ضلع الجنب الايسر منه وغروره بقول الشيطان وحواء وكثرة نسله وحمل حواء فى كلّ بطن ذكرآ وأنثى وتزويج أنثى كلّ بطن لذكر البطن الآخر من مرموزات الاوائل ؛ وقد كثر ذكره فى كتب السلف خصوصا كتب اليهود وتواريخهم وورد اخبارنا مختلفة فى هذا الباب اختلافاً كثيراً مرموزاً بها الى ما رمزه ومن اراد ان يحملها على ظاهرها تحير فيها ، ومن رام ان يدرك المقصود بقرآته البشرية والمدارك الشيطانية منها طرد عنها ولم يدرك منها الا خلاف مدلولها .

[وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا] اعلم ان اسم الشئى مادّل عليه مطلقاً او باعتبار بعض

تحقيق معنى الاسم وبيان

صفاته سواء كانت الدلالة وضعيّة او غير وضعيّة ، سواء كان الدالّ لفظاً او نقشاً او مفهوماً

تعليم آدم الاسماء كلّها

ذهنياً او موجوداً عينياً ، ولما كانت الدلالة مأخوذة فى الاسميّة فكلمّا كانت الدلالة

وبيان اللطائف

اقوى كانت الاسميّة اشدّ فالدلالة الوضعيّة التى هى فى الالفاظ والنقوش لمّا كانت

المندرجة فى الاية

محتاجة الى أمر آخر هو وضع واضع كانت اضعف ، فالاسميّة فى الدلالة الوضعيّة

الشريفة

اضعف الاسميّات ، والمفهوم الذهنى لضعفه فى نفسه واختفائه عن المدارك بحيث أنكره

بعض وقالوا : ان العلم الحصىلى ليس بحصول صورة من المعلوم فى ذهن العالم بل هو بالاضافة بين العالم

والمعلوم ، وقال بعض المحققين انه بشهود العالم صورة المعلوم فى عالم المثال عن بعد او بشهوده ربّ نوع

المعلوم عن بعد اضعف الاسماء أيضاً ، فبقى ان يكون الموجود العينى المدرك لكلّ احد الدالّ على غيره بالطبع

كاملاً فى الاسميّة ؛ ونحن الاسماء الحسنى ، ولا اسم اعظم منى ، وبأسمائك التى ملأت أركان كلّ شئى ، وغير ذلك من كلماتهم تدلّ على اعتبار الاسميّة للاعيان الموجودة واهل العرف لمّا كان نظرهم الى المحسوسات

غير متجاوزٍ عنها لا يعرفون من اطلاق الاسم سوى اللفظ والنقش لغفلتهم عن حصول مفهوم من المسمى في الذهن فضلاً عن اعتبار الاسمية له ، ولاحتجابهم عن دلالة الاعيان على غيرها وعن كونها مرابا للحق الاول تعالى ، والاسم من حيث الاسمية وكونه عنواناً ومرآة للمسمى لاحكم له بل الحكم بهذا الاعتبار للمسمى ، وقد يعتبر الاسم من حيث نفسه من غير اعتباره مرآة لغيره وله بهذا الاعتبار حكم في نفسه ويحكم عليه وبه ، والاخبار الدالة على ان عابد الاسم كافر وعابد الاسم والمعنى شرك وعابد المعنى بايقاع الاسماء عليه بصفاته التي وصف بها نفسه موحد ناظرة الى الاسماء العينية او الموهومات الذهنية ومشيئة الى هذين الاعتبارين ، وقوله تعالى : ان هي الا اسماء سميتوها انتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ؛ اشارة الى هذين ايضاً يعنى ما جعلتموها معبودات او مطاعين ليست الا اسماء لا ينبغي ان ينظر اليها ويحكم عليها انتم وآباؤكم جعلتموها مسميات ومنظوراً اليها ومحكوماً عليها بالمعبودية او المطاعية ما أنزل الله بها من ذلك الاعتبار سلطاناً وحجة وتعليم الشيء اعطاء العلم له سواء كان بنحو الاعداد والتسبيح كالتعليم البشري او بنحو الافاضة كتعليم الله تعالى وعلم الشيء ظهوره على النفس بنفسه كالعلم الحضوري او بصورته الحاصلة في النفس ، اوفى عالم المثال ، اوفى رب النوع على الاختلاف فيه كالعلم الحسولي سواء كان بالشعور البسيط او بالشعور التركيبي فمعنى علم آدم الاسماء كلها افاض وأودع علم الموجودات وصورة كل منها وانموذجه من حيث هي أسماء ومرابا للحق تعالى شأنه لامن حيث هي مسميات لعدم تحدد آدم بحد حتى يصير واقعاً في ذلك الحد ويكون المعلوم في ذلك الحد مستقلاً عنده في الوجود ومسمى لا اسماً لغيره فالتعبير عن الموجودات بالاسماء للاشعار بعدم وقوف آدم (ع) دون الوصول الى الله والتأكيد بلفظ كلها للاشارة الى ان الجميع مودعة في وجود آدم بحيث لا يشذ عن حيطه وجوده شيء من الاشياء ، وما قلنا انه أودع صورة الاشياء وانموذجها انما هو بحسب أفهام العوام والافحقيقة كل شيء عند آدم عليه السلام والاشياء كلها دقائق للحقائق التي أودعها الله تعالى في آدم (ع) ، ولما كان الملائكة متحددين وكان الاشياء بالنسبة اليهم متحددة ومحكوماً عليها بوجه جعلها تعالى في معرض العرض على الملائكة للاشعار بمحدوديتهم في صورة المسميات المستقلات من غير اعتبار الاسمية لها بارجاع ضمير ذوى العقول اليها تليفاً او باعتبار كون الاشياء بالنسبة اليه تعالى عقلاء فان ارجاع الضمير الى الاسماء واعتبار كونها عقلاء اسقاط لاعتبار الاسمية لها بخلاف ايقاع العلم على الاسماء بعنوان الاسمية فقال [ثم عَرَضَهُمْ] اي عرض الاسماء كما عرفت فلاحاجة الى تكلف ارجاع الضمير الى المسميات المفهومة بالالتزام بل تكلف ارجاع الضمير الى المسميات يذهب باللطائف المودعة في تعليق الفعل على الاسماء وارجاع ضمير ذوى العقول اليها كما عرفت [عَلَى الْمَلَائِكَةِ] اي ملائكة الارض لانهم المستغربون خلافة آدم (ع) او على الجميع ليظهر على الجميع سعة آدم (ع) واحاطته واستحقاقه الخلافة على جميعهم فان المقربين من الملائكة وان كانوا محيطين عالمين من آدم (ع) ظاهره وباطنه وما فيه بالفعل وما فيه بالقوة لكن حقائق الاسماء الالهية التي هي في مقام المشيئة مخفية عليهم مع ان آدم (ع) بعليته عالم بها جامع لها وبذلك الحقائق يستحق الخلافة عليهم وباعتبار ذلك المقام ورد عنهم (ع) على ما نسب اليهم : روح القدس في جنان الصاغوره ذاق من حدائقنا الباكورة ، وورد ان جبرئيل (ع) قال لمحمد (ص) ليلة المعراج : لودنوت أنملة لاحتقرت ، والمراد بالعرض عليهم اظهار حقائقهم في العود الى الله لا في النزول من الله ولذا كان ذلك العرض بعد تعليم آدم (ع) جميع الاسماء فان للاشياء بواسطة عروج آدم (ع) عروجاً بأنفسها في صراط الانسان مضافاً الى عروج أسمائها

مع الانسان وعطف العرض بـ"ثم" على تعليم الاسماء لآدم (ع) مشعر به ، وورد الخبر انه عرض أشباحهم وهم أنوار فى الأظلة [فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ] الاسماء ههنا بمنزلة العلم فى آدم يعنى أنبئوني بأنموذج كل من هؤلاء الحقائق المتكثرة الموجودة المتضادة من وجودكم حتى تستحقوا الخلافة فى المتضادات والحكومة بين المتفاسدات بالسنخية بينكم وبين المتضادات، فان الخليفة لا بد ان يكون له سنخية مع المستخلف عليه وليس فى وجود كل إلا انموذج واحد منهم فلا يخبر كل منكم إلا باسم واحد منهم فأخبرونى بأسماء الجميع [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى انكار خلافة آدم (ع) واستحقاق خلافتكم فرجعوا الى أنفسهم وأيقنوا أنهم قاصرون عن المجانسة مع الاضداد وعن المحاكمة بين المتخالفات ، وعن العلم بالمتفاسدات ، مقصرون فى الاستعجاب والاستخبار على سبيل الانكار مفرطون فى ادعاء التسييح مع التحميد واستحقاق الخلافة دون آدم فاعترفوا بذلك [وَقَالُوا سُبْحَانَكَ] اى تنزهت تنزهاً عن النقص والعبث وان تسأل عما تفعل واقتصروا على التسييح لما علموا أنهم لم يدركوا حمده تعالى فان الحمد المضاف كما ادعوه فى قولهم ونحن نسبج بحمدك مستغرق وادراك حمده المستغرق بادراكه فى جميع مظاهره وقد علموا أنهم عاجزون عن ادراك أكثر مظاهره [لَا عَلِمَ لَنَا] اى لاسم فى وجودنا من الاسماء [إِلَّا مَا عَلَّمْنَا] الاسماء اعطيتناه ولما توهّم من قولهم : اتجعل فيها الى الآخر ؛ وقولهم : ونحن نسبج الى الآخر ؛ نسبة العلم والحكمة الى أنفسهم وظهر بعد ذلك عجزهم وان علمهم بالنسبة الى علم الله وحكمته كالعدم نفوا العلم عنهم اصالة واثبتوا قدرأ قليلاً من العلم لأنفسهم عارية وافادوا التزاماً ان العلم اصالة منحصر فيه تعالى حصراً افراد ، وأكدوا ذلك باثبات العلم والحكمة له تعالى بطريق الحصر [فَقَالُوا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ] ولذا لم يأتوا بالعاطف ، والعلم ظهور الشئ عند العقل بصورته على قول من يجعل العلم الحصولى بالصورة الحاصلة من المعلوم عند العالم ، او بنفسه كالعلم الحضورى كعلمنا بالصور الحاضرة عندنا ، او بحقيقته كعلم الحق تعالى بالاشياء بالعلم الذاتى ، والحكمة قد تستعمل فيما للقوة العلامة وقد تستعمل فيما للقوة العمالة ، وقد تستعمل فى الاعم منهما ، وهو اللطف فى العلم والعمل ؛ واللطف فى العلم عبارة عن ادراك دقائق العلوم والغايات المترتبة المتعاقبة والتوازم القريبة والبعيدة ، واللطف فى العمل عبارة عن القدرة على صنع ما يدركه من دقائق المصنوع ، والحكمة العملية يعبر عنها فى الفارسية «بخرده بينى» والحكمة العملية يعبر عنها «بخرده كارى» والمراد بها ههنا اما المعنى الاعم او الحكمة العملية فقط [قَالَ] تعالى بعد ظهور عجزهم وعدم استحقاقهم للخلافة [يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ] حتى يظهر فضلك عليهم واستحقاقك للخلافة دونهم فيظهر عندهم بطلان دعويهم ؛ انكار استحقاق خلافتك واثبات استحقاق الخلافة لانفسهم ، والمراد بالانباء ليس الاخبار باللسان بل اظهار الاسماء من وجوده كما عرفت سابقاً [فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ] ورأوا انه جامع لاسماء الكل بوجوده الجمعى ورأوا انموذج كل فيه بل رأوا ان حقيقة كل الاشياء الامكانية هو آدم (ع) بوجه ، وان كل الحقائق منظوفيه بوجه والكل رقائق له ، وعرفوا ان آدم (ع) هو الذى يستحق الخلافة فى الارض وعلى جميع الملائكة [قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ] عند قولى انى اعلم ما لا تعلمون [إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] الغائب عنكم منهما وهو

ملكوتهما او الغائب عنهما ومن جملته جامعة الانسان لما له علامة الامكان [ وَاعْلَمُوا مَا تَتَّبِعُونَ ] من اظهار استعجاب خلافة آدم واستحقاقكم الخلافة دونه وسائر صفاتكم الظاهرة عليكم وعلى غيركم ومقدار علومكم الظاهرة [ وَما كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ] من النقائص التي لا شعور لكم بها ولا يظهر عليكم الا بعد اختياركم باستعلامكم كما فعلنا وليس المراد ماتكتمون بالشعور والارادة فانه يستلزم نسبة التفاق واعتقاد جواز الجهل على الله الى الملائكة وللإشارة الى ما فسرنا زاد كنتم لانه يدل على ان الكتمان كان ثابتاً دائماً لهم ، ويجوز ان يراد بما يكتمون ما كتمه الشيطان من الالباء عن السجدة لآدم (ع) لو أمر به او من المخالفة والعناد لآدم (ع) المكتمون فيه ، ونسبته الى الملائكة لكونه فيهم ومشتبهاً بهم ، ويجوز ان يراد اعم منه ومما ذكرنا أولاً ، وهذا القول منه تعالى اما تفصيل لما أجمل عند قوله : انى اعلم ما لا تعلمون ، او كان هذا القول مذكوراً مع قوله انى اعلم ما لا تعلمون لكنه تعالى اسقطه حين الحكاية ، ويحتمل ان يكون قوله اعلم ما تبعدون حالاً بتقدير اننا او عطفاً على الم اقل محكيّاً بالقول الاول ، ويجوز ان يكون قوله انى اعلم غيب السموات مستأنفاً غير محكيّ بالقول [ وَادْقُلْنَا ] عطف على قوله اذ قال ربك اى اذكر او ذكر حتى تعلموا ان جميع ما فى الارض خلق لكم اذ قلنا [ لِلْمَلَأِكَةِ ] اى لملائكة الارض على ما ورد فى أخبارنا فان مرتبة آدمية آدم (ع) مسجودة لملائكة الارض اول الملائكة جميعاً على ما سبق ان آدم (ع) بعلويته مسجود لجميع الملائكة وقد ورد فى أخبارنا ان الله أمر الملائكة بسجدة آدم (ع) لكون نور محمد (ص) وعلى (ع) وعترتهما (ع) فى صلبه [ اسْجُدُوا لِآدَمَ ] السجدة غاية الخضوع والتذلل والانقياد للمسجود ، ولما كان غاية التذلل السقوط على التراب عند المسجود صارت السجدة اسماً لسجدة الصلوة فى الشريعة والمراد بالسجدة ههنا التذلل تحت أمر آدم (ع) والتسخر له بحيث يكون بالنسبة الى كل منهم اذا أراد شيئاً ان يقول له كن فيكون ، وتسخر الملائكة وسجدتهم لآدم (ع) دون ابليس نظير تسخر القوى لآدم فى العالم الصغير دون الوهم الذى هو الشيطان فى هذا العالم [ فَسَجَدُوا إِلَّا ابْلِيسَ ] افعيل من أبلس اذا نيس من رحمة الله او من أبلس اذا تحير واضطرب ، او من أبلس اذ اندم لان فعله فعل ينغى ان يندم عليه ، او من أبلس اذا سكوت وانقطع حجته ، وكأنه لم يستعمل مجردة وقيل : انه اسم أعجمي ولذا لم ينصرف [ أَبْنَى وَاسْتَكْبَرَ ] من قيل عطف السبب على المسبب [ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ] يعنى ان فطرته كانت فطرة الكفر والالباء وترك الطاعة لان الكفر طراً عليه بعد ان كان مؤمناً اذ قوة الالباء عن الانقياد كانت ذاتية له بحيث لو طراً الانقياد كما روى شيطاني أسلم على يدى كان الانقياد كأنه عرضى عرض له .

اعلم ان الوجود كما مر له مراتب ، مرتبة منه غيب مطلق لا خبر عنه ولا اسم ولا رسم وهو الوجوب الذاتى الذى يخبر عنه بعنوان مقام ظهوره بالوجوب الذاتى ، ومرتبة منه فعل الواجب وظهوره ومعروفيته وفى تلك المرتبة يظهر تمام صفاته واسمائه ؛ وتلك المرتبة باعتبار كونها عنواناً له تعالى بأسمائه تسمى بالواحدية ، وباعتبار كونها اقتضاء

تحقيق مراتب العالم  
وكيفية خلق الاجنة  
والشياطين

لايجاد العالم تسمى بالمشية ، وباعتبار كونها نفس ايجاد العالم تسمى بفعله تعالى ، وباعتبار كونها جامعة لتمام الاسماء والصفات بوجود واحد جمعى تسمى بالله ، وباعتبار كونها مجمعة لتمام الموجودات بنحو الاحاطة

تسمى بعلی (ع) ، وبهذين الاعتبارين تسمى بالعرش والكرسى ولها أسماء أخر غير هذه ، ومرتبة منه عالم المجرّدات ذاتاً وفلاً وينقسم الى العقول والارواح المعبر عنهما في لسان الشريعة بالملائكة المهيمنين وبالصفات صفاتاً ، ويسميهما الفلاسفة بالعقول الطولية والعقول العرضية ، وارباب الانواع وارباب الطلسمات في اصطلاح حكماء الفرس التي قررها الشرع عبارة عن العقول العرضية ، ومرتبة منه عالم المجرّدات في اللّات لا في الفعل وتسمى بالمديبرات امراً ، وينقسم الى النفوس الكلية والنفوس الجزئية يعني اللوح المحفوظ ولوح المحو والاثبات ، ومرتبة منه عالم المثال النازل المعبر عنه بجابلقا الواقع في جانب المغرب وفيه صورة كل ما في عالم الطبع بنحو أعلى واشرف ، وظهور المحو والاثبات اللذين في النفوس الجزئية في هذا العالم ، والبداء الذي ذكر في الاخبار هو في هذا العالم . وقوله تعالى : ما ترددت في شيء كترددى في قبض روح عبدی المؤمن ؛ انما يظهر في هذا العالم ، والرؤيا الصادقة تكون بالاتصال بهذا العالم وشهود ماسيق بصورته فيه محتاجة الى التعبير او غير محتاجة ، ومرتبة منه عالم الماديات من سماواته وسماوياته وعنصرياته ، وهذا العالم مجمع الاضداد ومورد المتخالفات ومصدر المتباغضات ومصراع الهلكى ومصعد السعداء ، وفيه وقع تعليم آدم الاسماء وخلافته على ما في الارض والسماء ، ومرتبة منه عالم الجنة والشیاطين وهو أسفل العوالم وأبعدها عن الله وهو محلّ الاشقياء من الانسان وفيه الجحيم وعذاب الاشرار وهو في مقابل المثال العالی ، ووجود الجنة والشیاطين كوجود الملائكة الذين هم ذوا الاجنحة مجرد عن المادة ؛ ولذا يقدرّون على التشكّل بالاشكال المختلفة والتصرّف في عالم الطبع مثل الملائكة ، ويتراءى انهم اقوى وجوداً من عالم الطبع لتجرّدهم عن التقيّد بالمادة والمكان والزمان واطّلاعهم على ما لا يطلع عليه الانسان من الماضي والآتی ومما لم يكن حاضراً في مكانهم ، لكنّ العناصر والعنصريّات للاستعداد للخروج عن التقيّد بالزمان والمكان والمادة والتحاقهم بالملأ الاعلی والمقرّبين من الله اقوى وجوداً واقرب من الله ، وينقسم اهل الملكوت السفلى الى من هو في غاية البعد عن الله وعن استعداد قبول رحمة الله بحيث كأنّ الحرمان عن الرحمة ذاتی له وهم الشیاطين وذريّتهم والى من هو ليس في غاية البعد عن المادة واستعدادها للرحمة وهم الجنة ، وهذا العالم تحت عالم الطبع كما انّ عالم الملائكة فوقه ، وفي الاخبار اشارات الى ما ذكرنا من عالم الجنة وصفاتها وأقسامها وهذا آخر العوالم في نزول الوجود من الله ، واما في صعود الوجود الى ما منه بدی فالبداية المادة والعناصر وان كان الجنة والشیاطين قد يتقرّبون ويتصاعدون عن مهابطهم البعيدة لكن صعودهم الى حدّ محدود لا يتجاوزونه بخلاف صعود الماديات فانه لاحد لها ولا وقوف ، واولی درجات صعود العناصر امتزاجها وكسر سورة كلّ بحيث ارتفع التمييز بينها ، وثانيها حصول المزاج والصورة النوعية فيها والوحدة الحقيقية لها ويسمى الحاصل جماداً ، وهو اّمّا واقفٌ او واقع في طريق النبات ، وثالثها حصول النفس النباتية فيها وظهور آثار مختلفة وافعال متخالفة عنها ويسمى الحاصل نباتاً وهو اّمّا بشرط لا او بشرط شيء في طريق الحيوان ، ورابعها حصول النفس الحيوانية فيها وظهور الحسّ والحركة الارادية عنها ؛ والحاصل اّمّا موقوفٌ على حدّ او غير موقوف بل واقع في طريق الانسان ، وخامستها حصول النفس الانسانية وظهور الادراكات الكلية عنها ، ولا وقوف للحاصل بحسب التكوين ان كان بحسب الاختيار لأفراده وقوفات عدد وقوفات أنواع الجماد والنبات والحيوان ، وعدد وقوفات افراد كلّ نوع منها ، ومقامات صعود نفس الانسان ودرجات عروجها بعد ذلك غير متناهية ، واول مقامات صعودها بعد ذلك عروجها الى الملكوت العليا بدرجاتها ، وانزولها الى الملكوت السفلى بدرجاتها ، والملكوت الحاصلة بعد صعود العناصر عن المقام البشريّ يسمى بجابلسا وهو مقابل لجابلقا ، وجميع

ما فى هذا العالم يحصل فى جابلسا ثانياً كما كان حاصلًا فى جابلقا قبل هذا العالم ، وما يحصل فى جابلسا يكون مُدبراً عن هذا العالم كما انّ ما حصل فى جابلقا كان مقبلاً على هذا العالم ، ولهذا لم يكن لما فى جابلسا ظهور فى هذا العالم كما كان ما حصل فى جابلقا لابدّ من ظهوره فى هذا العالم ، واما البرزخ الذى هو طريق مشترك بين الملكوت العليا ودار السعداء والملكوت السفلى ودار الاشقياء فهو معدود من صُقع الملكوت وليس مقام مقرّ حتّى يعدّ مقاماً وعالمًا بنفسه لانّ السعيد والشقيّ لابدّ من سلوكهما عليه الى الاعراف ، والاعراف آخر البرازخ ومنه طريق الى الملكوت العليا وطريق آخر الى الملكوت السفلى وسمّى الاقدمون البرزخ بهورقوليا وهذه المدينة هى التى لها الف باب ويدخلها كلّ يوم ما لا يحصى من خلق الله، ويخرج مثل ذلك، وهورقوليا وجابلقا وجابلسا غير مجردة عن التقدير وفوقها عوالم مجردة عن التقدير ايضا .

واعلم ايضا انّ النور العرضى الذى به يستضيئ السطوح معرّف بأنّه ظاهر بذاته مظهر لغيره وهذا التعريف فى الحقيقة للوجود وهو اولى به من النور العرضى؛ فانّ النور ظاهر للابصار مظهر لغيره على الابصار لاعلى سائر المدارك ، وظهوره ليس بذاته وبمهيّته النورية بل بوجوده فالنور بما هو مهيّة من الماهيات ليس ظاهراً بنفسه بل هو بما هو وجود ظاهر بنفسه اى بجزئه الذى هو الوجود لبالجزء الآخر ولا بالمجموع بخلاف الوجود فانه بسيط ظاهر بذاته لاشيئ آخر مظهر لغيره الذى هو المهيّة اية مهيّة كانت ومظهر لنقيضه الذى هو العدم، وظهوره ليس على مدرك واحد بل هو ظاهر ومظهر لكلّ الاشياء على جميع المدارك فهو اقوى فى النورية من النور العرضى، وكما انّ النور العرضى اذا قابله جسم صلب كثيف غير شفيف ينفذ النور فيه على استقامته سواء كان صيفلياً كالبلور او غير صيفلى كغيره من الاحجار الصلبة واجتمع النور فيه وتراكم ظهر منه آثار غير النورية مثل النار الحاصلة خلف البلورة اذا قابلت نور الشمس والنار المكمونة فى الاحجار الكبريتية وغيرها كذلك النور الحقيقى اذا قابله ما لم ينفذ فيه على الاستقامة كالمادة القابلة التى لاجهة فعلية فيها سوى القوة ، وعالم الاجسام الذى ليس فيه الا جهة القبول لا الفاعلية واجتمع الوجودات الضعيفة والكثرات البعيدة من الوحدة حصل من اجتماع الانوار نار مكمونة فيه او خلفه وتعلو بتلك النار نفس مناسبة لها شريفة اما بعيدة عن الخير ظاهرة النارية نظيرها النار الظاهرة خلف البلورة البعيدة من الجسم المستنير ، او قريبة من الخير نظيرها النار المكمونة فى الاحجار، والقسم الاول الشياطين والقسم الثانى الجنة ففى النور نار مكمونة والنار نور مكمون او ظاهر ، فعلى هذا لاجابة الى تأويل الآيات والابحار الدالة على خلق الشياطين والجنة من النار كما فعلته الفلاسفة ، ولا الى تصحيحها بتجويز خلقها فى كرة الدخان المنافى لكثير من قواعدهم ولكثير من آثار الشياطين التى ذكروها فى الشريعة ، ولا الى انكار وجودهم الا بالتأويل ، ولا الى جعلهم نوعاً من الملائكة؛ فانّ الملائكة خلقوا من النور وهم خلقوا من النار وان كان لهم نورية كنورية النار المختلطة ، وكون آدم مخلوقاً من الطين باعتبار انّ التراب والماء غالبان فى مادته والا فمادته مركبة من العناصر الاربعة [وَقُلْنَا] بعد خلق آدم (ع) وخلق حواء لأنسه بها وسجود الملائكة له واباء ابليس من السجود .

[يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ] التى هى من جنان الدنيا لامن جنان الآخرة التى هى

للانسان بعد خلاصه من البنيان العنصرى فانه من دخلها لم يخرج منها وسيأتى الاشارة الى وجه كونها من جنان الدنيا [وَكُلَا مِنْهَا] رزقكما الخاص بكما من أثمار الجنة وفواكه الاعمال وجوبها [رَغَدًا] رزقاً واسعاً

او اكلًا واسعاً [ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ] اطلق لهما الاكل من اى مأكول شاء اوفى اى مكان وزمان أرادا ونهيهما عن الاكل من شجرة مخصوصة ، وتعليق النهى على القرب من الشجرة للمبالغة فى النهى عن الاكل ، اوللتهى عن القرب حقيقة فان القرب من الشئ يورث توقان النفس اليه .

اعلم أن قصة خلق آدم (ع) وحواء (ع) من الطين ومن ضلعه الايسر ومن امر الملائكة بسجود آدم (ع) واباء ابليس عن السجدة واسكان آدم (ع) وحواء (ع) الجنة ونهيهما عن اكل شجرة من اشجارها ووسوسة ابليس لهما واكلهما من الشجرة المنهية وهبوطهما من المرموزات المذكورة فى كتب الامم السالفة وتواريخهم كما ذكرنا سابقاً. فالمراد بآدم فى العالم الصغير اللطيفة العاقلة الآدمية الخليفة على الملائكة الارضيين وعلى الجنة والشياطين المطرودين عن وجه ارض النفس والطبع المسجودة للملائكة المخلوقة من الطين الساكنة فى جنة النفس الانسانية وهى أعلى عن مقام النفس الحيوانية المخلوق من ضلع جنبها الايسر الذى يلى النفس الحيوانية زوجتها المسماة بحواء لكثرة لونها بقربها من النفس الحيوانية ، والمراد بالشجرة المنهية مرتبة النفس الانسانية التى هى جامعة لمقام الحيوانية والمرتبة الآدمية ، والمراد بالحبة واختفاء ابليس بين لحبيها القوة الواهمة فانها لكونها مظهر ابليس تسمى بابليس فى العالم الصغير، ووسوسته تزيينها ملاحقيقة له للجنب الايسر من آدم المعبر عنه بحواء وهبوط آدم (ع) وحواء (ع) عبارة عن تنزلهما الى مقام الحيوانية ، وهبوط ابليس والحبة وذريتهما عبارة عن تنزلهما عن مقام التبعية لآدم ؛ فان ابليس لما كان الواهمة احد مظاهره كان رفعتها رفعته ، وشرافتها باستخدام آدم لها شرافته ، وهبوط الواهمة كان هبوطاً له ، واذا اريد بالشجرة النفس الانسانية ارتفع الاختلاف من الاخبار فان النفس الانسانية شجرة لها انواع الثمار والحبوب واصناف الاوصاف والخصال لان الحبوب والثمار وان لم تكن بوجوداتها العينية الدانية موجودة فيها لكن الكل بحقائقها موجودة فيها فتعين تلك الشجرة بشئ من الحبوب والثمار والعلوم والاصواف بيان لبعض شؤونها . روى فى تفسير الامام (ع) انها شجرة علم محمد (ص) وآل محمد (ع) الذين آثرهم الله تعالى به دون سائر خلقه فقال الله تعالى : لا تقربا هذه الشجرة ؛ شجرة العلم فانها لمحمد (ص) وآله (ع) دون غيرهم ولا يتناول منها بأمر الله الآلهم ، ومنها ما كان يتناوله النبى (ص) وعلى (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) بعد اطعامهم المسكين واليتيم والاسير حتى لم يحسوا بجوع ولا عطش ولا تعب ولا نصب وهى شجرة تميزت من بين سائر الاشجار بان كلاً منها انما يحمل نوعاً من الثمار وكانت هذه الشجرة وجنسها تحمل البر والعنب والتين والعناب وسائر أنواع الثمار والفواكه والاطعمة ، فلذلك اختلف الحاكمون فقال بعضهم : برّة ، وقال آخرون : هى عنبّة ، وقال آخرون : هى عنبّة ، وهى الشجرة التى من تناول منها باذن الله ألهم علم الاولين والآخرين من غير تعلّم ، ومن تناول بغير اذن الله خاب من مراده وعصى ربه . أقول : آخر الحديث يدل على ما قالته الصوفية من ان السالك مالم يتم سلوكه ولم ينته الى مقام الفناء ولم يرجع الى الصّحو بعد المحو باذن الله لم يجز له الاشتغال بالكثرات ومقتضيات النفس زائداً على قدر الضرورة وشجرة علم محمد (ص) وآل محمد (ع) اشارة الى مقام النفس الجامع لكمالات الكثرة والوحدة [ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ] الفاء سببية دالة على سببية الاكل لصيرورتهما من الظالمين اى لحدوث الظلم بعد الاتّصاف بالمتضادات يعنى ان الاكل من الشجرة يصير سبباً للاتّصاف بالمتضادات وهو يقتضى منع الحقوق عن أهلها واعطائها لغير أهلها ، اولحدوث الاتّصاف بالظلم ابتداءً يعنى ان الاكل من الشجرة حين عدم استحقاق الاكل ظلم

فاذا أكلتما صرتما متصفيين بالظلم ، اولاعم من حدوث الظلم بواسطة اوبلا واسطة [ فَازَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا ] اصدر عثرتهما عن جهة الشجرة ، اوازلهما عن الجنة بالعرث بوسوسته وخديعته بان اختفى بين لحيي الحية وقرب من مقام آدم (ع) وقال لآدم (ع) ما حكاها الله تعالى ورد آدم (ع) عليه وظن ان الحية تخاطبه فلما آيس من قبول آدم (ع) عاد ثانيا الى حواء فخاطبها وخدعها حتى اكلت ثم اغتر آدم (ع) فأكل فلما اكلا حصل لهما الشعور بالشعور فأدركا من سؤاتهما مالم يكونا يدركان قبل ذلك [ فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ] من الجنة التي كانا فيها ، او من مقامهما الذي كانا فيه [ وَقُلْنَا ] لآدم (ع) وحواء (ع) اهبطوا بغضكم لبغض عدو [ جمع الضمير لارادة ذريتهما معهما لكونهما اصلين لهم ، او قلنا لآدم (ع) وحواء (ع) وابليس والحية ] وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ [ ارض الطبع والنفس الحيوانية او أرض العالم الكبير ] مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ [ ما تنتفعون به او تمتع ] [ إلى حين ] حين ينقضى آجالكم ويقوم قيامتكم الصغرى .

اعلم انه تعالى يافتضاء حكمته الكاملة يخلّي بين آدم ومشتهياته المنسوبة الى نفسه الدانية ليهبط من مقامه العالى الى سجن الدنيا ليستكمل فيه ويستكثر نسله وأتباعه كما قال المولوى قدس سره :

من چو آدم بودم اول حبس كرب      پرشد اكون نسل جانم شرق و غرب

فاذا استكمل فى نفسه وفى نسله وأتباعه تاب الله عليه واخرجه من سجنه اما بالموت الاختيارى او الاضطرارى وبدون ذلك الهبوط لا يحصل كمال لآدم ولا نسل ولا اتباع بل نقول : شأنه تعالى تغليب آدم النوعى من الجنة الى سجن النفس ومن سجن النفس الى الجنة كما قال تعالى شأنه : ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال .

گر بجهل آييم آن زندان اوست      ور بعلم آييم آن ايوان اوست

وفى هذا التغليب تكميله واتمام النعمة عليه .

[ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ] الكلمات المتلقاة من الرب ليست شبيهة بكلمات الخلق كما

يظن بل هى عبارة عن اللطائف الوجودية التى هى التوحيد والنبوة والولاية ومراتب كل منها ومراتب العالم التى لانهاية لها ، فان الكلمة كما تطلق على الكلمة اللفظية وعلى الكلمة النفسية التى هى حديث النفس تطاق على العقائد والعلوم وعلى اللطائف الوجودية وعلى مراتب الوجود ، وقوله تعالى : واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات ، اريد به مراتب الوجود ، واذا قيس قوله (ص) : اوتيت جوامع الكلم ، بهذا علم فضل محمد (ص) على ابراهيم (ع) ولما اريد بالكلمات اللطائف الوجودية وتلك اللطائف يمكن التعبير عنها بتعبيرات مختلفة ورد فى الاخبار كلمات مختلفة فى تفسيرها ، وجمع الاخبار بعد الاطلاع على ما ذكرنا فى غاية الوضوح .

[ فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ ] توبة العبد من الشئ ادباره عنه مع الانزجار منه سواء كان ذلك

تحقيق توبة العبد

الشئ من المعاصى الظاهرة او الباطنة ، او المقامات النازلة التى يقف العبد فيها

او المشاهدات التى قديفتن السالك بها ، او المخاطر التى توبة الاولياء منها ، او الالتفات الى غير الله الذى توبة الانبياء منه ؛ وهى قسيمة للانابة فان الانابة الاقبال والرجوع .



اعلم ان سلوك السالك لا يتم الا بجناحين؛ البرائة والولاية ويعبر عنهما بالتوبة والانابة؛ وبالزكوة والصلوة، وبالصيام والصلوة، والتبرى والتولى، والنقى والاثبات، والنهى والامر، والخوف والرجاء، والترهيب والترغيب؛ ولذا لم يكن شريعة من لدن آدم (ع) الا وفيها زكوة وصلوة وكان الكلمة الجامعة بين النقى والاثبات اشرف الاذكار، وكان اشرف الكل لا اله الا الله لاعبارات ليست فى غيرها كما سذكركه ان شاء الله فى بيان قوله : فاذكرونى اذكركم فى هذه السورة ، واذا عدت التوبة بالى كانت مشعرة بالجمع بين التوبة والانابة ، واذا نسبت الى العبد عدت بالى للدلالة على الانتهاء ، واذا نسبت الى الله عدت بعلى للدلالة على الاستعلاء والاستيلاء .

**تحقيق توبة الرب** [ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ ] كثير التوبة منحصرة فيه لان توبة العبد كسائر خصاله اطلال صفات الحق فان توبة العبد ظل لتوبة الرب بل هى توبة الرب فى مقام شأنه النازل فى توبة العبد فلا تائب الا هو ، ونسبتها الى العبد محض اعتبار فى توبة العبد تكرار ظهور لتوبة الرب فانه مالم يظهر توبة الله فى شأنه العالية لم تظهر فى مظهره النازل فهو تعالى كثير التوبة باعتبار كثرة ظهورها ولا تواب سواه باعتبار ان توبة العبد توبته [ الرَّحِيمُ ] لارحيم سواه كحصر التوبة وافاضة الرحمة الرحيمية على العبد بعد توبة الرب فى توبة العبد كالتزام الغير المنفك منها ولذا عقبها بها [ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ] ووجه التاكيد والتكرير التغليظ والتطويل المطلوب فى مقام التسخط والتمهيد للوعد والوعيد الاتى وجميعاً حال فى معنى التاكيد كانه قال اجمعين ولا دلالة له على الاجتماع فى زمان الحكم بل له الدلالة على عموم الحكم بجملة افراد المحكوم عليه فقط بخلاف مجتمعين فانه يدل على الاتفاق فى زمان الحكم [ فَاِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْى هُدًى ] اما ان الشرطية وما الزائدة لتأكيد الشرط ولذا يؤتى بعده بنون التأكيد ، وايتان الهدى من الله اما على لسان الرسول الظاهرى والباطنى هذا على ظاهر المفهوم المصدري من الهدى والا فالهدى حقيقة جوهرية من شؤون النفس الانسانية ولسان الرسول الظاهرى والباطنى معدة للنفس ، والمفيض فى الحقيقة هو الله ، والمفاض حقيقة من الحقائق ، والمفاض عليه هو النفس الانسانية ، وعلى هذا فالاتيان باداء الشكك فى محله لان تلك الحقيقة لا تحصل لكل فرد من الافراد ، وكثيراً ما تحصل لشخص ثم تسلب عنه ولذا اتى بالجواب جملة شرطية او كالشرطية فقال [ فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىْ ] لفظة من شرطية او موصولة متضمنة لمعنى الشرط وتكرار الهدى للتمكين فى القلوب وللتغريب فى الاتباع بتصوير مفهومه العبريخ ؛ ولتعليل الحكم بذلك ، ويجوز ان يراد بالهدى الرسول او خليفته فانه لكونه متشأناً بالهدى فكأنه لا حقيقة له سوى الهدى ، او يراد معنى اعم من الثلاثة اى فاماً يأتينكم منى سبب هداية او حقيقة هداية أو هاد ؛ فمن تبع هداى [ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ] .

**تحقيق بيان اختلاف الفقرتين من قوله فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون** الخوف حالة حاصلة من الاستشعار بورود مكروه وتوقع وروده ويستلزمها انقباض القلب واجتماع الروح الحيوانية والحرارة الغريزية فى الباطن والقلب واحترق دم القلب وتساعد بخار دخانى الى الدماغ واحترق الدماغ وتولد السوداء والماليخوليا ان طالت مدتها ، ولما كان الخوف وارداً من المخوف منه على الخائف كأن المخوف منه فاعله والخائف واقع عليه الخوف أخبر عنه بالجاء والمجرور بعلى مع ان القياس

يقتضى ان يخبر عن المصادر بالجاء والمجرور باللام او بمن اذا وقع الفاعل عقيب حرف الجر مخبراً به ، وايضاً الخوف يقتضى الاستيلاء على النفس بحيث لا تنمالك ويناسبه لفظ على ، ويحتمل ان يكون المعنى لاخوف لغيرهم عليهم يعنى لا ينبغي ان يخاف عليهم وحينئذ فلا اشكال . والحزن حالة حاصلة من استشعار فوات محبوب فى الحال اوفى الاستقبال ويستلزمه ايضاً انقباض القلب واجتماع الروح الحيوانية والحرارة الغريزية فى الباطن والقلب وسائر لوازم ذلك وقلما ينفكآن وهكذا الغم والتهم فكان الحزن ينبعث من باطن الحزين من حيث انه مستشعر لفوات المحبوب وليس لورود امر من خارج وللشعار بهذه اللطيفة جاء بالقريتين مختلفتين فان حق العبارة ان يقول فلا خوف عليهم ولا حزن او فلاهم يخافون ولاهم يحزنون ، ويستعمل الحزن من باب علم لازماً ومن باب قتل متعدياً . والخوف والحزن ضد الرجاء والتسرور فى الذات وفى اللوازم والآثار . وجواب الاشكال بان التابع للهدى مؤمن والمؤمن لا يخلو من الخوف والرجاء وهما فيه ككفتى الميزان وكذلك الحزن من لوازم الايمان كما فى الاخبار فكيف ينفى عنه الخوف والحزن يستدعى ذكر مقدمات :

الاولى - ان الخوف يطلق تارة على المعنى الذى ذكر وتارة على معنى اعم مما ذكر ومن الخشية والهيبة والتسوطه فان الانسان فى مقام الايمان التقليدى وهو أنزل مقامات النفس المؤمنة له خوف ، واذا عرج الى مقام الايمان التحقيقى بوجدان آثارها من الايمان فى نفسه وهو أعلى مقام النفس المؤمنة ومقام لقاء السمع يتبدل خوفه بالخشية ، واذا عرج الى مقام القلب وهو مقام الايمان الشهودى يتبدل خشيته بالهيبة ، واذا عرج الى مقام الروح وهو مقام الايمان التحقيقى يتبدل هيئته بالتسوطه ، ولفظ الخوف قد يطلق على الجميع .  
والثانية - ان تعليق الجزاء يقتضى اعتبار حيثية وصف الشرط فى التلازم .  
والثالثة - ان المراد بالهدى هو النبى (ص) او وصيه (ع) او شأن من الله يظهر على نفس الانسان بواسطة البيعة مع أحدهما ومتابعته ، او المراد بالهدى مثال أحدهما يظهر على صدر الانسان بقوة متابعته لهما .  
والرابعة - ان التابع للنبى (ص) او وصيه (ع) اذا خلص متابعته له عن متابعة غيره يتمثل المتبوع عنده بحيث ينجذب التابع بتمام مداركه وقواه الى الصورة المتمثلة عنده ويأخذ ذلك المثال بمجامع قلبه ولا يدع مدخل ولا مخرجاً لغيره فلا يدع له ادراك الغير حتى يستشعر بالتضرر منه فيخاف اوبفواته فيحزن ، فعلى هذا معنى الآية فمن تبع هداى بحيث يتمثل الهادى عنده فلا خوف عليه ولا حزن من حيث انه تابع وان كان قديخرج من تلك الحيثية فيدخله حينئذ خوف وحزن .

وقد عد الخوف والحزن من صفات النفس وهو خارج عن مقام النفس وهذا التمثل هو الذى قاله الصوفية من ان السالك ينبغي ان يجعل شيخه نصب عينيه بحيث لا يشتغل عنه بغيره ومقصودهم ان السالك ينبغي ان يتوغل فى الاتباع حتى يتمثل المتبوع عنده لان يتكلف ذلك من غير اتباع ، فانه كفر وليس الا فى النار وقد قيل بالفارسية .

جملة دانسته كه اين هستى فغ است      ذكر وفكر اختيارى دوزخ است

فان الفكر فى لسانهم عبارة عن تمثّل الشيخ عند السالك والمراد بالاختيارى هو الذى يتكلفه السالك ويترأى ان الفكر الغير الاختيارى كالاختيارى اشتغال بالاسم وغفلة عن المسمى وهو كفر شبه بالاشتغال بالصنم لكن هذا من جملة الظنون فان الصورة المتمثلة اذا كان بقوة المتابعة لا بتكلف السالك لاتكون الا مرآة لجمال الحق الاول تعالى ولا يكون فيها حيثية سوى كونها مرآة والمشتغل بها عابد للمسمى بايقاع الاسماء عليه لامحالة ، لانه عابد للاسم والمسمى اوللاسم فقط فهو موحد حقيقى ، وقد قالوا : ان ظهور

القائم (ع) فی العالم الصّغیر عبارة عن التمثّل المذكور لانّ کَلَمًا ذکره فی ظهور القائم (ع) يحصل حیثنّذ فی العالم الصّغیر وقد نظم بالفارسیّة اشارة الى هذا التمثّل :

کرد شهشاه عشق در حرم دل ظهور	قد زمیان بر فراشت رايت الله نور
هر که در این ره شتافت با قدم نیستی	هستی جاوید یافت از تو بیزم حضور
وانکه جمال تو دید جام و صالت چشید	باده کوثرخواست از نف غلمان و حور

او معنی الآیه فلاخوف علیهم فی الآخرة : اولاً خوف لغيرهم علیهم . و لاهم یحزنون فی الآخرة ، ونظیر هذه الآیه ذکر مکرراً فی القرآن ونذكر فی بعض الموارد ما یلیق به [ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ] عطف علی جملة من تبع هداى (الى آخرة) . وحقّ العبارة ان یقول : ومن لم یتبع هداى لكنّه عدل الى صریح الموصول وترك الفاء فی الخبریهما وجاء به فی الاول للتأکید والتصریح بالتلازم وعدم التخلّف فی جانب الوعد وعدم التأکید والتلازم فی جانب الوعد وأتى بقوله کفروا وکذبوا بآياتنا بدل من لم یتبع للاشعار بأن عدم الاتّباع كفر ومستلزم للانتهاء الى التکذیب . واصل الآيات وأعظمها الانبياء والاولياء فذكر تکذیب الآيات فی مقام عدم اتّباع الهدى يؤیّد تفسیر الهدى بالانبياء والاولياء (ع) وتکرار المبتدأ باسم الاشارة البعیدة لتأکید الحكم واحضارهم بأوصافهم الذمیمة وتحقیرهم ، وللتطویل فی مقام الوعد المطلوب فیهِ التّشديد والتأکید والتطویل ، ولذا لم یکتف بصحابة النار المشعرة بالتجانس المستلزم للخلود وأکدها بقوله [ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ] اعلم انّ اخبار خلق آدم (ع) وحواء وکيفية خلقهما وبقائهما فی الجنة ووسوسة الشیطان لهما وأکلهما من الشجرة وهبوطهما علی الصفا والمروة وبکائهما علی فراق الجنة وبكاء آدم علی فراق حواء وتوبة الله علیهما مذكورة فی التّفاسیر وکتب الاخبار والتّواریخ من أهل الاسلام وغيرهم ، ومن راجعها وتأمّلها تفتّن بأنّها من مرموزات الاقدمین : من أراد فلیرجع الیها .

[ يَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ ] اسرائیل اسم ليعقوب (ع) واسرا بمعنی العبد وایل بمعنی الله ، واسرا بمعنی القوة وایل بمعنی الله ، بعد ما ذکر خلق آدم (ع) وحواء (ع) وانعامه علیهما بسجدة الملائكة وطاعتهم لهما واسکانهم الجنة ونقضهما للعهد بترك النّهی بالأکل من الشجرة وهبوطهما بارتکاب منهی واحد وتفضله علیهما وعلی ذریّتهما بایتاء الهدى ووعد التّابع ووعد التّارك التفت تعالی الى ذریّتهما تفضلاً علیهما وعلیهم وناداهم واتى فی مقام آدم (ع) باسرائیل للاشعار بأنّ من انتسب الى الانبياء فهم بنو آدم (ع) واما غیرهم فلیسوا بنی آدم حقيقة فانّ النسبة الجسمانیة اذا لم تكن قرینه للنسبة الرّوحانیة لم تكن منظوراً الیها ، واختار من بین الانبياء یعقوب (ع) لكثرة اولاده وبقاء النسبة الرّوحانیة الیه فی أكثرهم فانه لم یقطع النّبوّة فی اولاده ولم یرفع الدّین عنهم بخلاف سائر الانبياء [ اذْکُرُوا نِعْمَتِیَ الّتی اَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ ] بخلق أیّکم آدم (ع) وتفضيله علی سائر الموجودات ، وتسخيره لكلّ ما فی الارض ، وسجود الملائكة له ، وهبوطه الى الارض لكثرة نسله وخدمه فانه نعمة لآدم وذریّته وان كان بصورة النّقمة كما قال المولوی :

دیو کبود کو ز آدم بگذرد	برچنین نطعی از آن بازی برد
در حقیقت نفع آدم شد همه	لعنت حاسد شده آن دسدمه
بازئی دیدو دوصد بازی ندید	پس ستون خانه خود را برید

وبيعته الرسل فيكم واخذهم عهدى العام عليكم بالبيعة معكم البيعة العامة النبوية وبإبقاء شرائع الرسل بخلفائهم واخذهم عهدى الخاص عليكم بالبيعة الخاصة الولوية وخصوصاً بعثة خاتم الانبياء (ص) وخليفته خاتم الخلفاء [وَأَوْفُوا بِعَهْدِي] الذى أخذه نبيكم اوخليفته عليكم فى البيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة اوالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة [أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ] الذى على الوفاء به من ادخالكم الجنة بازاء قبول الدعوة فى البيعة وفتح البركات السماوية والارضية بازاء اتباعكم شروط العهد وانتقائكم عن مخالفتها واقامتكم لأوامر العهد التى هى أوامر الشرع وقد سبق أنه كلما ذكر عهد او عقد فى الكتاب فالمراد به هو الذى فى ضمن البيعة العامة والخاصة والتفسير بما أخذ عليهم فى الذرّ صحيح كما فى بعض الاخبار فانه اشارة الى العهد التكويني والولاية القطرية لكنه اذا لم يقرن بالعهد التكليفي والبيعة الاختيارية لم يصح الامر بالوفاء به ولا المدح على الوفاء به ولا الذم على تركه ونقضه لنسيان المعاهد العهد الذى كان فى الذرّ [وَأَيُّاهُ فَارْهَبُونَ] الفاء اما زائدة او اصلية وعلى اى تقدير فايأتى منصوب بمحذوف يفسره المذكور سواء عدّ من باب الاشتغال ام لا وهو تأكيد وتخصيص للرغبة به تعالى بصورة التقديم وتنبيه على انه لا ينبغي ان يخاف من احد الا الله تعالى فان الاخلاص لا يتم الا بحصر الطاعة والرغبة والخوف والرغبة فيه وهذه الآية تعريف بأمة محمد (ص) وبالعهد الذى أخذه محمد بالبيعة العامة بقبول احكام النبوة وبالعهد الذى أخذه محمد (ص) فى غدیر خم على (ع) بالخلافة بالبيعة العامة على يد على (ع) وماورد فى الاخبار من التفسير بالعهد الذى أخذه انبياءهم على اسلافهم بالاقرار بنبوّة محمد (ص) وولاية على (ع) تفسير بما كان مقصوداً من عهدهم سواء ذكر فى بيعتهم ام لا ، ولما كان الامر بالوفاء بالعهد ههنا مقدّمة للامر بالايمان بمحمد (ص) وعلى (ع) فتفسير العهد بما هو المقصود منه من الاقرار بمحمد (ص) وعلى (ع) كما فسر فى الاخبار كان اولى [وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلْتُ] الذى هو النتيجة، والمقصود ما أنزل على محمد (ص) من الكتاب والشرعية الناسخة لكل كتاب وشرعية والايمان به مستلزم للايمان بنبوّة محمد (ص) وولاية على (ع) او المراد مما أنزل ابتداءً نبوّة محمد (ص) وولاية على (ع) [مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ] حال فى محلّ التعليل للامر بالايمان به فان تصديقه لما معهم مصدّق للايمان به والمراد مما معهم التوراة والانجيل والاحكام الفرعية الشرعية والعقائد الاصلية الدينية ومنها نبوّة محمد (ص) وخلافة وصيه والمقصود اولاً وبالذات مما معهم نبوّة محمد (ص) وخلافة على (ع) فانهما ثابتان فى كتبهم وفى صدورهم بحيث لا تنفكان عن خاطرهم [وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ] تنزل فى الكلام على طريقة المناصحين اى يجب عليكم الايمان به لكونه مصدّقاً لما معكم فان لم تؤمنوا به فاصبروا ولا تكونوا اول كافر به فانه اقبح لكم من كل قبيح لانكم عالمون بصدقه من قبل ومحجوجون بأن برهان صدقه وهو تصديق ما عندكم معه والمراد اول كافر به حين ظهور دعوته او بالاضافة الى اصحاب الملل فلا يرد ان هذا الكلام صدر منه مع يهود المدينة وقد كفر قبلهم كثير من مشركى مكة ، واول كافر خبر لا تكونوا وحمل المفرد على الجمع بتقدير فريق او صنف ، اولايكن كل واحد منكم اول كافر به ، روى ان يهود المدينة جحدوا نبوّة محمد (ص) وخانوه وقالوا : نحن نعلم أن محمداً (ص) نبي وان علياً (ع) وصيه ولكن لست انت ذلك ولا هذا هو ولكن يأتيان بعد وقتنا هذا بخسمائة سنين .

## تحقيق وتفصيل

لاشتراء الثمن القليل  
بالآيات

[وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا] أى لا تستبدلوا فإنّ الاشتراء فى أمثال المقام

يستعمل بمعنى مطلق الاستبدال والمراد بالثمن القليل الاعراض الدنيوية لانّها وان كانت كثيرة فى أنفسها قليلة فى جنب الآخرة ، ونزول الآية فى اشراف يهود مدينة وتحرّيفهم لآيات التّوراة لاستبقاء مأكلة كانت لهم على اليهود ، وكراهة بطلانها بسبب

الافرار بالنّبى (ص) لا ينافى باعتبار التعريض بأمة محمد (ص) عموم الآية وتعميم الآيات المذكورة فيها ؛ فإنّ الآيات وكذا سائر كلمات الكتاب لا اختصاص لها بمرتبة خاصة بل لها فى كل مرتبة ومقام مصداق مناسب لتلك المرتبة ؛ فالآيات التدوينية نقوش الكتاب الالهى والالفاظ المدلول بها عليها فانّها آيات تدوينية باعتبار أنّ دوالها تدوينية . وهكذا نقوش الاخبار الصّادرة عن المعصومين (ع) والصّادقين والالفاظ التى هى مدلولاتها . وآيات الآفاق الموجودات الدّالة بغرائب خلقتها على حكمة صانعها سواء كانت مادّية ارضية او سماوية او غير مادّية من البرزخ والمثال والنفوس والعقول ، وآيات الانفس شؤون النفوس ووارداتها ومشاهداتها وكمون الاشياء فيها ، وظهورها بها ، وغرائب ذلك فى اطوارها ، والاعمال التى تظهر منها على الاعضاء فانّها آيات دالة على ضمائر النفوس فان كانت بصورة الاعمال الالهية الدّالة على أنّ ضمائر النفوس او امر ونواه الالهية كانت آيات الله ايضاً ، واشتراء الثمن القليل بالآيات عبارة عن الاعراض عنها من جهة كونها آيات الله سواء أعرض عنها مطلقاً او توجه اليها بجهة اخرى فالمصلّى اذا كان الدّاعى له الى الصلوة الامر الالهى من غير التفات منه الى أنّ فيها قريباً اورضى من الله او نجاة من النّار او دخولاً فى الجنّة ومن غير طلب منه لذلك يعنى من غير التفات الى نفسه وصدور العمل منها كان حافظاً لآية الله غير مشتر بها ثمناً قليلاً ، واذا كان الدّاعى له طلب القرب من الله او طلب رضاه او النّجاة من النّار او دخول الجنّة يعنى اذا التفّت الى عمله وطلب له اجرأ كان مستبدلاً بآية الله ثمناً قليلاً ، واذا كان الدّاعى له حفظ صحته او صحّة من عليه اهتمام امره او رفع مرض او حفظ مال او تكثير مال او حفظ عرض او بقاء منصب او الوصول الى منصب او الظهور على عدوّ او غير ذلك من الاعراض المباحة كان مستبدلاً بها ثمناً اقلّ من الاول . واذا كان الدّاعى غرضاً من الاعراض الغير المباحة مثل الرّيا والسمعة والصّيت ومدح النّاس والتّجبّ اليهم وحفظ المناصب الغير المباحة مثل القضاة والامامة والحكومات الغير الشرعية وجلب المال الغير المباح وادرار السلاطين والحكّام وغير ذلك من الاعراض الغير المباحة كان مستبدلاً بها عذاباً دائماً وهكذا سائر الاعمال الشرعية بل الاعمال المباحة فانّها الصّادرة عن النفس العاقلة . والعاقل فعله ينبغى ان يكون صادراً من مبدء عقلانيّ وراجعاً الى ذلك فاذا لم يكن فعل العاقل قرين غرض عقلانيّ كان مستبدلاً بآية الله أى آية العقل فانّ العقل آية الله وآية الآية آية ثمناً قليلاً ، وماورد فى الآيات والاخبار من المدح على ابتغاء وجه الله او طلب مرضاته او غير ذلك فالمراد الطّلب من غير جعل الطّلب غرضاً ومن غير اشتعار بذلك الطّلب وقلّما تنفكّ ارباب العمام واصحاب المناصب والاتباع السّواقط من اكثر هذه الاعراض المباحة . واما من ابتلى منهم بالأغراض الغير المباحة فليتعوّذ من شرّه فانّه أضرب على دين العباد من ابليس وجنوده ، وما تداول بينهم من الاجرة على بعض العبادات كالآذان و صلوة ليلة الدّفن وتلاوة القرآن وتعليم القرآن ، وما تداول بين ارباب المنابر من أخذ الاجرة على ذكرهم المصائب والمراثى ومجالس وعظهم فقد صرّحوا بحرمة ، وهذا غير الأغراض الكاسدة التى ابتلاهم الله بها ، واما الجعالة على فعل الصلوة والصّوم المفروضين الفائتين يقيناً او ظناً واحتمالاً او الغير الصّحيجين يقيناً او ظناً واحتمالاً

بنيابة الاموات فقد اشتهر العمل به ونيابة الحج من حي عاجز او قادر او ميت كثير الاخبار بها وأجمعوا على صحتها وعملوا بها لكن لم يبينوا كيف ينبغي ان يكون القصد فيها حتى لا يكون المأخوذ اجرة على العبادة واشتراء بآيات الله ثمناً قليلاً ، والقاضى اذا اجازه الامام اونائبه للقضاء عموماً او خصوصاً وجلس فى مجلس القضاء بأمر الامام الذى هو أمر الله ولم يكن الداعى له الى القضاء سوى الامر كان حافظاً لآية الله فان القضاء آية الامر به ، والامر آية الامر ، والآمر آية الله ، وان كان الداعى له التقرب الى الله الى الامام او طلب رضا كل او اصلاح بين الناس اورفع الخصومات او احقاق الحقوق اورفع الظلم وحفظ المظلوم واجرء احكام الله وحدوده او امثال ذلك من الاغراض الصحيحة كان مستبدلاً بآية الله ثمناً قليلاً ، وان كان الداعى له التراس على العباد والتبسط فى البلاد او التحبب الى الناس او تخويف الخلق او الشرف والحسب او الخدم والحشم او الاعراض الفانية الدنيوية او غير ذلك من الاغراض الكاسدة فهو مستبدل بآية الله عذاباً دائماً دائماً اليماً ، هذا اذا كان القاضى منصوباً من الامام لذلك اوللاعم من ذلك ، وان كان غير مأذون فى ذلك فليتدبر فى قوله (ع) : هذا مجلس لايجلس فيه الا نبي او وصي او شقى ، وهكذا حال أصحاب الفتيا فانهم فى فتياهم ان لم يكونوا مأذونين اولم يكن الامر داعياً لهم صدق عليهم قوله تعالى : يلوون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وقوله تعالى : فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم فان المراد بالكتاب كتاب النبوة واحكامها المستنبطة من الآيات والاخبار والفتيا وآيات القرآن واخبار المعصومين (ع) هذا الكتاب الذى يلوون السنتهم به ويكتبونه بأيديهم فان الانسان مالم يخرج من أغراضه سواء كانت صحيحة او فاسدة كان مايجريه على اللسان او يكتبه باليد ملوياً بلسانه ومكتوباً بيده لابلسان مسخر لامر الله ولا بيد آله لله وان كان صورته صورة الكتاب وصورة الاحكام الشرعية واخبار المعصومين (ع) لم يكن من الكتاب ولا من الشريعة ولا من المعصومين (ع) فان صورة اللفظ وصورة النقش حرمتها بنية المتكلم والكتاب ، الا ترى أن الفقهاء رضوان الله عليهم أفتوا بأن لفظ محمد (ص) ان كتب مراداً به محمد بن عبد الله الرسول الختمى (ص) كان محترماً ومسّه بدون الطهارة حراماً ، وان كتب مراداً به غيره لم يكن له حرمة مع ان الصورة فى الكتابتين واحده لامتيز بينهما والفرق ليس الا بنية الكاتب فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ويلوونه بالسنتهم مما كتبت ايديهم ونطقت به السنتهم وويل لهم مما يكسبون ، لكن ما كتب من صورة القرآن ينبغي الاهتمام فى احترامه مراعاة لحفظ صورة الكتاب كما ورد التأكيد فى الاهتمام بما جمعه عثمان من صورة الكتاب وأمثال الآيتين المذكورتين فى حق الشجرة الملعونة وهى بنو امية واحزابهم واتباعهم الى يوم القيامة الذين عاندوا الائمة وشيعتهم فضلاً عن الاذن منهم فى كتابة الكتاب والفتيا فى الاحكام ولهذا كان اهتمام الشيعة من الصدر الاول بالاذن والاجازة من المعصومين (ع) او ممن نصبوه لذلك بحيث مالم يجازوا لذلك لم يتكلموا فى الاحكام ولم يكتبوا منها شيئاً ، والمدرس فى تدريسه والمتعلم فى تعلمه ان كانا مأمورين بذلك ولم يكن الداعى لهما الا الامر كانا حافظين لآيات الله ، والا كانا مستبدلين ، سواء كان غرضهما من المباحات او من غير المباحات نظير ارباب القضاء والفتيا ، وكذلك الحال فى جملة الاعمال والاحوال عبادة كانت او غيرها فما من احد سوى المخلصين (بفتح التلام) الا وهو مشترى بآيات الله ثمناً قليلاً بوجه ، أعاذنا الله وجميع المؤمنين منه ، وأعظم من ذلك الاشتراء كله أن تقلد نبي العصر او ولي الامر ثم تعرض عنه للاشتغال بما عرضته النفس من اهوائها وتطهر بيت قلبك حتى يدخل فيه ويظهر عليك فى عالمك الصغير صاحب الامر عجل الله فرجه ثم تعرض عنه او يعرض عنك فانك حينئذ تكون اشد حسرة وندامة من كل ذى حسرة

وندامةٍ [وَأَيَّاءُ فَاتَّقُونَ] لما كان الرّهبّة في الاغلب من المحتمل الوقوع والتقوى من المتيقّن الوقوع والغفلة عن النّعمة وترك الوفاء بالعهد من غير الاعراض والاستهزاء بالمعاهد معه محتمل النّعمة ، واشتراء الثمن القليل بالآيات التي اصلها واعظمها نبيّ الوقت او خليفته متيقّن النّعمة لانّ شراء سائر الآيات وان كان محتمل النّعمة لكنّه باعتبار ادائه الى شراء الآيّة الكبرى متيقّن النّعمة استعمل الرّهبّة هناك والتقوى هيّنها .

[وَلَا تَلْبِسُوا] لا تخلطوا [الْحَقَّ] الذي هو الايمان والعقائد الدّينيّة والفروع الشرعيّة المأخوذة من طريق الظّاهر بالتعلّم والتعليم او من طريق الباطن بالالهام والوجدان والحقّ الذي هو ولاية عليّ (ع) او الحقّ الذي هو أعمّ من الولاية والعقائد الدّينيّة والفروع الشرعيّة [بِالْبَاطِلِ] الذي هو الكفر و ضدّ العقائد الدّينيّة وضدّ الفروع الشرعيّة او الباطل الذي هو ولاية غير عليّ (ع) او الباطل الذي هو أعمّ ، اولانلبسوا الاعمال الالهية بالأغراض النّفسانيّة ، اولانلبسوا الحقّ الذي هو نبوة محمّد وولاية عليّ (ع) الذي هو ثابت في كتبكم بتحريفاتكم الباطلة ، او الحقّ الذي هو أوصاف محمّد (ص) وعليّ (ع) بالباطل الذي أحد ثنوه في كتبكم وهذا هو نزول الآيّة [وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ] ولا تكتموا الحقّ اومع ان تكتموا الحقّ على ان يكون مجزوماً بالعطف او منصوباً بان المقدّر والمراد بالحقّ الثاني هو الاول على قانون تكرار المعرفة او غيره والمعنى لانلبسوا الحقّ بالباطل لقصد كتمانها اولعدم المبالاة به ، اولانلبسوا الحقّ الظاهر بالباطل ليشتبه على من ظهر الحقّ عليه ولا تكتموا الحقّ الغير الظاهر ليختفى على الناس [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] يعني وانتم العلماء او وانتم تعلمون الحقّ ولبسه واخفائه [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى بيان للصّلوة واقامتها وللزّكاة وايتائها في اول السورة [وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ] الركوع في اللّغة وفي العرف العامّ الانحناء وقد يستعمل في التذلل مجازاً ، وفي عرف المتشرّعة عبارة عن الانحناء المخصوص الواقع في الصّلوة ويستعمل مجازاً في الصّلوة واما في لسان الشارع فلوسلم ثبوت الحقائق الشرعيّة لم يعلم نقله الى الانحناء في الصّلوة ولوسلم نقله اليه كتر استعماله في الخضوع والتذلل ايضاً بحيث كان استعماله في الخضوع غالباً على استعماله في ركوع الصّلوة ولما كان الصّلوة المسنونة في شريعتنا عبادةً جامعةً لعبادات سائر الموجودات تكويناً ولعبادات الملائكة ولعبادات مقامات الانسان وشؤنه كان ركوع الصّلوة صورة عبادة الملائكة الرّكع وصورة عبادة الحيوان المنكوس الرأس الى الارض ، وصورة عبادة مقامه الذي به اصلاح معاشه وتبدير دنياه بقوله تعالى : واركعوا مع الرّاكعين بعد ذكر الصّلوة امر بالجماعات او بالاتّفاق مع المسلمين في عباداتهم وخضوعاتهم اوبموافقة اهل الدّنيا في مرمة المعاش يعني لا ينبغي لكم ان يكون اقامة الصّلوة مانعةً عن مرمة معاشكم بل ينبغي ان تكون مقتضيةً لمرمة المعاش واصلاح الدّنيا بحيث تكونوا رجالاً لا تلهيكم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصّلوة . وقوله تعالى [أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ] ان كان المراد به الامر بحسن المعاشرة في مرمة المعاش كان بمنزلة التعليل لقوله : واركعوا مع الرّاكعين على المعنى الاخير وامراً لهم بحسن المعاشرة على أبلغ وجه وأوكده ، وان كان المراد الامر بحسن المؤانسة مع الحقّ وحسن المعاشرة مع الخلق كان بمنزلة التعليل لمجموع قوله واقموا الصّلوة (الخ) والاستفهام للانكار التوبيخي والمعنى انكم مفطرون على ان تأمروا الناس بالبرّ والاحسان في العبادات وبالا احسان مع الخلق ومكلّفون من الله مطابقاً للفترة بذلك ولا يجوز لكم

ان تأمروا الناس بذلك وتتركوا أنفسكم بان لاتصلحوا بالايثار فأصلحوها أولاً بأقامة الصلوة وإيتاء الزكوة والركوع مع الراكعين بأى معنى أريد ، ثم مروا الناس بذلك لقبح امر الناس بذلك وعدم الايثار به فى العقل والعرف [وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ] السماوى من التوراة والانجيل وغيرهما من الصحف دونهم ، وانتم تتلون كتاب النبوة وأحكام الشريعة دون الناس فانتم عالمون بالمعروف دونهم ، فانتم اولى بالايثار منهم ، اوالمعنى وانتم تتلون الكتاب وفيه قبح الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ممن لا يأترو ولا يتناهى [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] قبح ذلك وعقوبة القبيح بعده .

**تحقيق الامر بالمعروف**  
اعلم ان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر واجبان فى الجملة اما عموم وجوبهما لكل فرد بالنسبة الى كل واحد من الناس وبلا شرط فلا ؛ فنقول : انهما واجبان على كل بالغ رشيد بالنسبة الى من فى عالمه الصغير فانه اذا تعلق التكليف بالانسان كان

**وموارده**

عليه ان يأمر نفسه وقواه بما علم انه خير ويمنهى عما هو شره بالنسبة الى قوته الانسانية كما كان يأمر بما هو خير ويمنهى عما هو شره بالنسبة الى قواه الحيوانية قبل ذلك ، وما لم يعلم انه خير او شر كان عليه أولاً تحصيل العلم بذلك ثم الامر والنهى ، ومن كان جمع آخر تحت يده مثل امرأته واولاده ومملوكه لامثل الاجير والمكاري والخدام كان عليه ان يأمرهم بما علم انه خير لهم وينهاهم كذلك ، وما لم يعلم انه خير او شر كان عليه تحصيل علمه أولاً ثم الامر والنهى وليس عليه ان يطهر نفسه أولاً ثم يستأذن الامام ثم يأمر وينهى فان من تحت اليد كالقوى والجنود التى فى عالمه الصغير من جملة اجزائه ، والامر والنهى بالنسبة اليهم مطلقان غير مقيدتين بطهارة النفس عن جملة الرذائل وحصول القوة القدسية الرادعة عن المعاصى ، نعم كان عليه ان يأمر وينهى أولاً نفسه ويزجرها عن الرذائل ثم يأمر وينهى من تحت يده والا دخل تحت الامر التارك والنأهى الفاعل ، واما بالنسبة الى عموم الخلق فليس ذلك واجباً على كل واحد بل على من تطهر أولاً من المعاصى والرذائل ، وحصل القوة القدسية الرادعة عن ارتكاب المعاصى ، وحصل العلم بمعروف كل واحد من الناس ومنكره فان المعروف والمنكر يختلفان بحسب اختلاف الاشخاص ؛ وحسنات الابرار سيئات المقرين يدل عليه ، وفى الاولين خلاف بل أفتى اكثر الفقهاء رضوان الله عليهم بوجوب الامر بالمعروف على تاركة والنهى عن المنكر على فاعله ، واما الثالث فلا خلاف فى انه شرط لوجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بل لا خلاف فى كونه شرطاً لجوازهما ، وقيل : ان هذا الشرط يقتضى اشتراطهما بالاولين ايضاً فان العلم بمعروف كل واحد ومنكره يقتضى البصيرة التامة بحاله بحيث يعلم انه فى اى مقام من الايمان والاسلام ، ويعلم أن اى مرتبة من الاحكام يقتضيه ذلك المقام ، وهذه البصيرة لا تكون الا لمن تطهر عن المعاصى والرذائل وحصل القوة القدسية التى هى شرط فى الافتاء ، فان الافتاء كالامر بالمعروف لا يجوز لكل واحد بل لمن تطهر وحصل القوة القدسية المذكورة وسيأتى ان شاء الله بيان له ، وفيما روى عن الصادق (ع) تصريح بعدم جواز الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بالنسبة الى عموم الخلق لكل فرد من الناس وهو قوله (ع) : من لم ينسلخ من هواجسه<sup>(١)</sup> ولم يتخلص من آفات نفسه وشهواتها ولم يهزم الشيطان ولم يدخل فى كنف الله وامان عصمته لا يصلح للامر بالمعروف والنهى عن المنكر لانه اذا لم يكن بهذه الصفة فكل ما أظهر يكون حجة عليه ولا ينتفع الناس به قال الله تعالى : تأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ويقال له : يا خائن اتطالب خلقى بما خنت به نفسك

١- فى القاموس هجس من باب ضرب بمعنى خطر هجس فى صدره خطر او هو خطرات السوء التى يسمى وسواس



وأرخيت عنه عنانك ، وهكذا الحال فيما روى عنه (ع) انه سئل عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أو اوجب هو على الامة جميعاً ؟ - فقال : لا ؛ فقل : ولم ؟ - قال : انما هو على القوى المطاع العالم بالمعروف من المنكر لا على الضعفة الذين لا يهتدون سبيلاً الى اى من اى يقول من الحق الى الباطل والدليل على ذلك كتاب الله تعالى قوله ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فهذا خاص غير عام كما قال الله تعالى : ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون ، ولم يقل : على امة موسى ، ولا على كل قوم وهم يومئذ امة مختلفة : والامة واحد فصاعداً كما قال الله تعالى : ان ابراهيم كان امة قانتا لله يقول : مطيعاً لله ، الى آخر الحديث ، والايثار الدالة على ذم الامر التارك والنهي الفاعل يشعر بذلك مثل ما نسب الى امير المؤمنين (ع) وهو قوله : وانهوا عن المنكر وتناهوا عنه فانما أمرتم بالنهي بعد التناهي وقوله (ع) لعن الله الآمرين بالمعروف والتاركين له ، والنهين عن المنكر العاملين به ، ومثل الاخبار الدالة على ذم من وصف عدلاً ثم خالفه الى غيره وانه اشد حسرة يوم القيامة فعلى هذا فالايثار الدالة على عموم وجوبها امة مخصصة بالعالم المطهر او بالعالم بالمعروف الذى يأمر به والمنكر الذى ينهى عنه ، اونقول التطهير وحصول العلم من مقدماتهما فهما واجبان مطلقاً لكن حصولهما مشروط بالعلم والتطهير لاجوبهما فالأمر بهما يقتضى الأمر بمقدماتهما أولاً مع ان المقدمات فى أنفسها مأمور بها ، اونقول : وجوبهما على الكل انما هو بعنوان التعاون على البر والتقوى وترك التعاون على الاثم والعدوان ، لاجب عنوان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وان كان لفظ الاخبار بعنوان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فان الالفاظ كثيراً يستعمل بعضها فى عنوان البعض الآخر .

[وَأَسْتَعِينُوا] فيما ذكر من الوفاء بالعهد الى آخر ما ذكر اوفى خصوص تطهير النفس وأمر الغير بالبر اوفى جملة الأمور من الانتهاء عن المناهى وامثال المأمورات وحسن المضى فى المصائب وحسن المعاشرة مع الخلق وتحصيل الراحة فى الدنيا والآخرة [بِالصَّبْرِ] فانه لا يتيسر شىء من المذكورات الا بالصبر فانه حبس النفس عن الهيجان عند الغضب ، وعن الطيش عند الشهوة ، وعن الجزع عند ورود المكاره ، ومن استعان بالصبر فى اموره لم يخرج منه الغضب عن حق ولم يدخله الشهوة فى باطل وهانت عليه المصائب فلم يكن اسيراً للشهوة والغضب ولا جزوعاً عند المصيبة فكان فى الدنيا فى راحة عن الاسر والجزع ، وفى الآخرة فى اطلاق عن السلاسل وفى نعمة عظيمة فى الجنان ، ولم يمنعه الشهوة والغضب ولا البلاء عن تزود معاده ولا عن مرمة معامشه [وَالصَّلَاةِ] الصلوة حقيقة من ولى الامر ولايته ومن غيره قبول ولاية ولى الامر كما ان الزكوة هى التبرى من غير ولى الامر ولذا كانت الصلوة والزكوة عمادى الدين ، ولم يكن شريعة من لدن آدم (ع) الا كانتا اساسيهما ، ولما كان القلب مسخراً للقلب وكان اثر الصفات القلبية يظهر على القلب كان للصلوة والزكوة فى كل شريعة صورة على القلب ، ولما كان الشرائع بحسب اختلاف النبوات فى الكمال وبحسب اختلاف الازمان واستعداد اهلها مختلفة اختلفت صورة الصلوة والزكوة فى الشرائع ، ولما كانت شريعة محمد (ص) باخبارهم اكمل الشرائع كان صورة الصلوة والزكوة فى شريعته اكمل الصور ، وقد فسر الصبر فى الاخبار بالصيام لكون الصيام اكمل افراده وسبباً لحصول سائر انواعه ولا غرو فى تفسيره بالرسالة لكونها مانعة للنفس بانذارها عن امضاء الغضب والشهوة وعن الجزع عند المصيبة ، وتفسيره بالرسول لاتحاده مع الرسالة التى هى شأن من شؤنه واتحاد كل ذى شأن مع شأنه كما لا غرو فى تفسير الصلوة بعلى (ع) لكون الولاية شأناً منه واتحاده مع شأنه ، وعن الصادق (ع) ما يمنع أحدكم اذا دخل عليه غم من غموم الدنيا ان يتوضأ ثم يدخل مسجده فيركع

ركعتين فيدعوا الله فيهما اما سمعت الله تعالى يقول : واستعينوا بالصبر والصلوة . وعنه (ع) كان عليّ (ع) اذا هاله شيء فزع الى الصلوة ثم تلا هذه الآية واستغفوا بالصبر والصلوة [ وَإِنَّهَا ] اى الصلوة كما يستنبط من الاخبار وقيل : الاستعانة بهما . وما في تفسير الامام (ع) من قوله ان هذه الفعلة من الصلوات الخمس والصلوة على محمد (ص) وآله (ع) مع الانقياد لاوامرهم والايمان بسرهم وعلانيتهم وترك معارضتهم بلم وكيف يدل على ان الضمير راجع الى الصلوة وان المراد بالصلوة الولاية الظاهرة بالصلوات الخمس والصلوة على محمد (ص) وآله (ع) والانقياد لاوامرهم وترك مخالفتهم [ لَكَبِيرَةٌ ] على كل احد لان الانسان ما لم يخرج من انانيته ولم يستشعر بعظمة الله لا يتيسر له الصلوة التي هي الانقياد تحت أمر الله والتسخر له او الافعال المسببة عن الانقياد فان الانانية التي هي صفة الشيطان والنفس منافية للانقياد الذي هو صفة الانسان [ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ] المتذللين تحت عظمة الله الخارجين من انانيتهم وعظمتهم ، والخشوع والخضوع والتواضع الفاظ متقاربة المعنى فان الخشوع حالة حاصلة من الاستشعار بعظمة المتخشع له مع محبته والالتذاذ بوصاله ما منه مزوجاً بألم الفراق ؛ والخضوع تلك الحالة ، لكن الاستشعار بالعظمة في الخضوع اكثر منه في الخشوع والمحبة أخفى ، والتواضع تلك الحالة والعظمة اكثر والمحبة أخفى بالنسبة الى الخضوع .

اعلم ان الانسان كلما ازداد خروجه من انانيته وشيئته ازداد انقياده لولّى امره ، وكلما ازداد جهة انقياده ازداد خشوعه اى استشعاره بعظمة ولّى امره والتذاذ بوصاله وتألمه بجهة فراقه ، وكلما ازداد خشوعه ازداد تلذذه بصلوته حتى نصير صلوته قرّة عينه ويجعل راحته في صلوته كما روى عن النبي (ص) انه قال : قرّة عيني في الصلوة ، وكان يقول : روحنا يا ارحنا يا بلال .

[ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ] في الحياة الدنيا قد يفسر الرب بالرب المضاف والملاقة بملاقة الرب المضاف من حيث ربوبيته وهي بظهور مثاله على الصدر المعبر عنه في اصطلاح الصوفية بالفكر وفى لسان الشريعة بالسكينة وهو ظهور صاحب الامر فى العالم الصغير واول مراتب معرفة على بالتورانية وحينئذ فالظن بمعناه فانهم لا يتيقنون ذلك بل يتوقعونه ويرجونه وقد يفسر بملاقة الرب المضاف فى الآخرة فالظن ايضاً بمعناه لانهم لا يعلمون انهم يلاقون ربهم فى الآخرة اويختم لهم بالشر فينكسون فى النار وقد يفسر بملاقة الحساب والجزاء يعنى بالبعث فالظن بمعنى اليقين ، ولما كان النفس علومها غير معلوماتها بل قد يتخلف المعلومات عنها كثيراً ما يستعمل الظن فيها لمشابتها بالظنون فى ذلك بخلاف علوم القلب والروح [ وَأَنَّهُمْ ] بعد لقائه فى الحياة الدنيا اوبعد بعثتهم ولقاء حسابه فى الآخرة [ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ] كره النداء للتأكيد ولان المراد بنى اسرائيل هناك كما مضى بنو آدم والمراد بهم ههنا بنو اسرائيل حقيقة فان المراد اظهار الامتنان بالنعم التي أنعمها عليهم خاصة لكن الغرض التعريض بامّة محمد (ص) وسائر الخلق [ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ] ببعثة الانبياء فيكم ودلائلهم لكم الى بعثة محمد (ص) وخلافة وصيه ، والمراد من النعمة المضافة جنس النعمة ويكون قوله : [ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ] من قبيل عطف التفصيل على الاجمال على الوجه الاخير ، ونسبة النعم الى الموجودين مع انها كانت لاسلافهم المعدومين على طريق مخاطبات العرف فانهم ينسبون ما وقع من قبيلة الى بعضهم الذى لم يشاركوهم من جهة السخية والموافقة فى الحسب والنسب ، والمراد من العالمين اهل عالمهم الموجودون معهم لأهل كل عالم

حتى يلزم تفضيلهم على أمة محمد (ص) [وَاتَّقُوا يَوْمًا] يوم الموت فانه وقت [لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ] في رفع الموت وتأخيرها [وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ] فداء يكون بدلاً منها بتحمل الموت [وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] يعني ان انجر الامر الى المدافعة يوم الموت لم يكن لهم ناصر يدفع عنهم روى عن الصادق (ع) هذا يوم الموت فان الشفاعة لا تغني عنه فاما يوم القيامة فانا واهلنا نجزي عن شيعتنا كل جزء لكونن على الاعراف بين الجنة والنار محمد (ص) وعلى (ع) وفاطمة والحسن (ع) والحسين (ع) والطيبون من آلهم فنرى بعض شيعتنا في تلك العرصات ؛ فمن كان منهم مقصراً وفي بعض شداثدها نبعث عليهم خيار شيعتنا كسلمان والمقداد وأبي ذرٍّ وعمار ونظرائهم في العصر الذي يليهم في كل عصر الى يوم القيامة فينقضون<sup>(١)</sup> عليهم كالبزة والصقور ويتناولونهم كما يتناول البزة والصقور صيدها فيزفونهم الى الجنة زفاً<sup>(٢)</sup> وانا لنبعث على آخرين من محبينا خيار شيعتنا كالحمام فيلتقطونهم من العرصات كما يلتقط الطير الحب وينقلونهم الى الجنان بحضرتنا ؛ وسيؤتى بالواحد من مقصري شيعتنا في أعماله بعد ان قد حاز الولاية والتقية وحقوق اخوانه ويوقف بازائه مائة واكثر من ذلك الى مائة الف من النصاب فيقال له هؤلاء فداؤك من النار فيدخل هؤلاء المؤمنون الجنة واولئك النصاب النار، وذلك ما قال الله عز وجل ربما يؤد الذين كفروا يعني بالولاية لو كانوا مسلمين في الدنيا متقادين للامامة ليجعل مخالفهم من النار فداءهم [وَأَدْخَجْنَاكُمْ] اذكروا اذنجينا اسلافكم [مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ] من سامه الامر كلفه وقلما يستعمل في غير الشر والمراد بسوء العذاب الاعمال الشاقة الخارجة عن الطاقة كانوا يأمرونهم بنقل الطين واللبن على السلايل مع ان كانوا يقيدونهم بالسلاسل اوقوله تعالى [يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ] بيان لسوء العذاب كانوا يقتلون الذكور من اولاد بنى اسرائيل طلباً لقتل من أخبر الكهنة والمنجمون بأن خراب ملكك فرعون بيده وجعل الله رغم أنه تربية موسى بيده [وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ] يستبقون بناتكم للاسترقاق بقرينة المقابلة لذبح الابناء ويفتشون حياء نساءكم يعني فروجهن لتجسس العيب كالاماء اولتجسس الحمل ، وروى انه ربما كان يخفف العذاب عنهم ويسلم ابناؤهم من الذبح وينشئون في محل غامض ويسلم نساؤهم من الافتراش بما أوحى الله الى موسى (ع) من التوسل بالصلوة على محمد (ص) وآله (ع) الطيبين [وَفِي ذَلِكُمْ] الانجاء اوسوم سوء العذاب اوالمذكور من الانجاء وسوم سوء العذاب [بَلَاءٌ] نعمة او نعمة او امتحان بالنعمة والنعمة كليهما [مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ] والمقصود تذكير بنى اسرائيل بالبلاء العظيم الذى ابتلى به اسلافهم وتخفيفه بالصلوة على محمد (ص) وآله (ع) الطيبين ليتنبهوا ان من كان التوسل بأسمائهم والصلوة عليهم رافعاً لعذابهم ومورثاً لنجاتهم وبركاتهم فالتوسل بأشخاصهم (ع) كان اولى في ذلك وتنبية الاممة على شرافة محمد (ص) وآله (ع) [وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ] من جنود فرعون ومن الغرق [وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ] اى فرعون وقومه فان نسبة أمر الى قوم بسبب الانتساب الى رئيسهم تدل على ان المنتسب اليه

١- انقض الطير بتشديد الضاد هوى ليقع .

٢- زف العروس = هديها .

اولى بذلك الامر [وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ] اليهم وهم يفرقون وقد ورد في اخبارنا ان نجاتهم ونعمهم كانت بتوسلهم بمحمد (ص) وآله (ع) والمقصود من ذكر نجاتهم ونعمهم تذكيرهم بتوسلهم بمحمد (ص) وآله الطيبين حين عدم ظهورهم حتى يتذكروا بأن من كان نجاتهم من البلايا ونعمهم بتوسلهم به حين لم يكن موجوداً فالتوسل به حين ظهوره اولى وفيه تعريض بالامة وبنجاتهم ونعمتهم بمحمد (ص) وآله (ع) وبان لا ينبغي التخلف عن قوله ومعاندة آله الذين كان السلف بتوسلهم بهم ينجون ويتنعمون ، وقصة خروج موسى (ع) مع بني اسرائيل من مصر ، وخروج فرعون وجنوده على اثرهم ، وعبور السبطي وغرق القبطي مذكورة في المفصلات ولعلنا نذكر شطراً منها فيما يأتي .

[وَإِذْ أَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً] كان موسى بن عمران يقول لبني اسرائيل: اذا فرج الله عنكم آتيتكم بكتاب من ربكم مشتمل على ما تحتاجون اليه في دينكم ، فلما فرج الله عنهم امره الله عز وجل ان يأتي للميعاد ويصوم ثلاثين يوماً فلهما كان في آخر الايام استاك قبل الفطر فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى: اما علمت ان خلوف فم الصائم أطيب عندى من ريح المسك ، صم عشرآ آخر ولا تستك عند الافطار ؛ ففعل ذلك موسى فكان وعدا الله تعالى ان يعطيه الكتاب بعد اربعين ليلة فأعطاه آياه فجاء السامري فشبه على مستضعفى بني اسرائيل وقال وعدكم موسى ان يرجع اليكم بعد اربعين ليلة وهذه عشرون ليلة وعشرون يوماً تمت اربعون خطأ موسى ربه وقد اتاكم ربكم ان يريكم انه قادر على ان يدعوكم بنفسه الى نفسه وانه لم يبعث موسى لحاجة منه اليه فأظهر لهم العجل الذى كان عمله ، فقالوا له : كيف يكون العجل آلها ؟ قال لهم : انما هذا العجل يكلتمكم منه ربكم كما كلم موسى من الشجرة فالاله فى العجل كما كان فى الشجرة فضلوا وعبدوه . ونقل انه صنع صورة العجل ووضعها بحيث كان مؤخره الى حائط وحبس خلف الحائط بعض مردته فوضع فاه على دبره وتكلم بما تكلم فتوهموا ان العجل يكلتمهم . ونقل ان السامري كان قد أخذ من تراب اثر قدم رمكة جبرئيل يوم غرق فرعون وكان التراب فى صرة عنده وكان يفتخر على بني اسرائيل بذلك وكان موسى قد وعدهم ان يأتي بالكتاب بعد الثلاثين فلما انقضى الثلاثون ولم يرجع موسى اتى الشيطان بصورة شيخ وقال لهم : ان موسى قد هرب ولا يرجع اليكم فاجمعوا الى حليكم حتى اتخذ لكم آلها فصاغ لهم العجل وقال للسامري : هات التراب الذى عندك فأثابه به فألقاه فى جوف العجل فتحرك وخار ونبت له الوبر والشعر [ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ] نقل ان اتخاذهم العجل كان بتهاونهم بالصلاة على محمد (ص) وآله (ع) وبترك التوسل بهم [ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ] بتوسلكم بمحمد (ص) وآله من بعد ذلك [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمة العفو ونعمة التوسل بمحمد (ص) وآله (ع) [وَإِذْ آتَيْنَا] واذكروا اذ آتينا [مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ] ما به يفرق بين الحق والباطل والمحق والمبطل والمراد بالكتاب النبوة والتوراة صورتها والفرقان الرسالة والمراد بالكتاب النبوة والرسالة والفرقان الولاية فانها الفارقة بين الخير والشر والخير والتشريع والتوراة صورتها ولذا فسر الكتاب بالتوراة او النبوة يعنى التى كانت فى موسى (ع) والفرقان بالاقرار بمحمد (ص) والطيبين من آله (ع) فانه كالولاية فارق ، نقل انه لما أكرمهم الله بالكتاب والايمان به أوحى الله الى موسى هذا الكتاب قد أقرؤا به وقد بقى الفرقان فرق مابين المؤمنين والكافرين فجدد عليهم العهد به فاننى آليت على نفسى قسماً حقاً لا أتقبل من أحدهم ايماناً ولا عملاً الا به ، قال موسى (ع) : ما هو

يَا رَبِّ ۚ قَالَ اللَّهُ : يَا مُوسَى تَأْخُذْ عَلَيْهِمْ أَنْ مُحَمَّدًا (ص) خَيْرَ النَّبِيِّينَ وَسَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ ، وَأَنْ أَخَاهُ وَوَصِيَّهُ عَلِيًّا خَيْرَ الْوَصِيِّينَ ، وَأَنْ أَوْلِيَاءَهُ الَّذِينَ يَقِيمُهُمْ سَادَةُ الْخَلْقِ ، وَأَنْ شِيعَتَهُ الْمُنْقَادِينَ لَهُ وَلِخَلْفَائِهِ نَجُومَ الْفَرْدُوسِ إِلَّا عَلَى وَمُلُوكَ جَنَّاتِ عَدْنٍ فَأَخُذْ عَلَيْهِمْ مُوسَى ذَلِكَ ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ اعْتَقَدَهُ حَقًّا وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْطَاهُ بِلْسَانِهِ دُونَ قَلْبِهِ ، فَالْفَرَقَانِ النَّوْرَ الْمُبِينِ الَّذِي كَانَ يُلُوحُ عَلَى جَبِينِ مَنْ آمَنَ بِمُحَمَّدٍ (ص) وَعَلَى (ع) وَعَتَرْتُهُمَا وَشِيعَتُهُمَا وَفَقَدَهُ مِنْ جَبِينِ مَنْ أَعْطَى ذَلِكَ بِلْسَانِهِ دُونَ قَلْبِهِ أَقُولُ : الْأَقْرَارُ بِهَذِهِ الْمَعَانِي وَالْمَرَاتِبِ الْمَذْكُورَةِ لَيْسَ إِلَّا بِقَبُولِ الْوَلَايَةِ فَانَّهُ بِالْوَلَايَةِ يَتَبَيَّنُ مَرَاتِبُ الْوُجُودِ وَأَنْ بَعْضُهَا أَفْضَلُ مِنْ بَعْضٍ وَمَرَاتِبُ الرِّسَالِ وَالْأَوْصِيَاءِ وَأَنْ بَعْضُهُمْ أَكْمَلُ مِنْ بَعْضٍ لَا يَبْغِيهَا [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] إِلَى مَقَامَاتِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرِّسَالِ وَمَرَاتِبِ الْوُجُودِ وَمَرَاكِحِ السَّلُوكِ وَعَوَالِي الْعَوَالِمِ [وَأَذَقَالِ مُوسَى لِقَوْمِهِ] عَذَابَ نِعْمَةٍ أُخْرَى فَانَّ تَوَجُّهَ مُوسَى إِلَيْهِمْ وَتَذَكِيرَهُمْ بِالتَّوْبَةِ وَتَعْلِيمَهُمْ طَرِيقَ التَّوْبَةِ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ كَمَا أَنَّ قَبُولَهُمْ لِقَوْلِهِ (ع) وَتَوْبَتَهُمْ بِقَتْلِ أَنْفُسِهِمْ كَانَتْ نِعْمَةً عَظِيمَةً [يَا قَوْمُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ] أَلَهًا [فَتَوَبُّوا] عَنْ ظَلَمِكُمْ وَضَلَالِكُمْ بِمَا بَرَأْتُمْ [إِلَى بَارِيكُمْ] التَّعْلِيقُ عَلَى الْوَصْفِ لِلْأَشْعَارِ بِعِلَّةِ التَّوْبَةِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى غَايَةِ الْغِبَاوَةِ بِالْإِنْصِرَافِ عَنِ الْبَارِي إِلَى الْمَبْرُوءِ [فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ] الَّتِي اقْتَضَتْ الْإِنْصِرَافَ عَنِ الْبَارِي إِلَى الْمَبْرُوءِ الَّذِي هُوَ غَايَةُ الْحِمَاةِ ؛ فَالْمُرَادُ بِالْأَنْفُسِ الْأَنْفُسِ الْمُقَابِلَةِ لِلْعُقُولِ ، أَوْ اقْتُلُوا وَأَفْنُوا أَنْفُسَكُمْ الَّتِي اقْتَضَتْ الْإِسْتِقْلَالَ بِالْأَرَاءِ الْكَاسِدَةِ ، أَوْ اقْتُلُوا ذَوَاتَكُمْ بِقَتْلِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا . وَ مَا وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ مِنْ أَنَّهُمْ أَمَرُوا أَنْ يَقْتُلُوا أَنْفُسَهُمْ بِالسِّيُوفِ وَأَنَّهُمْ كَانُوا سَبْعِينَ أَلْفًا شَهَرُوا السِّيُوفَ عَلَى وجوههم يدلُّ على ذلك ، مِثْلَ مَا وَرَدَ أَنَّ الْعَابِدِينَ كَانُوا سِتْمِائَةَ أَلْفٍ الْإِثْنَيْنِ عَشَرَ أَلْفًا وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يَعْبُدُوا الْعِجْلَ أَمَرَ اللَّهُ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا لَمْ يَعْبُدُوا الْعِجْلَ أَنْ يَقْتُلُوا الَّذِينَ عَبْدُوا الْعِجْلَ فَشَهَرُوا سِيُوفَهُمْ وَقَالُوا : نَحْنُ أَعْظَمُ مَصِيبَتِهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ نَقْتُلُ آبَاءَنَا وَقَرَابَاتَنَا بِأَيْدِينَا فَتَزُلْ الْوَحْيُ عَلَى مُوسَى (ع) أَنَّ قُلُوبَهُمْ : تَوَسَّلُوا بِالصَّلَاةِ عَلَى مُحَمَّدٍ (ص) وَآلِهِ (ع) حَتَّى يَسْهَلَ عَلَيْكُمْ ذَلِكَ فَتَوَسَّلُوا فَسَهَلَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ فَلَمَّا اسْتَمَرَ الْقَتْلُ فِيهِمْ وَهُمْ سِتْمِائَةُ أَلْفٍ الْإِثْنَيْنِ عَشَرَ أَلْفًا وَاسْتَسْلَمُوا لِذَلِكَ وَقَفَ اللَّهُ الَّذِينَ عَبْدُوا الْعِجْلَ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ فَتَوَسَّلُوا فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَرَفَعَ الْقَتْلَ [ذَلِكَ] الْقَتْلَ [خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ] كَرَّرَ الْبَارِي لِلتَّذَكُّرِ وَالتَّمَكِينِ وَاحْتِضَارِ اللَّهِ بِالْوَصْفِ الْمَخْصُوصِ تَأْكِيدًا لِنِسْبَةِ الْغِبَاوَةِ إِلَيْهِمْ بِالْإِنْصِرَافِ عَنِ عِبَادَةِ الْبَارِي إِلَى عِبَادَةِ الْمَبْرُوءِ .

اعْلَمْ أَنَّ اسْمَ اللَّهِ وَسَائِرَ اسْمَائِهِ تَعَالَى قَدْ تَكَرَّرَ فِي الْكِتَابِ كَثِيرَ تَكَرُّارٍ ، وَالْوَجْهَ الْعَامَّ التَّمَكِينِ فِي الْقُلُوبِ وَتِلْكَ ذِ الْمَوْحَى إِلَيْهِ بِسْمَاعِهِ وَذِكْرِهِ وَيُوجَدُ فِي خُصُوصِ الْمَقَامَاتِ دَوَاعٍ خَاصَّةٌ غَيْرُ ذَلِكَ سِوَاهُ اقْتَضَتْ الدَّوَاعِي أَسْمَاءَ خَاصَّةً مِثْلَ اقْتِضَاءِ مَقَامِ التَّهْدِيدِ الْأَسْمَاءَ الْقَهْرِيَّةَ كَالْأَسْمَاءِ الدَّالَّةِ عَلَى الْغَضَبِ وَالْإِنْتِقَامِ وَسُرْعَةِ الْإِنْتِقَامِ وَمِثْلَ اقْتِضَاءِ مَقَامِ الْوَعْدِ الْأَسْمَاءَ اللَّطِيفَةَ أَوَّلًا .

[فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ] .

[وَأَذَقْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَنْ نَدْعَنَ لَكَ بِالنَّبُوءَةِ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ

الصَّاعِقَةُ] بِجُرْأَتِكُمْ عَلَى نَبِيِّكُمْ وَعَلَى رَبِّكُمْ وَسُوءِ أَدْبِكُمْ [وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ] إِلَى الصَّاعِقَةِ تَنْزِلُ بِكُمْ

فَمِنْكُمْ [ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ] إِيَّاهُ إِلَى أَنَّ الْبَعْثَةَ كَانَتْ عَنْ مَوْتٍ لَا عَنْ غَمَاءٍ ، وَهَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ

على جواز الرجعة كما ورد الاخبار بها وصارت كالضرورة في هذه الامة وقد احتج امير المؤمنين (ع) بها على ابن الكواء في انكاره الرجعة ، وورد انه سئل الرضا (ع) كيف يجوز ان يكون كلم الله موسى بن عمران لا يعلم ان الله لا يجوز عليه الرؤية حتى يسأله هذا السؤال ؟- فقال : ان كلم الله علم ان الله منزّه عن ان يرى بالابصار ولكنه لما كلمه وقربه نجياً رجع الى قومه فأخبرهم ان الله كلمه وقربه وناجاه فقالوا : لن نؤمن لك حتى نسمع كلامه كما سمعته ؛ وكان القوم سبعمائة الف فاختار منهم سبعين الفا ثم اختار منهم سبعة آلاف ثم اختار منهم سبعمائة ثم اختار منهم سبعين رجلاً لميقات ربه ؛ فخرج بهم الى طور سيناء فأقامهم في سفح الجبل وصعد موسى الى الطور وسأل الله ان يكلمه ويسمعهم كلامه وكلمه الله وسمعوا كلامه من فوق وأسفل ويمين وشمال ووراء وامام لان الله أحدثه في الشجرة ثم جعله منبعثاً منها حتى سمعوه من جميع الوجوه فقالوا : لن نؤمن بأن هذا الذي سمعناه كلام الله حتى نرى الله جهرة ، فلما قالوا هذا القول العظيم واستكبروا وعتوا بعث الله عليهم صاعقة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم فماتوا ، فقال موسى (ع) : ما أقول لبني اسرائيل اذا رجعت اليهم وقالوا انتك ذهبت بهم فقتلنهم ؛ لانك لم تكن صادقاً فيما ادّعت من مناجاة الله اياك ؛ فأحياهم وبعثهم فقالوا : انتك لو سألت الله ان يريك تنظر اليه لاجابك فتخبرنا كيف هو ونعرفه حق معرفته فقال موسى (ع) : يا قوم ان الله لا يرى بالابصار ولا كيفية له وانما يعرف بآياته ويعلم بأعلامه فقالوا : لن نؤمن لك حتى تسأله ، فقال موسى (ع) : يا رب انتك قد سمعت مقالة بني اسرائيل و أنت أعلم بصلاحهم فأوحى الله اليه يا موسى (ع) : سلني ما سألوك فلم أء اخذك بجهلهم فعند ذلك قال موسى : رب أرني أنظر اليك ، قال : لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه وهوى فسوف تراني فلما تجلّى ربه للجبل بآية من آياته جعله دكاً وخر موسى صعقاً فلما أفاق قال : سبحانك تبت اليك يقول رجعت الى معرفتي بك عن جهل قومي وأنا أول المؤمنين منهم بأنك لا ترى .

وذكر في الاخبار أن موسى اختار من قومه وهم سبعمائة ألف سبعين رجلاً من خيار القوم بزعمه وقد وقع اختياره على الافسد مع ظنه أنهم الاصلحون و اذا كان اختيار مثل موسى (ع) رسولا من اولي العزم واقعا على الافسد علمنا ان اختيار المخلوق معزول عن تعيين الامام الذي ينبغي ان يكون أصلح المخلوق . وورد ان موسى (ع) لما اراد ان يأخذ عليهم عهد الفرقان فرق ما بين المحققين والمبطلين لمحمد (ص) بنبوته ولعلي (ع) والائمة بامانتهم قالوا لن نؤمن لك ان هذا امر ربك حتى نرى الله عياناً يخبرنا بذلك فأخذتهم الصاعقة معانية فقال موسى : للباقيين الذين لم يصعقوا اتقبلون وتعترفون والا فأنتم بهؤلاء لاحقون فقالوا : لاندرى ما حل بهم فان كانت انما اصابتهم لردهم عليك في أمر محمد (ص) وعلي (ع) فاسأل الله ربك بمحمد (ص) وآله (ع) ان يحييهم لنسألهم لماذا اصابهم ما اصابهم ، فدعى الله موسى فأحياهم فسألوهم فقالوا : اصابنا ما اصابنا لا بائنا اعتقاد امامة علي (ع) بعد اعتقاد نبوة محمد (ص) لقد رأينا بعد موتنا هذا مالِك ربنا من سماواته وحجبه وعرشه وكرسيه وجنانه ونيرانه فما رأينا أنفذ أمراً في جميع الممالك وأعظم سلطاناً من محمد (ص) وعلي (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) واننا لما متنا بهذه الصاعقة ذهب بنا الى النيران فناداهم محمد (ص) وعلي (ع) كفوا عن هؤلاء عذابكم فانهم يحيون بمسئلة سائل سأل ربنا عز وجل بنا وبآلنا الطيبين (ع) قال الله لأهل عصر محمد (ص) : فاذا كان بالدعاء بمحمد (ص) وآله الطيبين (ع) نشر ظلمة أسلافكم المصعوقين بظلمهم فاتما يجب عليكم ان لاتعرضوا لمثل ماهلكوا به الى ان أحياهم الله [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] قدمضي وجه نسبة فعل الاسلاف الى الاخلاف وأنها بملاحظة السخية بينهم وملاحظة رضا الاخلاف بفعل الاسلاف ،

ولمّا كان الشكر بمعنى ملاحظة المنعم فى النعمة اوصرفت النعمة فيما خلقت لاجله وكلّ منهما لا يمكن للمحتجب بالانانية والمقيّد بالحياة الدّانية عقّب البعث الذى هو الحياة الالهية بعد الامانة عن الحياة الدّانية والخروج من الانانية بترقب الشكر [وَزَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ] حين كونكم تائهين فى التّيه ليقبكم من ضرّ حرّ الشمس ويرد القمر [وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّانَ] فسّر المنّ بالترنجبين [وَالسَّلْوَى] بالعسل وبالطائر المشوى وبالسّمانيّ وهو طير يشبه الحمام أطول ساقاً وعنقاً منه [كُلُوا] اى قائلين كلوا [مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ] والامر فى أمثال المقام أعمّ من الاباحة والوجوب والرّجحان بحسب اعداد الاشخاص واحوال الشخص الواحد ومقدار الاكل لشخص واحد فى حال واحدة والمراد بمارزقه الله ههنا ان كان المنّ والسّلوى فاضافة الطيّبات للتّبيين لا للتقييد، وان كان المراد مطلق مارزقه الله العباد فالاضافة للتّقييد اى تقييد المضاف اليه بالمضاف، او نقول: ان كان المراد بالمرزوق المنّ والسّلوى فطيوبته وعدم طيبوبته بذكر اسم الله عليه وعدمه والمعنى كلوا ممّا ذكر اسم الله عليه ولا تأكلوا ممّا لم يذكر اسم الله عليه وحينئذٍ فالاضافة للتّقييد وفى تفسير القمى لمّا عبر موسى (ع) بهم البحر نزّلوا فى مفازة فقالوا: يا موسى أهلكتنا وأخرجتنا من العمران الى مفازة لا ظلّ فيها ولا شجر ولا ماء فكانت تجبىء بالنّهار غمامة تظللهم من الشمس وتترلّ عليهم بالليل المنّ فبأكلونه وبالعشى يجبىء طائر مشوّى فيقع على موائدهم فاذا أكلوا وشبعوا طار عنهم وكان مع موسى (ع) حجرٌ يضعه فى وسط العسكر ثمّ يضربه بعصاه فينفجر منه اثنا عشرة عيناً فيذهب الماء الى كلّ سبطٍ وكانوا اثني عشر سبطاً فلمّا طال عليهم ملوّاً وقالوا: يا موسى لن نصبر على طعامٍ واحدٍ [وَمَا ظَلَمُونَا] بكفران النعمة واستبدال الادنى بالذى هو خيرٌ او ما ظلمونا بالاعتراض على موسى (ع) وعدم مراعاة تعزيّزه وتوقيره وهو تعريضٌ بأمة محمّد (ص) وكفرانهم النعمة وعدم تعظيم محمّد (ص) والائمة (ع). وعن الباقر (ع) انه قال: ان الله أعظم وأعزّ وأجلّ وأمنع من ان يظلم ولكنه خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه وولايتنا ولايته حيث يقول: انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا يعنى الائمة منا [وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] باستبدال الادنى بالذى هو خيرٌ، او بازالة النعمة بالكفران، او بظلم الائمة الذين هم أنفس الخلائق وذواتهم حقيقة، او بظلم الائمة المسبّب او السبب لاهلاك أنفسهم [وَاذْكُرُوا يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ قُلْنَا لَكُمْ حِينَ خَرَجْتُمْ مِنَ التّيه [ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ] وهى بيت المقدس او اريحا من بلاد الشام [فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا] واسعاً بلا تعب [وَادْخُلُوا الْبَابَ] اى باب القرية او باب القبة التى فى بيت المقدس كانوا يصلّون اليها [سُجَّدًا] ساجدين لله او خاضعين متواضعين للشكر على خروجكم من التّيه ذكر أنّه مثل الله تعالى على الباب مثال محمّد (ص) وعلى (ع) وأمرهم ان يسجدوا تعظيماً لذلك ويجددوا على أنفسهم بيعتهما وذكر موالاتهما ويذكروا العهد والميثاق المأخوذين عليهم [وَقُولُوا] بألستكم هذه الفعلة من السجود والتّعظيم لمثال محمّد (ص) وعلى (ع) [حِطَّةٌ] لذنوبنا او قولوا بالسنة قلوبكم او اعتقدوا ذلك او هو مصدرٌ مبنّى للمفعول اى قولوا بالسنة اجسادكم او قلوبكم لنا حطة وسفلية بالنسبة الى المثال المذكور وهى فعلة من حطة اذا أنزله وألقاه وقرئ حطة بالنصب مفعولاً لفعل محذوف وعلى أى تقدير فهذه الكلمة اما جزء جملة محذوفة المبتدأ او محذوفة الخبر أو قائمة مقام جملة محذوفة وعلى التقادير فهى اما انشائية دعائية او خبرية [نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ]

لمن كان مخطئاً منكم [وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ] منكم الجملة مستأنفة لبيان حال المحسن مخطئاً كان او غير مخطئاً [فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ] اى لم يسجدوا كما أمروا ولا قالوا ما أمروا بل دخلوا الباب بأستاهم وقالوا بدل حطة : حنطة حمراء تنقوتها أحب الينا من هذا الفعل وهذا القول ، اوقالوا حنطة فى شعير . وروى أنه كان خلافهم انهم لما بلغوا الباب رأوا باباً مرتفعاً وقالوا: ما بالنا نحتاج ان نركع عند الدخول هيهنا ظننا أنه باب متطاً من لابد من الركوع فيه وهذا باب مرتفع والى متى يسخر بنا هؤلاء يعنون موسى ثم يوشع بن نون ويسجدوننا فى الاباطيل وجعلوا أستاذهم نحو الباب وقالوا بدل قولهم حطة: ما معناه حنطة حمراء فذلك تبدلهم [فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا] وضع الظاهر موضع المضمرة وتكرار الموصول لتمكين قبح الظلم فى قلوب المستمعين والاشعار بسببته للزجر كما ان تعليق التبديل على الموصول كان للاشعار بسببته لتبديل قول النبى (ص) الذى هو قول الله والمقصود التعريض بأمة محمد (ص) وظلمهم لاهل البيت (ع) وتبديلهم قول النبى (ص) ونسب الى الباقر (ع) أنه قال : نزل جبرئيل (ع) بهذه الآية فبدل الذين ظلموا آل محمد (ص) حقهم غير الذى قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا آل محمد (ع) وهذا باعتبار المعرض به والمقصود من الآية [رِجْزاً مِنَ السَّمَاءِ] الرجز بالكسر وبالضم بمعنى العذاب او النجاسة او مطلق ما يعاف عنه كالرجس [بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ] يخرجون من امر الله وطاعته ذكر ان الرجز الذى أصابهم انه مات منهم فى بعض يوم بالطاعون مائة وعشرون ألفاً وهم الذين كانوا فى علم الله أنهم لا يؤمنون ولا يتوبون ولم ينزل على من علم أنه يتوب او يخرج من صلبه ذرية طيبة [و] اذكروا [إِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ] لم يقل لكم بالخطاب كما أتى بخطاب الحاضرين من بنى اسرائيل فى السابق واللاحق تجديداً للاسلوب واشعاراً بأن استسقاء موسى كان لبنى اسرائيل من حيث كونهم قومه وموافقين له متضرعين اليه مستحقين لطلب الرحمة لهم وليس الحاضرون اسناخاً لهم من هذه الجهة حتى يخاطبوا من هذه الحيثية فانهم لما عطشوا فى التيه التجأوا الى موسى وتضرعوا عليه واستسلموا لأمره فاستسقى لهم [فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ] وكان ذلك الحجر حجراً مخصوصاً فضربه بها داعياً بمحمد (ص) وآله الطيبين (ع) نسب الى الباقر (ع) انه قال نزلت ثلاثة احجار من الجنة؛ مقام ابراهيم (ع)، وحجر بنى اسرائيل ، والحجر الاسود . وعنه اذا خرج القائم من مكة ينادى مناديه : الا لا يحملن أحدٌ طعاماً ولا شراباً وحمل معه حجر موسى بن عمران وهو قربةير ولا ينزل منزلاً الا انفجرت منه عيون؛ فمن كان جائعاً شبع، ومن كان ظمآن روى، ورويت دوابهم حتى ينزلوا النجف من ظهر الكوفة [فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ] من الاسباط الاثنى عشر من اولاد يعقوب [مَشْرَبُهُمْ] ولايزاحمون الآخرين فى مشربهم، وكان مشرب كل كان معلوماً مميزاً عن مشارب الآخرين قائلين لهم [كُلُوا] من المن والسلوى ، او كانت العيون تنبع بما فيه غذاؤهم وشرابهم كما أشار اليه الخبر السابق [وَأَشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ] حال مؤكدة فان العثو بمعنى الافساد [وَأَذَقَلْتُمْ] واذكروا اتى بالخطاب لمجانسة الحاضرين للماضين فى الانكار والكفران [يَا مُوسَىٰ]



لَنْ نَضْرِبَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ [يعنى قال اسلافكم فى التيه لن نصبر على المنّ والتسلى ولا بد لنا من غذاء آخر معهما] فَأَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا [القل ما يؤكل من نبات الارض خضراً مثل الكراث والتنعاع والكرفس ونحوها ويطلق على مطلق نبات اخضرت به الارض] وَقِثَّائِهَا [بالمدّ وتشديد الثاء وكسر القاف وقد يضمّ الخيار ، وبعضهم يطلق القثاء على نوع شبه الخيار] وَفُومِهَا [الحنطة او الخبز او مطلق الحبوب المأكولة وقبل الثوم وقرء بالثاء] وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا [قال الله تعالى او موسى (ع)] اَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِى هُوَ اَدْنَى [وادون مرتبة من المنّ والتسلى بِالَّذِى هُوَ خَيْرٌ] فَاتَمَّا اَلَّذِى هُوَ اَدْنَى [اهبطوا] من هذه التيه [مِصْرًا] من الامصار او المراد المصر العلمى وصرفه لسكون اوسطه [فَإِنَّ لَكُمْ] فيها [مَا سَأَلْتُمْ] من البقول والقثاء والفوم وغيرها [وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ] الهوان شبه الذلّة المضروبة عليهم بالقبّة لاحاطتها بهم من جميع الجوانب او بالطّين المضروب الملتصق على الجدار ثم استعمل الضرب فيها [وَالْمَسْكَنَةُ] هى اسوء من الفقر وهذا عذابهم فى الحياة الدّنيا وذلك انّه ما ينفكّ اليهود عن الحرص والطّمع وهما أعظم أسباب الذلّة والحاجة وهم فى الظاهر أسوأ حالاً من النصارى [وَبَاؤُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ] رجعوا عن مقام السّؤال متلبّسين بغضبٍ عظيمٍ من الله ، اوصاروا أحقّاء بغضبٍ من الله فى الآخرة [ذَلِكَ] المذكور من ضرب الذلّة والمسكنة والرجوع بالغضب يا أمة محمد (ص) فانه للتعريض بهم [بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ] تخلّل كانوا للإشارة الى ان الكفر صار سجيّة لهم وكذا قتل الانبياء [بِآيَاتِ اللَّهِ] صغريّاتها وكبريّاها فى العالم الصّغير والكبير ، والآيات الكبرى هم الانبياء (ص) والاولياء (ع) [وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ] المخبرين من الله سواء كانوا انبياء او خلفاء هم او التّبيين المخصوصين الذين هم غير الاوصياء [بِغَيْرِ الْحَقِّ] لمحض البيان فانه لا يقتل نبيّ بالحقّ [ذَلِكَ] الكفر بالآيات والقتل [بِمَا عَصَوْا] الله وخلفائه [وَكَانُوا يَعْتَدُونَ] على الخلفاء او يتجاوزون أمر الله ، وتخلّل كانوا للإشارة الى تمكّنهم فى الاعتداء والمقصود انّ العصيان صار سبباً للاعتداء والتّمكّن فيه ، والتّمكّن فى الاعتداء صار سبباً للكفر والقتل ، وهما صاروا سبباً للذلّة والمسكنة والغضب ؛ فاحذروا يا أمة محمد (ص) من مقارفة صغار الذّنوب حتّى لا تؤدّى الى كبارها والى العقوبة بالذلّة والمسكنة فى الدّنيا والغضب فى الآخرة ، او بكلّ منها فيهما ونسب الى النّبيّ (ص) انّه قال : يا عباد الله فاحذروا الانهماك فى المعاصى والتّهاون بها فانّ المعاصى يستولى بها الخذلان على صاحبها حتّى توقعه فيما هو أعظم منها ؛ فلا يزال يعصى ويتهاون ويوقع فيما هو أعظم ممّا جنى حتّى توقعه فى ردّ ولاية وصيّ رسول الله (ع) ودفع نبوة نبيّ الله (ص) ، ولا يزال اضماً بذلك حتّى توقعه فى دفع توحيد الله والاحاد فى دين الله ، وعن الصادق (ع) انّه قال : والله ما ضربوهم بأيديهم ولا قتلوهم بأسيا فهم ولكن سمعوا أحاديثهم فأذاعوها فأخذوا عليها فقتلوا فصار قتلاً باعتهاء ومعصيةٍ وبهذا المضمون أخبار كثيرة .

[إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] بالايمان العام الذى هو نفس البيعة العامة او الحاصل بالبيعة العامة او التشبيه

بالحالة الحاصلة من البيعة العامّة كما سبق مفصلاً والحاصل أنّ المراد بالايان هذا هو معنى الاسلام [وَالَّذِينَ هَادُوا] هاد وتهود وسائر متصرفاتهما من المشتقات الجعليّة المأخوذة من اليهود بمعنى دخل فى اليهوديّة وانتحلها ، ويهود امّا عربى من هاد اذا تاب؛ سمّوا به لأنّهم تابوا على يد نبيّهم ، ولأنّهم تابوا عن عبادة العجل ، واما معرب يهودا أكبر اولاد يعقوب سمّوا باسمه [وَالنَّصَارَى] والذين تنصّروا عدل عن الموصول وصلته لأنّ نصر لم يستعمل مأخوذاً من النصرايّة ومعناه اللّغوى غير مقصود وتنصّروا ان كان من المشتقات الجعليّة المأخوذة من النصرايّة لكنّ الاغلب استعماله فى انتحال النصرايّة لافى الدخول فيها ، والنصارى جمع النصران كالسكاري والسكران وصف مأخوذ من نصر؛ سمّوا به لأنّهم نصّروا عيسى (ع) ، او مأخوذ جعلى من الناصرة ، او من النصرانة اسم قرية نزلتها مريم وعيسى (ع) بعد رجوعهما من مصر ، واجتمع النصارى فيها ، والياء فى النصرائى للمبالغة وللنسبة على الاخير [وَالصَّابِئِينَ] عبدة الكواكب سمّوا به لأنّهم صبّوا اى مالوا الى دين الله او عن دين الله ان قرء بدون الهمزة ولأنّهم صبّوا عن دين الله اوصبّوا الى دين الله اى خرجوا ان قرأ بالهمزة وعدل عن الموصول لما ذكر فى النصارى [مَنْ آمَنَ] منهم [بِالله] بالايان الخاصّ الحاصل بالبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدّعوة الباطنة ودخول الايمان فى القلب ودخول الانسان فى دار الايمان وقبول الولاية واحكام القلب والمراد بالايان معناه اللّغوى اى من أذعن بالله اوبعلّى (ع) لانه مظهره ، والمراد بالايان الاسلام اى من آمن بالبيعة العامّة وقبول الدّعوة الظاهرة بالله ، [وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحاً] اى عمل الاعمال المأخوذة عليه فى بيعته على المعنى الاول للايمان ، والمراد بالعمل الصّالح على المعنيين الأخيرين للايمان البيعة الخاصّة الولويّة فانّها اصل الاعمال الصّالحة وبدونها لا يكون عمل صالح اصلاً [فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ] اى الاجر الذى ينبغى ان يكون لهم ولا يمكن معرفته الا بالاضافة اليهم [عِنْدَ رَبِّهِمْ] والتقييد بكونه عند ربّهم تعظيم آخر للاجر والمقصود ان الاسلام واليهوديّة والنصرايّة والصابئيّة مساوية فى ثبوت الاجر العظيم اذا انتهى كل منها الى الولاية وقبول الدّعوة الباطنة ودخول الايمان فى القلب ، واذا لم ينته الى الولاية فالعبارة تدلّ بمفهوم المخالفة على ان لا اجر عند ربّهم لشيء منها سواء لم يكن أجراً او كان ولكن لم يكن عند ربّهم ، وتفصيل هذا الاجمال كما يستفاد من الآيات والاختبار ان من أنكر الولاية فله عقوبته ، ومن لم ينكر ولم يدعن فهو مرجى ، لأمر الله ؛ امّا يعذّبه واما يتوب عليه سواء كان المنكر مسلماً او غيره ، ومن لم ينكر ولم يدعن ولكن كان فى زمان الرّسول ووقف على البيعة العامّة كان ناجياً ببيعته العامّة مع الرّسول فان الله لا يلبّته من أعماله شيئاً [وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى بيان مفصل لهذه الآية فلا نعيده [وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ] اى على أيدي أنبيائكم او خلفائهم ، والمراد بالميثاق هو العهد المأخوذ فى البيعة العامّة والخاصّة ، والاضافة للعهد اى الميثاق المأخوذ بنبوّة محمد (ص) وولاية على (ع) او الميثاق المأخوذ بالتوحيد والنبوّة والاقرار بما جاء به نبيّهم ومنه نبوّة محمد (ص) وولاية على (ع) وان يؤدّوه الى اخلافهم ولذا ورد تفسير الميثاق بهما امّا لكونهما مذكورين فى البيعة او لكون الاقرار بنبوّة كل نبيّ وولاية كل ولى اقراراً بنبوّة محمد (ص) وولاية على (ع) لكون نبوّة الانبياء وولاية الاولياء رقائق لنبوّة محمد (ص) وولاية على (ع) والرّقيقة جزئية من الحقيقة كما انها كل بالنسبة اليها والاقرار بالجزئى اقرار بالكلّى كما ان الاقرار

بالكل اقرار بالجزء [وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ] اى الجبل امر الله جبرئيل ان يقلع من جبل فلسطين قطعة على قدر معسكر بنى اسرائيل فقلعها ورفعها فوق رؤسهم قائلين على لسان نبينا [خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ] من الاحكام مطلقة او من الاحكام التى آتيناكم فى الميثاق بحسب القلب او القلب او من التوراة او من نبوة محمد (ص) وولاية على (ع) [بِقُوَّةٍ] من قلوبكم وابدانكم. قيل: قال لهم موسى: اما ان تأخذوا بما أمرتم واما ان ألقى عليكم هذا الجبل فألجئوا الى قبوله كارهين الا من عصمه الله ثم لما قبلوا سجدوا وغفروا وكثير منهم غفر خديته لالارادة الخضوع لله ولكن نظراً الى الجبل هل يقع ام لا [وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ] اى فى الميثاق من الشروط او من الاحكام القالبيّة او القلبية او من ثواب الموافق وعقاب المخالف، واذكروا ما فى رفع الطور ووقوعه، واذكروا ما فيما آتيناكم من الثواب والعقاب والاحكام، ونسب الى الصادق (ع) انه قال: واذكروا ما فى تركه من العقوبة [لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] اى اذكروا ما أمرناكم لعلكم تتقون المخالفة [ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] عن الذكر او عن الأخذ او عن الميثاق او عن الوفاء بشروط الميثاق [فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ] الفضل هو الرسالة والنبوة بوجه الرسالة والرحمة هى الولاية والنبوة بوجه الولاية، ولذا فسرا فى بعض الآيات بمحمد (ص) وعلى (ع) لاتحادهما معهما ولكون النبى والولى فى الخلق سبباً لتزول رحمته وبركه عليهم ودفع العذاب عنهم [لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ] المضيعين بضاعتكم لكن وجودهما فيكم سبب لتدارك خسارتكم وتوفيق توبتكم وانايتكم، والآيات كما مضى تعريض بالامة فكأنها خطاب لهم وتذكير لهم بمخالفتهم وتداركها بوجود محمد (ص) وعلى (ع) فيهم [وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ] فلا تعتدوا ايها اليهود ولا تعتدوا يا امة محمد (ص) فتعاقبوا بمثل عقوبتهم [فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا] بالامر التكوينى [قِرَدَةً خَاسِئِينَ] بعيدين من كل خير او صاغرين او بمعنى اعم منها [فَجَعَلْنَاهَا] اى المسخة او العقوبة التى أخرجناهم بها او الامة المسوخة كما فى الخبر [نَكَالاً] زجرة وعبرة مانعة عن الاعتداء والمخالفة [لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا] للامم الماضية فان الامة المسوخة الحاضرة بتوجههم الى الآخرة ووجود الامم الماضية فى الآخرة وعالم المثال متوجهون الى الامم الماضية وهم بين أيديهم، وكونها عبرة لهم باعتبار أخبار أنبيائهم عن الامم الآتية واعتدائهم؛ وعلى هذا فقوله تعالى [وَمَا خَلَفَهَا] عبارة عن الامم الحاضرة فى زمان المسوخة والامم الآتية فان المسوخة بتوجههم فطرة الى الآخرة مستدبرون عن الدنيا ومن فيها ومن سيقع فيها وان كانوا متوجهين الى الدنيا اختياراً، او المراد بما بين يديها الامم الحاضرة فى زمان المسخ والامم الآتية فان الحاضرة حاضرة بين أيديهم والآتية باعتبار مرور المسوخة على الزمان واستقبالهم عليها كأنها حاضرة بين أيديهم فقوله تعالى: وما خلفها؛ عبارة عن الامم الماضية، او المراد بما بين يديها الحاضرون فى زمان المسوخة وبما خلفها الآتون؛ او المراد القرى القريبة والبعيدة، او المراد بالنكال العقوبة التى هى معناه حقيقة؛ والمعنى جعلناها عقوبة لمعصيتهم الحاضرة والماضية [وَمَوْعِظَةً] تذكيراً وتنبيهاً على العواقب او عبرة او نصحاً او حشاً على التقوى والطاعات او تخويفاً عن المعاصى والاغترار بالدنيا [لِلْمُتَّقِينَ] فان غيرهم لا يتنبهون

ولا يتعظون فلا ينتفعون فلا ينظر اليهم . ويأتى قصة المعتدين فى السبت ومضى فى أوّل السورة تحقيق معنى التقوى [و] اذكروا يا بنى اسرائيل اويا أمة محمد (ص) اذكر بنى اسرائيل او أمتك قصة القتل واحياه على يد موسى (ع) حتى تعلموا ان ما قاله موسى (ع) حق وان اخباره بنبوّة محمد (ص) وولاية على (ع) ليس ممّا لا يكثر به [إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ] لاحياء المقتول وإخباره بقاتله [أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً] فتضربوا ببعضها هذا المقتول .

وقصته أنّه كان فى بنى اسرائيل امرأة حسنة ذات شرف وحسب ونسب كثير خطّابها وكان لها بنو أعمام ثلاثة فرضيت بأفضلهم فاشتدّ حسدا بنى عمّة الآخرين فعمدا اليه فدعواه وقتلاه وحمله الى محلّة مشتملة على اكثر قبيلة من بنى اسرائيل فألقياه فيها ليلاً فلمّا أصبحوا وجدوا قتيلاً وعرفوه فجاء ابن عمّة القاتلان ومزقا على أنفسهما واستعديا عليهما فأحضرهم موسى (ع) وسألهم فأنكروا قتله وقتله فالزم موسى (ع) امائل القبيلة ان يحلف خمسون منهم بالله القوى الشديد أنّه بنى اسرائيل مفضل محمد (ص) وآله الطيّبين على البرايا اجمعين انّا ما قتلناه ولا علمنا له قاتلاً فان حلفوا غرموا دية المقتول وان نكلوا نصّوا على القاتل او اقرّ القاتل فيقاد منه ، فان لم يحلفوا حبسوا فى مجلس ضحك الى ان يحلفوا او يقرّوا او يشهدوا على القاتل ، فقالوا : يا نبيّ الله اما وقت ايماننا اموالنا ولا اموالنا ايماننا ؟ - قال : لا ؛ هذا حكم الله ، فقالوا : يا نبيّ الله عزم ثقيل ولا جناية لنا وأيمان غليظة ولاحق فى رقابنا ، فادع الله عز وجل ان يبين لنا القاتل وينكشف الامر لذوى الالباب ويتزل به ما يستحقّه فقال موسى : ان الله قد حكم بذلك وليس لى ان اقترح عليه غير ما حكم به بل علينا ان نسلم حكمه وهم بأن يحكم عليهم بذلك فأوحى الله تعالى اليه ان أجبههم وسلنى ان أبيت لهم القاتل فأتى اريد ان أوسع باجابتهم الرزق على رجل من خيار أمتك دينه الصلوة على محمد (ص) وآله الطيّبين (ع) ليكون بعض ثوابه عن تعظيمه لمحمد (ص) وآله (ع) ونسب الى الصادق (ع) ان الرجل كان له سلعة وجاء قوم يطلبون سلعته وكان مفتاح بيته فى تلك الحال تحت رأس أبيه وهو نائم فكره ان ينبّهه وينغص عليه نومه فانصرف القوم ولم يشتروا سلعته فلمّا انتبه ابوه قال : يا بنى ما صنعت فى سلعتك ؟ - قال : هى قائمة لم أبعها لان المفتاح كان تحت رأسك فكرهت ان أزعجك من رقدتك وانغص عليك نومك قال له ابوه : قد جعلت هذه البقرة لك عوضاً عما فاتك من ربح سلعتك وشكر الله تعالى للابن ما فعل بأبيه فأمر الله جلّ جلاله موسى (ع) ان يأمر بنى اسرائيل بذبح تلك البقرة بعينها ليظهر قاتل ذلك الرجل الصالح فلمّا اجتمع بنو اسرائيل الى موسى (ع) وسألوه ، قال : ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة ليحى ذلك القاتل تعجبوا و [قَالُوا] يا موسى [أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا] قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ [فان الاستهزاء من صفات الجاهل ونسبة امر الى الله لم يكن منسوباً اليه ليست من وصف العاقل] قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ [ما وصفها فان ما هى كما هو سؤال عن حقيقة الشئ ومهيته يكون سؤالاً عن صفة الشئ ومميزاته العرضية] قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ [اى لا مستة ولغلبة الاسمىة عليه لم يأت بناء التانيث] وَلَا بَكْرٌ [لا صغيرة] عَوَّانٌ بَيْنَ ذَلِكَ [المذكور من الفارض والبكر] فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ [ولا تكثر السوال عنها حتى يشدد عليكم] قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْثُهَا [شديد

الصفرة مستحسناً بحيث لا يضرب الى السواد ولا الى البياض [تَسْرُّ النَّاطِرِينَ] لحسنها وبريقها [قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ] زيادة على ما وصفت بحيث لا يبقى لنا التباس فيها [إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ] ببيانك روى أنهم لولم يستنوا لما بينت لهم آخر الابد [قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ] لانكون مروضةً مذلةً لاثارة الارض [وَلَا تَسْقَى الْحَرْثَ] ولا تكون مروضةً تسقى الحرث بالدلاء [مُسَلَّمَةٌ] من العيوب [لَا شِيَةَ فِيهَا] لالون فيها غير الصفرة يخالطها [قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ] من أوصاف البقرة وحقيقتها التي بها تمتاز عن غيرها وقد عرفناها هي بقرة فلان واشير في بعض الاخبار انهم لودبحوا أى بقرة عمدوا اليها أجزأهم لكنهم شددوا على أنفسهم فشد الله عليهم . وفي تفسير الامام (ع) فلما سمعوا هذه الصفات قالوا: يا موسى فقد أمرنا ربنا بذبح بقرة هذه صفتها؟ قال: بلى ولم يقل موسى في الابتداء ان الله قد أمركم لانه لو قال: ان الله قد أمركم لكانوا اذ قالوا ادع ربك يبين لنا ما هي ومالونها كان لا يحتاج الى ان يسأله عز وجل ذلك ولكن كان يجيبهم هو بأن يقول امركم ببقرة فأتى شئ وقع عليه اسم البقرة فقد خرجتم من أمره اذا ذبحتموها فلما استقر الامر عليهم طلبوا هذه البقرة فلم يجدوها الا عند شاب من بنى اسرائيل أراه الله في منامه محمداً (ص) وعلياً (ع) وطيبى ذريتهما فقالا انتك كنت لنا محبباً مفضلاً ونحن نريد ان نسوق اليك بعض جزائك في الدنيا فاذا راموا شراء بقرتك فلاتبعها الا بأمر أمك فان الله يلقنهما ما يغنيك به وعقبك، ففرح الغلام وجاء القوم يطلبون بقرته فقالوا: بكم تتبع بقرتك هذه؟ قال: بدينارين والخيار لامي قالوا: رضينا بدينار فسالها، فقالت: بأربعة، فأخبرهم فقالوا، نعطيك دينارين، فأخبر أمه، فقالت: ثمانية، فما زالوا يطلبون على النصف مما تقول أمه، ويرجع الى أمه فتضعف الثمن حتى بلغ ثمنها ملأ مسك ثور أكبر ما يكون ملأ دنانير، فأوجبت لهم البيع [فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ] لغلاء ثمنها وثقله عليهم لان ثمنها بلغ الى ملأجلدها على بعض ما نقل، او ملأجلد ثورا أكبر ما يكون ديناراً وكان ثقيلاً عليهم فانه بعد ما قبلوه بلغ مقداره الى خمسة آلاف الف دينار ولجأهم حملهم على أداها وافقر القوم كلهم واستغنى الشاب، ونقل أنه لم يفتقر أحد من أولاده الى سبعين بطلاً . وفي تفسير الامام (ع) ان أصحاب البقرة ضجوا الى موسى (ع) وقالوا: افتقرت القبيلة وانسلخنا بلجأنا عن قليلنا وكثيرنا فأرشدهم موسى (ع) الى التوسل بنبينا فأوحى الله اليه ليذهب رؤساؤهم الى خربة بنى فلان ويكشفوا عن موضع كذا ويستخرجوا ما هناك فانه عشرة آلاف ألف دينار ليردوا على كل من دفع في ثمن هذه البقرة مادفع لتعود أحوالهم على ما كانت . ثم ليتقاسموا بعد ذلك ما يفضل وهو خمسة آلاف ألف دينار على قدر ما دفع كل واحد منهم ليتضاعف أموالهم جزاء على توسلهم بمحمد (ص) وآله (ع) واعتقادهم لتفضيلهم [وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا] خطاب الجمع للحاضرين مع ان القتل كان من واحد او اثنين من الماضين لوجود القتل فيهم ولتعبير الكل بوقوع مثل ذلك الامر الشنيع فيهم ولان القاتل كان منهم ولان الحاضرين كانوا مشابهين للماضين، وكان حق هذا ان يذكر مقدماً على قوله واذ قال موسى لقومه الى آخر الآية لكنه فكك وقدم ذلك وأخر هذا لان المقام لبيان مساويهم وبيان المساوى في ذلك كان أتم ونوعها أكثر فان فيه ذكراً لانكارهم لموسى (ع) واستهزائهم بالامر بقياسهم الفاسد حيث قالوا: كيف يكون ملاقات عضو ميت لميت سبب الحياة؟ والاستقصاء في السؤال

والتواني في الامثال والتداني من ترك الامثال [فَادَارَأْتُمْ فِيهَا] تخاصمتم فان المخاصمة تستلزم المدافعة  
او تدافعتم على حقيقته لان كلدافع قتلها عن نفسه الى صاحبه [وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ] من خبر  
القاتل واردة تعجيز موسى والاستهزاء به وهى جملة حالية او معطوفة على اذارأتم او معترضة واعمال مخرج  
لكونه حكاية حال ماضية متصورة بصورة الاستقبال بالنسبة الى جملة فادارأتم فيها [فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ]  
اي المقتول [بِبَعْضِهَا] ببعض أعضاء البقرة فضربوه بذنبها روى أنهم أخذوا قطعة وهى عجز الذنب الذى  
منه خلق ابن آدم وعليه يركب اذا أعيد خلقاً جديداً فضربوه بها وقالوا : اللهم بجاه محمد (ص) وعلى (ع)  
وآله الطيبين لما أحييت هذا الميت وأنطقته ليخبر عن قاتله فقام سالماً سوياً وقال : يا نبي الله قتلنى هذان  
ابنا عمى حسدانى على بنت عمى فقتلانى وألقيانى فى محلة هؤلاء لياخذنا دينى فأخذ موسى (ع) الرجلين فقتلهما.  
وروى ان المقتول المنشور توسل الى الله سبحانه بمحمد (ص) وآله (ع) ان يقيه فى الدنيا متمتعاً بابنة عمه  
ويجزى عنه أعداءه ويرزقه رزقاً كثيراً طيباً؛ فوهب الله له سبعين سنة بعد ان كان قد مضى عليه ستون سنة قبل  
قتله صحيحة حوأسه فيها قرية شهواته فتمتع بحلال الدنيا وعاش معها لم يفارقها ولم تفارقه وماتا جميعاً معاً  
وصارا الى الجنة وكانا فيها زوجين ناعمين [كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى] اى قلنا اضربوه ببعضها فضربوه  
فحى قلنا كذلك يحيى الله الموتى فلا تستغربوا الحياة بعد المماتة او قلنا اضربوه ببعضها قائلين بعد ضربه وحيوته  
كذلك يحيى الله الموتى ، او هو مستأنف لبيان كيفية احياء الموتى فى الرجعة اوفى المعاد فانهم كانوا مستغربين  
لاحياء الموتى ورجعتهم الى الدنيا ، او اعادتهم فى الاخرى وبعد حياة الميت صار المقام مقام السؤال عن كيفية  
احياء الموتى كأنهم قالوا : هل يحيى الله الموتى مثل احياء هذا الميت؟ فقال تعالى : كذلك يحيى الله الموتى  
[وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ] عطف على يحيى الله اى مثل اراءة هذه الآية العجيبة من احياء الميت بالتقاء ميت آخر  
يرىكم سائر آياته النفسانية العجيبة والخارجية الغريبة [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] اى تدركون جواز المعاد والرجعة ،  
او تدركون صحة نبوة موسى (ع) وصحة قوله فى تفضيل محمد (ص) وعلى (ع) وآلهما (ع) او لعلكم تصيرون  
عقلاء خارجين عن مقام الجهل الى مقام العقل [ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ] لاتلين بالرحمة والخير [مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ]  
يعنى ما جعلناه سبباً لركة قلوبكم صار سبباً لقسوته فان تعقيب القساوة لاراءة الآيات يشعر بسببيتها لها ، وهذا  
ذم بليغ لهم لأنه يشعر بأن خباثة طينتهم جعلت ما كان سبباً لهدايتهم وادراكهم سبباً لقساوتهم وبلاهم  
[فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ] اى فصارت كالحجارة لكنه عدل الى الاسمية اشعاراً بتمكنهم فى القسوة او فعلم أنها  
كالحجارة فيكون عطفاً باعتبار لازم الحكم [أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً] بل أشد قسوة وقرء أشد بالفتح عطفاً على محل  
الحجارة [وَأَنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ] عطف فى موضع التعليل اوحال كذلك [وَأَنَّ  
مِنْهَا لَمَائِشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ] الذى هودون النهر مثل العيون القليلة الماء [وَأَنَّ مِنْهَا لَمَائِهِيْطُ  
مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ] ينهار فينحدر من أعلى الجبل الى أسفله انقياداً لأمر الله التكويني او يتناثر فيهبط من أطراف  
الاحجار الباقية فى الجبل فيهبط انقياداً للأمر التكويني ، واستعمال الخشية مجازاً او محمول على ان كل  
الممكنات لها علم وشعور وشوق وخوف وخشية [وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] توعيد لهم ثم صرف

الخطاب عنهم بعد ما وبّخهم الى المؤمنين فقال [أَفَتَطْمَعُونَ] بعد ما سمعتم من أحوال أسلافهم الموافقين لهم في الشؤن [أَنْ يُؤْمِنُوا] اى هؤلاء الموجودون المشابهون لهم [لَكُمْ] وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ اى من اسلافهم [يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ] فى اصل جبل طور حين ذهابهم مع موسى (ع) لسماع كلام الله والشهادة لبني اسرائيل بسماع كلام الله تعالى اويسمعون كلام الله من التوراة او الانجيل او من لسان الانبياء والاولياء او المراد افتطمعون ان يؤمن هؤلاء الموجودون لكم وقد كان فريق من هؤلاء يسمعون كلام الله من الكتاب النازل عليكم ، او من لسان محمد (ص) او من التوراة فى وصف محمد (ص) وعلى (ع) وطريقهما [ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ] التحريف جعل الشئ فى طرف من الحرف بمعنى الطرف وتحريف الكلام جعله فى طرف من موضعه الذى وضع فيه وتحريف الكلم من بعد مواضعه بمعنى جعله فى طرف بعد وقوعه فى موضعه ويلزم تحريف الكلم تغييره ؛ ولذلك قد يفسر به ، وتحريف كلام الله اما بتغيير لفظه باسقاط وزيادة وتقديم وتأخير حتى يظن به غير معناه المقصود ، او بتفسيره وتبيينه بغير المعنى المقصود منه حتى يشبهه على من لا خبرة له [مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ] ادركوه بعقولهم [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انهم يحرفونه او هم العلماء ومن شأن العالم وخصوصاً اذا عقل أمراً ان لا يحرفه فهم أشدّ عذاباً من غيرهم حيث خالفوا مقتضى علمهم وتعقلهم [وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا] عطف على يسمعون [قَالُوا آمَنَّا] اظهاراً للموافقة للمؤمنين كسلمان ومقداد وغيرهما من غير مواطاة للقلب ولم يؤكدوا كلامهم لعدم اقبال قلوبهم عليه ولاظهار أن ايمانهم لا ينبغى ان يشكّ فيه فلا ينبغى ان يؤكد [وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا] اى قال بعضهم للآخرين [اتَّحَدَّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] من صفات محمد (ص) وشريعته وموطنه ومهاجره وذلك ان قوماً من اليهود الذين لم ينافقوا مع المسلمين كانوا اذا لقوا المسلمين أخبروهم بما فى التوراة من صفة محمد (ص) ودينه وكان ذلك سبباً لغضب الآخرين المنافقين فقالوا فى الخلوة للمحدثين : اتحدثونهم بنعت محمد (ص) ووصيته (ع) ودينه [لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ] ليحاجّ المسلمون بما أخبرتموهم مما فتح الله عليكم عند ربكم فيقولوا عند ربكم انكم علمتم حقيقة ديننا ونبينا وما آتتم وعاندتمونا ، وقد زعم هؤلاء لحقمهم وسفاهتهم أنهم ان لم يحدثوهم بما عندهم من دلائل نبوة محمد (ص) لم يكن لهم عليهم حجة عند ربهم ، واذا لم يكن لهم عليهم حجة عند ربهم لم يؤاخذهم الله ، وهذا كما ترى قياس اقتراني فاسد صغراه وكبراه ، لا يتفوه بمثله الا السفهاء والسبى [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] ان فيما تبخرون حجة عليكم وهذا خطاب من منافقى القوم للآخرين [أَوْ لَا يَعْلَمُونَ] اى هؤلاء الذين قالوا لاخوانهم : اتحدثونهم [أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ] فما أظهروه مما فتح الله عليهم وما أسروه كان حجة عليهم عنده سواء أظهروه اولم يظهروه ، وسواء حاجتهم المؤمنون اولم يحاجوهم [وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ] عطف على قد كان فريق منهم يسمعون كأنه قال : افتطمعون ان يؤمنوا لكم ومنهم علماء يسمعون كلام الله ثم يحرفونه ، ومنهم أميون لا يعلمون الحق من الباطل ولا يدركون من الكتاب والتشريعة ابتداءً الا الامانى التى يحرف الكتاب علماؤهم بعد تعقل المقصود اليها يعنى ان فريقاً منهم يعرفون المقصود من الكتاب لكنهم يحرفونه الى ما اقتضته أنفسهم وفريقاً منهم لا يعرفون من الكتاب

الا ما يوافق أهويتهم ، والامنى هو المنسوب الى الام بمعنى انه لم يزد على نسبته الى الام شيئاً من الكمالات الكسبية من القراءة والكتابة ، وخصّص في العرف بمن لا يقرأ ولا يكتب والمراد به هنا من لم يزد على مقام التبعية للام وهو مقام الصباوة واتباع الشهوات والامانى شيئاً من الانسانية التى اقتضت التميز بين الحق والباطل واختيار الحق ورفض الباطل ولذا فسره بقوله [لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي] والمراد بالكتاب مطلق أحكام النبوة ، او مطلق الكتاب السماوى ، او شريعة موسى (ع) ، او التوراة ، او أحكام شريعة محمد (ص) ، او القرآن . والامانى جمع الامنية وهى ما يمتنى الانسان سواء كان ممكناً او محالاً والمعنى افطمعون ان يؤمنوا لكم ومنهم اميون متبعون للاهوية والآمال غير متصفين بالانسانية ومقتضياتها من التميز بين الحق والباطل والادراك للجهة الحقائقية من الاشياء والاحكام والكتب ، ومتزّلون للاحكام والكتب على ما يوافق أهويتهم وأمانيتهم؛ مثلاً لا يعلمون من الصلوة الا ما يوافق آمالهم من حفظ الصحة ورفع المرض وكثرة المال والجاه وحفظهما وغير ذلك من الامانى الكثيرة؛ فان أمانى النفوس غير واقفة على حدّ ، او مقدرون ان ظهور الاحكام والكتب من الانبياء ظهور آمالهم ووصولهم الى أمانيتهم من التبسط فى البلاد والتسلط على العباد والجاه والمال غير مدرّكين منها ظهور الامر الآلهى وبروز عبودية الانبياء ولا يدركون شيئاً من الحكم والمصالح المندرجة فيها ، فالتقدير على المعنى الاول لا يعلمون الكتاب الا أمانى لهم ، وعلى المعنى الثانى لا يعلمون الكتاب الا أمانى للانبياء ويحتمل ان يكون المعنى لا يدركون الكتاب الا أمانى رؤسائهم التى يحرقون الكلم اليها ويبسّون بها كما مضى فى بيان الامنى ، ويمكن ان يراد معنى اعم منها اى لا يعلمون الكتاب الا أمانى للانبياء ولهم ولرؤسائهم ، ومن لا يدرك من الحق الا الباطل لا يدعن للحق بما هو حق فلا يؤمن هؤلاء علماؤهم وجهاتهم لكم من حيث انتم على الحق فعلم من هذا البيان ان الاستثناء متصل مفرغ وليس منقطعاً كما ظنه بعض العامة وقلده على ذلك بعض الخاصة رضوان الله عليهم ، ولما توهّم من النفى والاثبات ثبوت العلم متعلقاً بالامانى لهم حصر تعالى ادراكهم حصر افراد فى الظن فقال تعالى : [وَأِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ] ولا علم لهم اصلاً ولعلّكم تفتنت بوجه حصر ادراكهم فى الظن ممّا أسلفنا من ان ادراك النفوس لجواز تخلف المدرك عن الادراك شأنه شأن الظن فقط .

نقل انه قال رجل للصادق (ع) : فاذا كان هؤلاء العوام من اليهود لا يعرفون الكتاب الا بما يسمعون من علمائهم لاسبيل لهم الى غيره فكيف ذمّهم بتقليدهم والقبول من علمائهم وهل عوام اليهود الا كموا منا يقلّدون علماءهم فان لم يجز لا ولكك القبول من علمائهم لم يجز لهؤلاء القبول من علمائهم ؟ فقال (ع) : بين عوامنا وعلمائنا وبين عوام اليهود وعلمائهم فرق من جهة وتسوية من جهة ، امّا من حيث استوا فان الله قد ذمّ عوامنا بتقليدهم علماءهم كما قد ذمّ عوامهم ، وامّا من حيث افرقوا فلا ، قال : بين لى ذلك يا ابن رسول الله (ص) ، قال (ع) : ان عوام اليهود كانوا قد عرفوا علماءهم بالكذب الصراح وبأكل الحرام والرّشا ، وبتغيير الاحكام عن وجهها بالشفاعات والعنايات والمصانعات ، وعرفوهم بالتعصّب الشديد الذى يفرقون به أديانهم ، وأنّهم اذا تعصّبوا أزالوا حقوق من تعصّبوا عليه وأعطوا ما لا يستحقّه من تعصّبوا له من أموال غيرهم وظلموهم من أجلهم ، وعرفوهم يقارفون المحرّمات واضطروا بمعارف قلوبهم الى ان من فعل ما يفعلونه فهو فاسق لا يجوز ان يصدق على الله ولا على الوسائط بين الخلق وبين الله فلذلك ذمّهم لما قلّدوا من قد عرفوا ومن قد علموا انه لا يجوز قبول خبره ولا تصديقه فى حكايته ، ولا العمل بما يؤدّيه اليهم عمّن لم يشاهده ، ووجب عليهم النظر



أنفسهم في أمر رسول الله (ص) اذ كانت دلائله أوضح من ان تخفى وأشهر من ان لا تظهر لهم ، وكذلك عوام أمّتنا اذا عرفوا من فقهاءهم الفسق الظاهر والعصية الشديدة والتكالب على حطام الدنيا وحرامها ، واهلاك من يتمصّبون عليه وان كان لا صلاح أمره مستحقاً ، والرفق والبر والاحسان على من تعصّبوا له وان كان للادلال والاهانة مستحقاً ، فمن قلّد من عوامنا مثل هؤلاء الفقهاء فهم مثل اليهود الذين ذمهم الله بالتقليد لفسقة فقهاءهم ، فأما من كان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدينه مخالفاً على هواه مطيعاً لأمر مولاه فللعوام ان يقلّدوه ؛ وذلك لا يكون الا في بعض فقهاء الشيعة لاجميعهم فان من يركب من القبائح والفواحش مراكب فسقة فقهاء العامة فلا تقبلوا منهم عتاً شيئاً ولا كرامة لهم .

[ فَوَيْلٌ ] نفريع على قوله يسمعون كلام الله ثم يحرفونه يعني ان الذين يسمعون كلام الله ثم يحرفونه يكتبون الكتاب بأيدي أنفسهم اي بأيدي منسوبة الى أنفسهم لا الى الله ولا الى أمر الله فويل [ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ] او نفريع على مجموع سماع كلام الله وتحريفه وعدم ادراك جهة حقانية من الكتاب وانحصار ادراكهم في الجهة الباطلة يعني ان الذين لا يعلمون من الكتاب الا الجهة الموافقة لآمالهم لا يكتبون الكتاب على الصحائف الجسمانية الا بأيديهم المسخرة لانفسهم ، ولا يكتبون الكتاب على صحائف اذهانهم الا بأيدي مسخرة لأنفسهم الامارة بالسوء لا بأيدي منسوبة الى الله ، والى أمر الله فويل [ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ دُونِ مَدْخِلِيَّةِ اللَّهِ وَأَمْرَ اللَّهِ فِيهِ ] ثُمَّ يَقُولُونَ [ افترأ ظاهراً ] هذا المكتوب بأيدينا المسخرة تحت الانفس المسخرة للشيطان [ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ] وليس من عند الله بل هو من عند الشيطان فانه جرى اولاً منه على الانفس المحكومة له ثم منها على الأوهام ثم على الألسن والأيدي فهو من عند الشيطان وهم يفترون بان يقولوا : هذا من عند الله [ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً ] من الاعراض الدنيوية والاعراض الاعتبارية والاعراض النفسانية من التبسط والجاه والتحبب وغيرها [ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ ] من الالفاظ والنقوش الملقاة من الشيطان على صدورهم فانه أسباب تمكّن الشيطان منهم [ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ] من الثمن القليل فانه أشدّ حرمة من كل حرام لانهم توسلوا بآلات الدين الى الاعراض النفسانية وجعلوا آلة الدين شركاً للدنيا ، وصاروا أضرباً على ضعفاء العقول والدين من جيش يزيد على أصحاب الحسين (ع) [ وَقَالُوا ] عطف على قد كان فريق [ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً ] يعني اقتطمعون ان يؤمنوا لكم والحال أنهم قائلون بأن النار لن تمسنا الا ايّاماً معدودة لينمكتوا من آمالهم وانتم داعون لهم الى ترك الشهوات ورفض الآمال [ قُلْ ] يا محمد (ص) لهم : ان هذا القول لا يكون الا عن مشاهدة النار وأصحابها وأنهم ما مستهم النار الا ايّاماً ، ولستم أهل المشاهدة ، او عن عهد من الله وصل اليكم بلا واسطة ، او بواسطة الانبياء ، او عن افتراء على الله تعالى فسلهم [ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْداً فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدهُ ] يعني ان اتخذتم عهداً فلن يخلف الله عهده او المعنى فسلهم ان يخلف الله عهده [ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ] لكن ليس لكم عهد عند الله ولستم مدّعيه فبقى انكم تفترون على الله وتستحقّون به شدة العذاب فضلاً عن دوامه [ بَلَى ] جواب عن ادعائهم ان العذاب ليس بدائم [ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ] اصله سيوء على وزن فيعل والتاء

للتقل مثل تاء الحسنه ، وسبقة الانسان مالا يلائم انسانيته سواء كان ملائماً لنفسه وحيوانيته ام لا ، وأتى بالكسب المشير الى بقاء السيئة دون الاتيان والفعل والعمل الدالة على حدوثها للاشارة الى ان المستلزم لدخول النار والخلود فيها هو الاثر الحاصل في النفس من فعل السيئة لا الحركات والافعال الغير القارة زمانين [وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ] ولما كان كسب السيئة والاثر الباقي منها في النفس غير كاف في استلزام الخلود ما لم يسد طرق الخروج الى الجنان بتمامها أضاف اليه احاطة الخطيئة والخطيئة الاثم عدل الى الاسم الظاهر لاقتضاء مقام الوعيد التطويل وتكرار لفظ القبيح والاتيان بالالفاظ العديدة القبيحة [فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ] مصاحبين مجانسين لها ولم يكتف بالصحابة المشعرة بالسخرية المشيرة الى الخلود وصرح بالخلود مؤكداً للتطويل والتشديد فقال تعالى : [ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ] لما كان المقام ههنا مقتضياً للاهتمام بالوعيد للرد على المغرورين بانكار الخلود قدم الوعيد وأتى بلفظ من المشتركة بين الشرطية والموصولة وأتى في الخبر بالفاء المؤكدة للتلازم وأتى في الوعد بصريح الموصول ولم يأت بالفاء في الخبر بخلاف ما سبق من قوله تعالى: فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ؛ فان المقام هناك يقتضي الاهتمام بالوعد دون الوعيد [وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] قد مضى بيان للايمان والعمل الصالح [أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] اذكروا يا بنى اسرائيل او يا امة محمد (ص) او الخطاب عام لمن يتأتى منه الخطاب او ذكر يا محمد (ص) بنى اسرائيل او امتك او مطلق الخلق [ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ] على أيدي أنبيائهم في ضمن البيعة العممة او الخاصة ، وقد سبق انه كلما ذكر عهد وعقد وميثاق فالمراد هو الذي يكون في ضمن البيعة [لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ] امثال هذه العبارة تستعمل على ثلاثة أوجه بعد ذكر أخذ الميثاق؛ الاول - ان تكون على صورة الاخبار ايجاباً او نفياً . والثاني - ان تكون على صورة الانشاء امراً او نهياً . والثالث - ان يكون الفعل عقيب لفظ ان وقد قرء ههنا بالوجه الثلاثة فان كان على صورة الاخبار فاما ان يكون بمعنى الانشاء بتقدير القول اى أخذنا ميثاق بنى اسرائيل قائلين : لاتعبدوا ، ويؤيد هذا الوجه عطف قولوا ، واقيموا ، وآتوا ؛ عليه ، واما بمعنى الاخبار بتقدير ان المصدرية والمعنى أخذنا ميثاقهم على ان لا يعبدوا ، اولان لا يعبدوا ؛ او يكون بدلاً من الميثاق ولا اشكال على قراءة لا يعبدون بالياء ، واما على قراءة لا تعبدون بالتاء فهو على حكاية الحكاية الماضية من غير تغيير او هو بمعنى الاخبار على الحالية والمعنى أخذنا ميثاقهم حال كونهم لا يعبدون او حال كوننا قائلين لهم لا تعبدون

إلا الله [وَأَتَى الْوَيْلَ لِلَّذِينَ إِحْسَانًا] .

اعلم ان الانسان ذو مراتب كثيرة وكل مرتبة منه ذات اجزاء كثيرة طولية وعرضية ،  
تحقيق الوالدين  
والنسبة الروحانية  
ولكل مرتبة منه سبب ومعد لوجودها غير السبب والمعد لوجود الاخرى ؛ فالمعد لوجود مرتبته الجسمانية هو والداه الجسمانيان وكل من انتسب اليهما بتلك النسبة كان مناسباً له ومناسبته تسمى بالاخوة ، والسبب لوجود مرتبة صدره المنشرح بالكفر هو الشيطان او من يناسب الانسان من جنود الشيطان الذين هم اهل عالم الظلمة والمنسوبون الى الجان ابى الجان ، ومرتبة نفسه القابلة المستعدة لتصرف الشيطان وتصرف الشيطان وتأثر نفسه يقاض من الرحمن قوة مناسبة لتلك النفس ، والشيطان وكل

من يناسبه من هذه الجهة فهو أخ له ، وسبب وجود مرتبة صدره المنشرح بالاسلام هو الملك ومرتبة نفسه القابلة المستعدة لذلك ، وبتصرف الملك وتأثر نفسه يفاض من الله قوة مناسبة لتلك النفس هذا بحسب التكوين وأما بحسب التكليف فأبوا مرتبة صدره المنشرح بالكفر هما اللذان يبايعان البيعة العامة معه من غير اذن واجازة لكن الانسان في تلك المرتبة بتلك النسبة ولد لغية ومنفى النسبة كما انه بحسب التكوين في مرتبته الجسمانية ايضاً كذلك ، وأبوا مرتبة صدره المنشرح بالاسلام هما اللذان يبايعان معه البيعة العامة بالاذن والاجازة من الله او من خلفائه ، وكل من يناسبه من جهة تلك النسبة فهو أخ له ، وسبب وجود مرتبة قلبه جبرئيل العقل ومريم النفس المنشرة بالاسلام ، وبنفخ جبرئيل العقل في جيب مريم النفس يعتقد عيسى القلب ويتولد من ساعته ويتكلم في المهد صبيّاً ؛ هذا بحسب التكوين ، وأما بحسب التكليف فأبوا مرتبة قلبه هما اللذان يبايعان معه البيعة الخاصة الولوية والمناسب للانسان من جهة تلك النسبة أخ له ، وهكذا المراتب الأخر منه ، ونسبة كل نسبة الى ما فوقها كنسبة الجسم الى الروح واللغة الروحانية كاللغة الجسمانية منفية النسبة ومنفية الحكم وقد يعتبر النسبة الفاسدة ويطلق الابوة عليها بحسب اصل النسبة لاصحتها كما اعتبر النسبة في قوله تعالى : وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم" وفسر الأبوان المجاهدان فيه بالشيطان والنفس على طريقة الاستخدام في ضمير جاهدك ، ولما كان اطلاق الابوة والبنوة باعتبار تلك النسبة فكلما كانت النسبة اقوى كان اطلاقهما عليها اولى ، وتبادر النسبة الجسمانية من اطلاقهما ؛ لكونهما مدركة مشاهدة لكل احد بحسب العلام والمقارنات لا لاولوية اطلاقهما عليها ، ولعدم اعتبار النسبة الفاسدة في الشريعة المطهرة كان اطلاق الوالدين والابوين في لسان الشارع منصرفاً الى من كان نسبته صحيحة لا فاسدة فلا يدخل الوالدان الفاسدان النسبة تحت الامر بالاحسان ، والولادة الجسمانية عبارة عن انفصال مادة الولد عن الوالد لا انفصال صورته عن صورته ، والولادة الروحانية عبارة عن تنزل صورة الوالد وظهورها بصورة الولد وتقيدها وتعينها بتعينات المرتبة النازلة عن مرتبتها كالشمس المنعكسة في المرايا العديدة التي لا تحل كثرتها في وحدة الشمس ، فالولد الروحاني هو الوالد والولد هو الولد لكن في المرتبة النازلة فلوارتفع التعينات النازلة لم يبق الا الوالد الواحد ونعم ما قال المولى قدس سره في بيان هذه النسبة وذلك الاتحاد :

جان حيواني ندارد اتحاد	تومجو اين اتحاد از جان باد
جان گرگان و سگان از هم جداست	متحد جانهای شیران خداست
همچو آن يك نور خورشيد سما	صد بود نسبت بصحن خانه ها
ليك يك باشد همه انوارشان	چونكه برگيرى تود يوار از ميان
چون نماند خانه ها را قاعده	سؤمان مانند نفس واحد

وعلى هذا فالاخوة ههنا تنتهى الى الاتحاد فى الصورة وان كان المادة متعددة بخلاف الاخوة الجسمانية فانها لا اتحاد فيها لا فى الصورة ولا فى المادة بل الوحدة فيمن ينفصل عنه المادة ومن ههنا يعلم وجه شدة حرمة غيبة المؤمن بحيث نقل انه اشد من سبعين زنية مع الام تحت الكعبة ، وكذا شدة حرمة ذكره بسوء فى حضوره وغيبته ، وشدة حرمة الاهانة والاستهزاء به فان الكل راجع الى والده ، ويعلم ايضاً وجه المبالغة فى الدعاء للاخوان بظهر الغيب ، والسعى فى حاجاتهم وقضائهم ، والمواساة معهم ، ووجه قوله : من زار أخاه المؤمن فى بيته من غير عوض ولا غرض فكأنما زار الله فى عرشه ؛ فان زيارة المؤمن زيارة الله لكن فى المرتبة النازلة ، ووجه قوله : اذا تصافح المؤمنان يتحاط الذنوب عنهما كما يتحاط الورق عن الشجر ،

وقوله : اذا تصافح المؤمنان كان يدا الله بين أيديهما اوفوق أيديهما ، او ينظر الله اليهما بالرحمة ، فان تصافحهما سبب لقوة ظهور والدهما فيهما وبقدرة ظهور الوالد يكون انمحاء الذنوب من الولد ويظهر من ذلك سر الاهتمام باحسان الوالدين الروحانيين بحيث جعله الله تعالى قريباً بتوحيده حيثما ذكر في سورة النساء وعبداً لله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً ، وفي سورة الانعام : قل تعالوا آتوا ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً ، وفي سورة بني اسرائيل : وقضى ربك ألا تعبدوا إلا آياه وبالوالدين احساناً ، والوالدان الجسمانيان بمظهر يتهمهما ومناسبتهم للوالدين الروحانيين وكثرة حقوقهما وشفقتهم على الاولاد وتحملهما للزحمت الشاقة مثل الروحانيين في التعظيم والاشفاق والاحسان ، ويعلم أيضاً أن الاحسان الى الوالدين الروحانيين احسان الى نفسه ، وإن الطاعات كلما كانت أتم وأكثر كان الاحسان الى الوالدين أتم وأكثر ؛ فان الطاعات احسان الى ذاته التي هي ظهور والده ؛ وكلما كان سبباً لشدة ظهور الوالد في الولد كان احساناً الى الوالد لانه يفيد سعة الوالد بحسب المظاهر .

ويستفاد مما ذكر وجه كون النبي (ص) أولى بالمؤمنين من أنفسهم وكونه (ص) مع علي (ع) أبوين لهذه الامة بحسب مرتبة الصدر والقلب ، وأما بحسب الجسد فانه ان كان بما هو هو منفصلاً عن الغير غير أولى به وغراب له فهو بما هو مستنير بنور الصدر والقلب محكوم بحكمهما وأولى بالمؤمنين من أنفسهم وأب لهم ، ولذلك صارت أزواجه الثلاثي هن أزواج مرتبة بدنه أمهاتهم وبتلك الاستنارة والمحكومة سري بجسده الى عالم الارواح ، وكان يبصر من خلفه كما كان يبصر بصره ، ولم يكن له ظل ، ولو لم يكن هذه المحكومة والمغلوبة لم يظهر على جسده حكم الروح روى عن رسول الله (ص) انه قال : افضل والديكم وأحقهما لشكرهم محمد (ص) وعلي (ع) ، وقال علي بن ابي طالب (ع) سمعت رسول الله (ص) يقول : انا وعلي أبوا هذه الامة ولحقنا عليهم أعظم من حق أبوي ولادتهم ، فانا نقتد بهم ان اطاعونا من النار الى دار القرار ، ونلحقهم من العبودية بخيار الاحرار ، والاحسان اليهما والى سائر من أمر الله باحسانهم أما بحسن صحبتهم والتواضع لهم واظهار الرحمة عليهم ، او بالخدمة لهم والتسعى في حاجاتهم وقضاها ودفع الاذى عنهم ، او بالسؤال عن الله والدعاء لهم ، او بحفظهم في عرضهم وعيالاتهم واموالهم في غيابهم .

[ وَذِي الْقُرْبَى ] اي لهما اولكم ويظهر مما مر أنه لا اختلاف بينهما وأنه لا اختصاص لذى القربى بالمرتبة الجسمانية بل يعمها وغيرها من المراتب الروحانية ؛ قال رسول الله (ص) من رعى حق قرابات أبويه أعطى في الجنة ألف ألف درجة ، ومن رعى حق قربي محمد (ص) وعلي (ع) أوتى من فضائل الدرجات وزيادة المثوبات على قدر زيادة فضل محمد (ص) وعلي (ع) على أبوي نسبه [ وَالْيَتَامَى ] اليتيم الجسماني من فقد أباه ما لم يبلغ مبلغ الرجال ، واليتيم الروحاني من فقد أباه الروحاني ولم يصل اليه سواء مات او كان حياً لكن لم يصل اليتيم بعد اليه او وصل ثم انقطع عنه بالغيبة عنه وسواء باع معه وصحة الابوة والبنوة بينه وبينه حتى صار من ذوى القربى اولم يبع ولم يصدق النسبة لكن كان يستعد لوقوع النسبة والبيعة وفي الخبر بعد ذكر اليتيم الجسماني : وأشد من يتم هذا اليتيم من يتم<sup>(١)</sup> عن امامه لا يقدر على الوصول اليه ولا يدري كيف حكمه فيما يتلى به من شرائع دينه ، الا فمن كان من شيعتنا عالماً بعلومنا فهذا الجاهل بشريعتنا المنقطع عن مشاهدتنا

١- يتم كضرب وعام يتم بالضم وتديفتح الياء مع تحريك الاوسط كثيراً ومع سكونه قليلاً .

يتيم فى حجره الا فمن هداه وأرشده وعلمه شريعتنا كان معنا فى الرفيق الاعلى [ وَالْمَسَاكِينِ ] جمع المسكين وزن المفعيل من السكون عن الحركة وهو مبالغة فى السكون بحيث لم يبق له قوة الحركة فهو أسوأ حالاً من الفقير لانه المحتاج الذى يمكنه الحركة فى رفع حاجاته او هو أعم من المسكين والمراد مساكين المؤمنين كاليتامى او أعم منهم ؛ ومسكنة الفقر معلومة ، واما مسكنة الايمان والعلم فهى عبارة عن سكون رجل النفس عن السير فى اراضى الآيات والاخبار وسير الاخبار ، وسكون بصرها عن ادراك دقائق الامور ، ولسانها عن الاحتجاج على أعدائه ، ويدها عن البطش على الاعداء ، ونقل أنه من واساهم بحواشى ماله وسع الله عليه جنانه وأناله غفرانه ورضوانه ، ثم قال : ان من محبى محمد (ص) مساكين مواساتهم أفضل من مواساة مساكين الفقر ؛ وهم الذين سكنت جوارحهم وضعفت عن مقابلة أعداء الله الذين يعيرونهم بدينهم ويسفّهون أحلامهم ، الا فمن قواهم بفقهه وعلمه حتى أزال مسكنتهم ثم سلطهم على الاعداء الظاهرين من النواصب وعلى الاعداء الباطنين ابليس ومردته حتى يهزمهم عن دين الله وينودوهم عن اولياء آل رسول الله (ص) حول الله تلك المسكنة الى شياطينهم وأعجزهم عن إضلالهم وقضى الله بذلك قضاءً حقاً على لسان رسول الله (ص) [ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ] قرئ بالضم وبالتحريك والمعنى واحد فان اظهار حسن القول واظهار القول الحسن واحد والمراد بالناس جملة الاناس قريبيهم وبعيدهم ويطيهم ومسكينهم فهو أعم مطلقاً مما تقدمه ، وبين القريب واليتيم مثل المسكين عموم من وجه وحسن القول أمر اضافى يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال والمقامات فان الصدق حسن ما لم يكن فيه شين والا كان قبيحاً والكذب حسناً ؛ فما يخاطب به الاطفال حسنه بوجه ان يناسب مقتضياته وبوجه ان يردعه عما يضره ، وما يخاطب به التاجر والزراع وسائر أرباب الحرف حسنه بوجه ان يناسب حرفهم ومذاقهم وبوجه ان يناسب انسانيتهم لكن فى المقام والتشأن الذى هم فيه ، وما يخاطب به أرباب الصناعات العلمية حسنه ان يناسب صناعاتهم ، وهكذا حال ارباب الحكم والمناصب ، وحسن القول مع السالك المنجذب الذى يخاف فوت سلوكه ان يخاطب بما يشغله بالسلوك ، ومع السالك الواقف ان يخاطب بما يهيج به الى الانجذاب ، ولو خوطب الاطفال بخطاب العقلاء ، والجهال بخطاب العلماء ، والحلاج بخطاب الحداد ، او بالعكس ؛ كان قبيحاً ، روى عن الصادق (ع) : قولوا للناس حسناً كلهم مؤمنهم ومخالفهم ، اما المؤمنون فيبسط لهم وجهه وبشره ، واما المخالفون فيكلمهم بالمداراة لاجتذابهم الى الايمان فان يئأس من ذلك يكف شرورهم عن نفسه واخوانه المؤمنين ثم قال : ان مداراة أعداء الله من أفضل صدقة المرء على نفسه واخوانه ، كان رسول الله (ص) فى منزله اذن استأذن عليه عبدالله بن أبى بن أبى سلول فقال رسول الله (ص) : بشس أخوال العشرة ائذنوا له فلماً دخل أجلسه وبشر فى وجهه فلماً خرج قالت عائشة : يا رسول الله (ص) قلت فيه ما قلت وفعلت فيه من البشر ما فعلت ؟! فقال رسول الله (ص) : يا عويش يا حميراء ان شر الناس عند الله يوم القيامة من يكرم اتقاء شره [ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ] آخر الامر باقامة الصلوة لشدة الاهتمام بالاحسان مع الخلق ارحاماً كانوا او غير ارحام ، وقد مضى بيان لاقامة الصلوة وقد فسر فى الخبر اقامة الصلوة باتمام ركوعها وسجودها وحفظ مواقيتها واداء حقوقها التى اذا لم تؤد لم يتقبلها رب الخلائق وقال : اندرون ما تلك الحقوق ؟! هو اتباعها بالصلوة على محمد (ص) وعلى (ع) وآلهما منظوياً على الاعتقاد بأنهم أفضل خيرة الله والقوام بحقوق الله ، والنصارى لدين الله تعالى ؛ قال (ع) : وأقيموا الصلوة على محمد (ص) وآله (ع)

عند أحوال غضبكم ورضاكم وشدتكم ورخاكم ، وهمومكم المعلقة بقلوبكم [ وَآتُوا الزَّكَاةَ ] قد مضى بيانه [ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ] لما كان أخذ الميثاق ههنا مستقبلاً للصفات الانسانية قال أخذنا ميثاق بني اسرائيل الذين هم بنو آدم حقيقة وأتى بقوله : ثم تَوَلَّيْتُمْ المشعر بصفة النقص ، وبقوله اذ أخذنا ميثاقكم المستعقب لقوله ورفعنا فوقكم الطور المشعر بعدم الطاعة والقبول منهم وبقوله الآتى : اذ أخذنا ميثاقكم المستعقب لقوله لا تسفكون دماءكم المشعر بشانية سفك الدماء ب خطاب الحاضرين اشعاراً بذمتهم ونقصهم بالنسبة الى بني اسرائيل [ إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ ] اى والحال ان عادتكم الاعراض عن العهد اوهو حال مؤكدة [ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ] اى ميثاق اسلافكم يا بني اسرائيل على أيدي أنبيائهم وخلفاء أنبيائهم ، اوميثاق أنفسكم على أيدي المتشبهين بخلفاء الانبياء فان رسم البيعة لم يكن متروكاً بالكلية فيهم ، فعلى هذا فهو تعريض بأمة محمد (ص) كما فى الاخبار من تفسيره بهم ، او الخطاب لهم ابتداء ، والمعنى واذكروا يا أمة محمد (ص) وقت البيعة مع محمد (ص) واخذه ميثاقكم [ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ] قد مضى بيان محل الجملة الواقعة بعد أخذ الميثاق [ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ ] بجعل قتل الغير واخراجه قتلاً واخراجاً لنفس الرجل لاتحاده معه فى المعاشرة او القرابة او الدين او الوطن اولاداً الى القصاص المبنى لنفس الرجل والمكافاة المورثة لاخراج الغير له ، او المعنى لا تتركبوا فعلاً يؤدى الى قتل انفسكم واخراجها من ديارها ، او المعنى لا تتركبوا فعلاً يؤدى الى قطع الحياة الابدية والاخراج من الديار الحقيقية التى هى الجنة [ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ ] بالميثاق [ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ] على أنفسكم بذلك الميثاق وهذا الاقرار [ ثُمَّ أَنْتُمْ ] يا هؤلاء الحمقى على ان يكون هؤلاء نادى وهذا أدل على ما هو المقصود من اظهار حمتهم وسفاهتهم ، اوهو منصوب على الاختصاص ، اوهو منصوب بفعل مضمر أعنى أعنى ، اوهو تأكيد لانتم اوهو خبر انتم [ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ ] غضباً عليهم [ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ ] تتعاونون على قتل المقتولين واخراج المخرجين [ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ] والحال انكم مأمورون بالتظاهر على البر والتقوى ومنهتون عن التظاهر على الاثم والعدوان [ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ ] اى المقتولون المخرجون [ أَسَارَى ] جمع الاسرى جمع الاسير وقيل هو جمع الاسير ابتداء [ تَفَادَوْهُمْ ] يعنى ليس قتلهم واخراجكم لهم عن غير دينية وأمر الله بل عن أهوية نفسانية وأغراض فاسدة لأنه ان كان عن أمر الله كنتم راضين به سواء كان ذلك منكم او من غيركم والحال انه اذا فعل ذلك غيركم وأسروهم تعصبت لهم وفدى يتموهم بأموالكم [ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ] هو ضمير الشأن اومبتدأ راجع الى اخراجهم المذكور فى ضمن تخرجون واخراجهم بدل منه اوهو مبتدأ مبهم مفسر باخراجهم [ أَفْتَوْمُنُونَ ] تدعون [ بَبَعْضِ الْكِتَابِ ] ببعض المكتوب عليكم اوبعض التوراة اوبعض القرآن ؛ على ان يكون الخطاب لمنافى الامة ، وذلك البعض هو فريضة المفادة [ وَتَكْفُرُونَ بَبَعْضِ ] وهو حرمة القتل والاخراج يعنى انكم لانكثرون بالكتاب وتتبعون أهواءكم فما وافقها منه تتبعونه

وما خالفها تتركونه [فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ] يا معاشر اليهود اوبيا امة محمد (ص) [الْآخِرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ] قرئ على الخطاب والغيبة باعتبار منكم ومن يفعل [إِلَىٰ أَشَدَّ الْعَذَابِ وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة [كَانَ الْآخِرَةُ كَانَتْ مَمْلُوكَةً لَهُمْ وَهِيَ كَذَلِكَ فَبَاعُوهَا وَجَعَلُوا مَكَانَهَا حَيَاةَ الدُّنْيَا الَّتِي كَانَتْ عَارِيَةً لَهُمْ وَالْآخِرَةُ كَانَتْ دَائِمَةً وَالدُّنْيَا دَائِرَةً] ، والعافل لا يبيع الذائم المملوك بالدائر المعار [فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ] لانه لم يبق لهم مقام وموطن في دار الراحة حتى يستريحوا اليها [وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] يعني لا يخفف عنهم العذاب بنفسه ولا من قبل الموكلين عليه ولا ينصرهم ناصر فيغلب على موكلتي العذاب ويدفع العذاب عنهم، نسب الى رسول الله (ص) أنه (ص) قال لما نزلت الآية في اليهود اى الذين نقضوا عهد الله وكذبوا رسل الله وقتلوا أولياء الله: افلا أنبئكم بمن يضاھيهم من يهود هذه الامة؟ قالوا: بلى يا رسول الله (ص)، قال: قوم من امتي يتحلون أتهم من اهل ملتي يقتلون أفاضل ذريتي وأطائب أرومتي، ويدلون شريعتي وسنتي، ويقتلون ولدى الحسن والحسين (ع) كما قتل أسلاف اليهود زكريا ويحيى (ع)، الاوان الله يلعنهم ويبعث على بقايا ذراريهم قبل يوم القيامة هادياً مهدياً من ولد الحسين (ع) المظلوم يحرقهم بسيف أوليائه الى نار جهنم [وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] فلا غرو في ابتاء محمد (ص) الكتاب والمراد بالكتاب النبوة او الرسالة والتوراة صورتها [وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ] بعثنا رسولا على قفاء رسول [وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ] يعني بعثناه بعد الكل وأعطيناه المعجزات الواضحات كاحياء الموتى وإبراء الاكمه والابرس وحيوة الطين بنفخة و الاخبار بالمغيبات او الاحكام الواضحات المحكمات او الاحكام القالبية او احكام النبوة فان البينة قد تطلق على المعجزة، وقد تطلق على المحكم مقابل المتشابه، وقد تطلق على احكام القالب مقابل احكام القلب، وقد تطلق على الرسالة وأحكامها والنبوة وأحكامها مقابل الولاية وآثارها، وقد تطلق مقابل الزبر على حروف اسم كل حرف؛ فيقال: بينة العين العين والياء والنون؛ وزبرها الملفوظ من العين، او على غير اول حروف الاسم كالياء والنون [وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ] الروح تطلق على الروح الحيوانية التي تنبعث عن القلب وعلى الروح النفسانية التي تنبعث عن الدماغ الى الاعصاب، وعلى القوة المحركة الحيوانية، وعلى القوة الشهوية، وعلى القوة الغضبية، وعلى اللطيفة الايمانية، وعلى الروح المجردة عن المادة وعن التعلق بها، وعن التقدر وهي التي تسمى بروح القدس، وهي التي ذكر في الاخبار أنه أعظم من جبرائيل وميكائيل ولم تكن مع أحد من الانبياء وكانت مع محمد (ص) وكانت مع الائمة (ع) وسمّاها الفهلويون من أهل الفرس برب النوع الانساني وقالوا: انه أعظم من جميع الملائكة والكل مسخر له، وتطلق الروح على جملة المجردات وفي الخبر: يا فضل ان الله تبارك وتعالى جعل في النبي خمسة أرواح روح الحياة؛ فيه دب ودرج، وروح القوة؛ فيه نهض وجاهد، وروح الشهوة؛ فيه أكل وشرب واتى النساء من الحلال، وروح الايمان فيه آمن وعدل، وروح القدس لا ينام ولا يغفل ولا يلهو ولا يزهو [أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ] يعني بعثنا الرسل بعضهم على قفاء بعض فاستكبرتم وكذبتم فريقاً وقتلتم فريقاً الا نرعوون عما فعلتم سابقاً من الشنائع فكلما جاءكم [رَسُولٌ بِمَا لَاتَهُوْا أَنْفُسَكُمْ] من فعل الطاعات

و ترك الشهوات [استكبرتم] عن الانقياد للرسول واتباعه بعد ذلك مثل ما فعلتم سابقاً [ففريقاً كذبتم] اى تكذبون وأنى بالماضى لفظاً للدلالة على تحققه كآته وقع والا فهو مستقبل معنى [و فريقاً تقتلون] اتى هنا بالمضارع لكونه الاصل ولمراعاة رؤس الاى؛ والمقصود توبيخهم على شيمتهم الذميمة وتقريعهم على الماضى وردعهم فى الآتى؛ عن الباقر (ع) أنه قال : ضرب الله مثلاً لامة محمد (ص) فقال لهم: فان جاءكم محمد (ص) بما لا نهوى أنفسكم بموالاة على (ع) استكبرتم فريقاً من آل محمد (ص) كذبتم و فريقاً تقتلون قال : فذلك تفسيرها فى الباطن [وقالوا] التفات من الخطاب الى الغيبة تبعيداً لهم عن ساحة الخطاب وعطف باعتبار المعنى كآته قيل على ما بين فى الخبر السابق استكبروا عن محمد (ص) وكذبوه وقالوا فى مقام الاستهزاء والاستكبار [قلوبنا غُلف] جمع الاغلف اى قلوبنا فى غلاف وحجاب مما تدعوننا اليه فهى فى اكنة لا يصل اليها قولك ونصحك ، او جمع الغلاف و أصله غلف بالضمتين كما قرىء به فخفف باسكان العين والمعنى قلوبنا أوعية للعلوم فلا حاجة لنا الى ما جئت به اوليس فى علومنا خبر منك ولا اثر وفى تفسير الامام (ع) بعد ذكر قراءة غلف بضمتين واذا قرىء غلف فانهم قالوا قلوبنا غلف فى غطاء فلا نفهم كلامك وحديثك نحو ما قال الله تعالى: وقالوا قلوبنا فى اكنة مما تدعوننا اليه وفى آذاننا وقر، ومن بيننا وبينك حجاب، وكلنا القرأتين حق وقد قالوا بهذا وبهذا جميعاً فرد الله عليهم وقال : ليس الامر كما يقولون [بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ] بمحمد (ص) ولذا لا يتأثرون ولا يدركون ما يصدق محمد (ص) [فقليلاً ما] لفظ ما زائد او صفة لقليلاً لتأكيد القلة وقليلاً صفة مصدر محذوف اى ايماناً قليلاً اى قليل [يُؤْمِنُونَ وَلَمَّا جَاءَهُمْ] اى اليهود وهو عطف على قالوا قلوبنا غلف [كِتَابُ] القرآن [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ] من التوراة التى فيها نعت محمد (ص) و على (ع) وآلهما ومبعثه ومهاجره [وكانوا] اى هؤلاء اليهود [مِنْ قَبْلُ] اى قبل ظهور محمد (ص) بالرسالة [يَسْتَفْتِحُونَ] بمحمد (ص) وعلى (ع) وآلهما [عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا] بمحمد (ص) او بنبوہ الانبياء او بنبوہ موسى (ع) ودينه وكانوا يظفرون على اعدائهم الكفرة بالاستفتاح والاستنصار بهم ، وقصص استفتاحهم مسطورة فى المطولات مثل الصافى وغيره [فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا] تأكيد للاول وزيادة الفاء فى التأكيد مبالغة وتأكيد فى التأكيد والمراد بما عرفوا اما القرآن او محمد (ص) وعلى (ع) ونعوتهما ، ولا ينافى التأكيد هذه المخالفة فان مجيء الكتاب المصدق فى قوة مجيء صاحب الكتاب وقوله تعالى [كَفَرُوا بِهِ] جواب لما الاولى ، او جواب لما الاولى محذوف بقرينة جواب لما الثانية اى لما جاءهم كتاب مصدق لما معهم كذبوه فلما جاءهم ما عرفوا من نعوت محمد (ص) وعلى (ع) وآلهما واصحابهما كفروا به ، اولما الثانية مع جوابها جواب لما الاولى وهذا على جواز اتيان الفاء فى جواب لما وقد منعه البصريون وجوزه الكوفيون [فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ] تبريع على الكفر بما عرفوا انه حق وأنى بالمظهر موضع المضمر للتطويل والتصريح بوصفهم القبيح الذين يقتضيهما مقام السخط وللشعار بعلة الحكم؛ ونسب الى على (ع) انه قال بعد ذكر استفتاح اليهود واستنصارهم على أعدائهم : فلما ظهر محمد (ص) حسدوه اذ كان من العرب وكذبوه ثم قال رسول الله (ص) هذه نصرة الله لليهود على المشركين بذكرهم لمحمد (ص) وآله الافا ذكروا يا أمة



محمدٌ محمدًا (ص) وآله عند نوابكم وشدائدكم لينصر الله به ملائكتكم على الشياطين الذين يقصدونكم فإن كل واحد منكم معه ملكٌ عن يمينه يكتب حسناته وملكٌ عن يساره يكتب سيئاته ومعه شيطانان من عند ابليس يغويانه فإذا وسوسا في قلبه وذكر الله تعالى وقال: لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على محمدٍ (ص) خنس الشيطانان واختفيا [بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ] لفظ ما نكرة موصوفة تميز عن الفاعل المستتر واشتروا صفته والتقدير بشس هو شيئاً اشتروا به أنفسهم ، اولفظ ما معرفة ناقصة فاعل بشس واشتروا صلته واما ما يترأى صحته من كون ما نكرة تامة او معرفة تامة واشتروا مستأنفاً فبعيد جداً ، والشرى يستعمل في البيع والاشتراء والقياس يقتضى استعمال الاشتراء في كليهما لكن الاغلب استعماله في مقابل البيع فان كان المراد به ههنا معنى البيع فلا اشكال لأن بيعهم أنفسهم بالكفر واشتراء الشيطان لها في مقابل بيعهم أنفسهم بالجنة واشتراء الله لها ولأموالهم بأن لهم الجنة ، وان كان المراد به معنى الاشتراء فالمقصود أنهم اشتروا الانانية التي هي بالاصالة حق الشيطان باللطيفة الآلئية على ان يكون الباء في به للسببية لا للبدلية وما في تفسير الامام (ع) يشعر بأنه بمعنى البيع وان المخصوص بالذم محذوف وهو قوله اشتروا بالهدايا والفضول التي تصل اليهم وكان الله أمرهم بشرائها من الله بطاعتهم له ليجعل لهم أنفسهم والافتخار بها دائماً (الى آخره) [أَنْ يَكْفُرُوا] مخصص بالذم او تعليل والمخصوص محذوف كما يشعر به تفسير الامام (ع) اي بشس ما اشتروا به أنفسهم هداياهم وفضولهم التي تصل اليهم [بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ] بالذى أنزل الله او بشيء أنزل الله في كتابهم من أمر محمدٍ (ص) وعلى (ع) وآلهما او بما أنزل الله من القرآن او من قرآن فضل على (ع) [بَغْيًا] لبغيهم وعدم انقيادهم لمحمدٍ (ص) خليفة الله اوباغين على محمدٍ (ص) [أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ] لان ينزل الله او هو بدل من ما أنزل الله نحو بدل الاشتمال ، ويجوز ان يكون ما في بما أنزل الله مصدرية وان يكون ان ينزل الله تعليلًا او بدلاً منه [مِنْ فَضْلِهِ] بعضاً من فضله او كتاباً من فضله [عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] يعنى محمدًا (ص) واتى بالموصول وصلته اشعاراً بأن المكروه لهم حيثية مشية الله للمبالغة في تهديدهم وذمتهم ، ولما كانت الآية تعريضاً بمنافقى الامة وكرهتهم لما نزل في خلافة على (ع) صح تفسيرها كما في الاخبار بان يقال بما أنزل الله في على (ع) بغياً على على (ع) ان ينزل الله من فضله على من يشاء يعنى على (ع) [فَبَاؤُوا بْغَضِبِ عَلَى غَضَبِ] هذه العبارة تستعمل لمحض التكثير والمعنى باؤا بغضب كثير متعاقب متراكم وقد تستعمل لبيان العدد يعنى باؤا الى الله اوباؤا عن حضور محمدٍ (ص) بغضب من الله لكفرهم بمحمدٍ (ص) على غضب آخر من الله لكفرهم بعبسى (ع) ، اوباؤا بغضب من الله لكفرهم بما أنزل الله على محمدٍ (ص) على غضب لكفرهم بما أنزل الله على موسى (ع) في نعت محمدٍ (ص) ، اوباؤا بغضب منهم لما انزل الله على محمدٍ (ص) على غضب منهم لما انزل الله على موسى (ع) في وصف محمدٍ (ص) هذا بحسب التنزيل والتصريح ، واما بحسب التأويل والتعريض فباء منافقوا أمة محمدٍ (ص) بغضب من الله او منهم على غضب لكفرهم بمحمدٍ (ص) وعلى (ع) [وَاللَّكَافِرِينَ] وضع الظاهر موضع المضمحل للتطويل المطلوب في مقام الغضب والتصريح بوصف الذم لهم وللأشعار بعلته الحكم في الآخرة [عَذَابٌ مُهِينٌ] مذل لامعز كلاء الانبياء ، او المقصود تأكيد العذاب والمبالغة فيه [وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ] عطف باعتبار المعنى كأنه قيل: انهم كفروا بما أنزل الله عليهم لان ينزل الله

على محمد (ص) واذا قيل ، اعطف على جملة باؤا بغضب ، اوحال عن فاعل ان يكفروا ، او عن فاعل باؤا ، او جملة مستأنفة على جواز مجيء الواو للاستيناف لابتداء ذم آخر وتسجيل سفاهتهم باتيان التناقض فى دعواهم ، وهذه العبارة كثيراً ما تستعمل فى مقام المدح والذم منسلخة عن خصوص زمان الاستقبال مفيدة للاستمرار فى الماضى والحال والاستقبال كأنه قيل : شيمتهم انه كلما قيل لهم [ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ] على محمد (ص) من القرآن او على الانبياء من الكتب السماوية والوحى الالهى كذبوا صريحا [ وَقَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا ] يعنى التوراة [ وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ] ولو كانوا يؤمنون بالتوراة لم يكفروا بالقرآن ولا بسائر الكتب لان فى التوراة اثباتاً لحقيّة القرآن وسائر الكتب السماوية [ وَهُوَ الْحَقُّ ] اى ماوراءه وهو القرآن حق ، ناسخ للتوراة ولجميع الكتب الأخر لاحق بعد نسخه للكتب سواء [ مُصَدِّقاً لِمَا مَعَهُمْ ] من التوراة [ قُلْ ] ردّاً لادعائهم الباطل من الايمان بالتوراة ان كنتم مؤمنين بالتوراة وفيها وجوب تعظيم الانبياء وحرمة قتلهم [ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ ] نسبة فعل الاسلاف الى الحاضرين والايان بالمستقبل مع التقييد بالمضى للشعار بمجانسة الحاضرين للماضين وأن قتل الانبياء كان سجيّة لهم قدروا عليه ام لم يقدروا [ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ] بالتوراة ومخالفتها تدلّ على عدم الايمان بها [ وَ ] قل [ لَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ] اى بالمعجزات الدالة على صدقه وحقيّة نبوته فلم تؤمنوا به [ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ ] آلهة [ مِنْ بَعْدِهِ ] اى من بعد مجيء موسى (ع) بالبيّنات او من بعد ذهابه الى جبل الطور وهو دليل على انكم مفطرون على تكذيب الحق واتّباع الباطل [ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ] واضعون الباطل موضع الحق او ظالمون على انفسكم [ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ] قائلين على لسان موسى (ع) [ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ] من قلوبكم وأبدانكم قد مضت الآية فلا نعيد تفسيرها ، وكرّره لاقتضاء مقام الذم تكرر الذمائم والتطويل بها [ وَاسْمِعُوا ] مايقال لكم من تفضيل محمد (ص) وعلى (ع) على سائر الانبياء والاوصياء او من أحكام التوراة واقبلوه [ قَالُوا ] بعد ذلك [ سَمِعْنَا ] ولم نقبل بل [ عَصَيْنَا ] اوقالوا حين الخطاب سمعنا وأردنا العصيان او عصينا بقلوبنا [ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ] ادخلوا باشرابهم الماء الذى فيه برادة العجل فى قلوبهم اللّحمانيّة جرم العجل وفى قلوبهم الرّوحانيّة وبأل عبادته ، وذلك أنه لما نزل توبة العابدين للعجل بالقتل انكر بعض عبادة العجل ووشى بعضهم ببعض فقال الله عزّ وجلّ ابرد هذا العجل الذهب بالحديد برداً ثم ذره فى البحر فمن شرب من العابدين ماءه اسود شفتاه وأنفه ان كان ابيض اللون وابيضاً ان كان اسود وبان ذنبه ، ففعل فبان العابدون وكانوا ستمائة ألف الا اثنى عشر الفاً وهم الذين لم يعبدوا العجل فأمر الله الاثنى عشر الفاً ان يخرجوا على الباقيين شاهرين سيوفهم وعن الباقر (ع) فى حديث: فعمد موسى (ع) فبرد العجل من انفه الى طرف ذنبه ثم أحرقه بالنار فذره فى اليم فكان أحدهم ليقع فى الماء وما به اليه من حاجة فيتعرّض لذلك الرماد فيشربه وهو قول الله تعالى وأشربوا فى قلوبهم العجل وعلى الخبر الأوّل فالمعنى ادخلوا باشراب موسى (ع) لهم الماء المخلوط ببرادة العجل جرم العجل فى قلوبهم الجسمايّة ووباله فى قلوبهم الرّوحانيّة . وعلى الثّانى أدخلوا

بأشرب حبّ العجل لهم الماء المخلوط ببرادته جرم العجل في قلوبهم وقيل : المعنى وأشربوا في قلوبهم حبّ العجل [بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِمَانُكُمْ] قتلكم لانياء الله واتخاذكم العجل آلهاً أو كفركم بي [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] (ع) والتوراة ، ولما كان زعم اليهود أن دينهم حق وما سوى دينهم باطل وأنهم أولياء الله دون غيرهم وإن الدار الآخرة خالصة لهم قال الله [قُلْ] يا محمد (ص) لهم [إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] في دعويكم فإن كان ولياً لله يطلب ملاقاته ومن كان متيقناً بالآخرة ونعيمها يستعجل الوصول إليها نظيره قوله تعالى : قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين وفي تفسير الامام (ع) قل إن كانت لكم الدار الآخرة الجنة ونعيمها خالصة من دون الناس محمد (ص) وعلى (ع) والائمة (ع) وسائر الاصحاب ومؤمني الامة وانتم بمحمد وذريته ممنونون وإن دعاءكم مستجاب غير مردود فتمنوا الموت للكاذب منكم ومن مخالفيكم فإن محمداً (ص) وعلياً (ع) وذريتهما يقولون : انهم أولياء الله من دون الناس الذين يخالفونهم في دينهم وهم المجاب دعاءهم ان كنتم صادقين انتم المحقون المجاب دعاءكم على مخالفيكم ثم قال لهم رسول الله (ص) بعد ما عرض هذا عليهم ليقولها أحد منكم ألا غصّ بريقه فمات مكانه فكانت اليهود علماء بأنهم الكاذبون وإن محمداً (ص) وعلياً (ع) ومصديقيهما هم الصادقون فلم يجسروا ان يدعوا بذلك فقال الله [وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ] من الرشا على الاحكام والحكم لغير المستحق بالمصانعات والشفاعات وتحريم المحلات وتحليل المحرمات من الاموال والفروج والدماء ، وتحريف الكتاب والكفر بما يعرفونه [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ] وضع الظاهر موضع المضمر اظهاراً لوصفهم المذموم واشعاراً بأنهم ظالمون في جميع ما وقع منهم وفي دعويهم ما ليس لهم وهو تهديد لهم [وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ] حقيرة دانية لا ينظر اليها حتى تعرف ، وهذا دليل على أنهم مقبلون على الدنيا ومدبرون عن الآخرة ونعيمها فلا يريدونها فكيف يتمنونها [وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا] عطف على الناس فإنه بتقدير من وتخصيص المشركين بعد الناس لانهم احرص من سائر الناس على الحياة الدنيا [يَوَدُّ أَحَدُهُمْ] كل واحد منهم فإن الاضافة تفيد العموم البدلي [لَوْ يُعَمَّرُ] لو مصدرية [أَلْفَ سَنَةٍ] غفلة عن الله وعن الآخرة ونعيمها واطمئناناً بالدنيا ونعيمها ولبس هذا شأن أولياء الله ولا أصحاب الآخرة ونعيمها [وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزٍهُ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ] هو راجع الى أحدهم وإن يعمر فاعل مزحزحه او هو راجع الى التعبير المستفاد من يعمر وفاعل مزحزحه راجع الى مرجع هو ومفعوله راجع الى أحدهم وإن يعمر بدل منه ؛ او هو ضمير مبهم كضمير الشأن وإن يعمر تفسيره [وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ] تهديد لهم على مخالفة أفعالهم لاقوالهم .

واعلم أنه كان من أقوال اليهود ان جبرئيل عدو لنا فإنه ملكك موكل على القتل والشدة والحرب والجذب وأنه أعان على خراب بيت المقدس لانه منع دانيال عن قتل بختنصر وأعان على قتل بنى اسرائيل وخراب بيت المقدس وقالوا لمحمد (ص) على اختلاف في الروايات : ان كان ميكائيل يأتيك تؤمن بك

وان كان جبرئيل يأتيك لا تؤمن بك فانه عدو لنا فقال الله تعالى [ قُلْ ] يا محمد (ص) لهم [ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ ] فليعاد الله [ فَإِنَّهُ ] اى جبرئيل [ نَزَّلَهُ ] اى القرآن والانيان بضمير الشأن من غير سبق ذكر له صريحاً يدل على تفخيمه وأنه غنى عن سبق ذكره لتعرفته بنفسه [ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ ] ومن يعاد الرسول فقد عادى المرسل او من كان عدوًّا لجبرئيل فليختنق ؛ فان جبرئيل نزل القرآن المصدق لكتابكم ونسخ دينكم على قلبى وأعاننى على ذلك باذن الله ، او من كان عدوًّا لجبرئيل فلاوجه له فان جبرئيل نزل القرآن المصدق لكتابكم والمصحح لدينكم على قلبى فيلزكم المحبة له لا العداوة فقله فانه نزله على قلبك من قبيل اقامة السبب مقام المسبب ؛ وكان حق العبارة ان يقول : على قلبى لكنته عدل الى حكاية قول الله كأنه قال من كان عدوًّا لجبرئيل فان الله يقول انه نزله على قلبك ، او الجزاء محذوف وقوله فان الله نزله على قلبك من كلام الله لتعليل الأمر بالقول اول لتعليل الجزاء المحذوف وفي جبريل لغات عديدة قرئ بشمان منها جبرئيل كسلسيل بفتح الجيم وكسرهما ، وجبريل كقنديل بالفتح والكسر ، وجبرئيل كجحمرش ، وجبرائيل كميكائيل بكسر الجيم وفتحه ، وجبرائيل بالكسر والفتح ، وجبرال بالكسر والفتح وهكذا جبرعيل باللغات المذكورة وقد يبدل التلام بالنون واسماء العجمة اذا عربت تغير تغييراً كثيراً [ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ] من كتب الله ومنها التوراة [ وَهُدًى وَبُشْرَى ] عدل الى المصدر للمبالغة [ لِلْمُؤْمِنِينَ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ ] استئناف من الله او من جملة ما أمره الله ان يقوله لهم روى أن المنافقين لما سمعوا ما قال النبى (ص) فى على (ع) من أن جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره واسرافيل من خلفه وملك الموت امامه والله تعالى من فوق عرشه ناظر بالرضوان اليه قال بعض النصاب : أنا أبرأ من الله وجبرئيل وميكائيل والملائكة الذين حالهم مع على (ع) ما قاله محمد (ص) فقال الله : من كان عدوًّا لله [ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ ] فليحذر من معاداة الله او فليتهياً لمعاداة الله [ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ] وضع الظاهر موضع المضمرة ايماء الى أنه كافر واطهاراً لوصفه المذموم واشعاراً بعلّة الحكم [ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ ] معجزات او احكام بحسب القالب والقلب او آيات من القرآن او آيات من انفس او آيات الآفاق الظاهرة فى نفسك [ بَيِّنَاتٍ ] واضحات دالات على صدقك ورسالتك وامامة على (ع) وصيكت وفى تفسير الامام (ع) : دالات على صدقك فى نبوتك ميّنات عن امامة على (ع) اخيك ووصيكت وصفيكت ، موضحات عن كفر من شكك فيك او فى أخيك ، وذكر الدالات والميّنات والموضحات فى ذيل اليّنات ليس تفسيراً لليّنات بل هى تفسير للآيات فان الآية بما هى آية مايدل على شيء آخر ويوضحه او هى تفسير لليّنات [ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ] وقوله ولقد أنزلنا اليك الى آخر الآية اشارة الى صغرى قياس من الشكل الاول وقوله : وما يكفر بها (الى آخرها) اشارة الى كبرى قياس آخر من الشكل الاول ترتيبها هكذا : انت رسول من الله بالآيات ، وكل رسول معه آيات ، عدوه كافر به وبآياته من حيث رسالته فانت عدوك كافر بك وبآياتك وكل كافر بك وبآياتك فاسق ، فانت عدوك فاسق والفسق الخروج عن طاعة العقل وهو الرسول الداخلى وعن طاعة الرسول وهو العقل الخارجى وفي تفسير الامام (ع) قال على بن الحسين عليهما السلام فى تفسير هذه الآية : وذلك أن رسول الله (ص) لما آمن به عبدالله بن سلام

بعد مسئلته التي سألها رسول الله (ص) وجوابه (ص) إياه عنها قال : يا محمد بقيت واحدة وهي المسئلة الكبرى والغرض الأقصى من الذي يخلفك بعدك ويقضى ديونك وينجز عداتك ويؤدى أماناتك ويوضح عن آياتك وبيناتك؟ فقال رسول الله (ص) : أولئك أصحابي قعود ، فامض اليهم فيدولك التوراساطع في دائرة غرة ولّى عهدي و صفحة خذيه وسينطق طومارك بأنه هو الوصى وسيشهد جوارحك بذلك فصار عبد الله الى القوم فرأى علياً يسطع من وجهه نور يبهز نور الشمس ونطق طوماره وأعضاء بدنه كله يقول : يا ابن سلام هذا على بن ابى طالب (ع) المالى جنان الله بمحبته ونيرانه بشانته ، الباث دين الله فى أقطار الارض وآفاقها ، والنافى للكفر عن نواحيها وارجائها فتمسكت بولايته تكن سعيداً ، واثبت على التسليم له تكن رشيداً ، فقال عبد الله بن سلام : أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد ان محمداً (ص) عبده ورسوله المصطفى ، وأمينه المرتضى ، وأميره على جميع الورى ، ( الى ان قال ) وأشهد أنكما اللذان بشرتكم بموسى (ع) ومن قبله من الانبياء ودلّ عليكم المختارون من الاصفياء ثم قال لرسول الله (ص) : قد تمت الحجج ، وانزاحت العلل ، وانقطعت المعاذير ، فلا عذر لى ان تأخرت عنك ، ولا خير لى ان تركت التعصّب لك ، ثم قال : يا رسول الله (ص) ان اليهود ان سمعوا باسلامى وقعوا فى فاحبأ بى عندك فاذا جاؤك فاسئلهم عنى تسمع قولهم فى قبل ان يعلموا باسلامى وبعده لتعلم أحوالهم فخبأه رسول الله فى بيته ثم دعا قوماً من اليهود فحضره وعرض عليهم أمره فأبوا فقال : بمن ترضون حكماً بينى وبينكم ؟ قالوا : بعبد الله بن سلام ، قال (ص) : واى رجل هو؟ قالوا : رئيسنا وابن رئيسنا ، وسيدنا وابن سيدنا ، وعالمنا وابن عالمنا ، وورعنا وابن ورعنا ، وزاهدنا وابن زاهدنا ، فقال رسول الله (ص) : أرايتم ان آمن بى اترضون ؟ قالوا : قد أعاده الله من ذلك ، فقال : اخرج عليهم يا عبد الله وأظهر ما قد أظهره الله لك من أمر محمد (ص) فخرج عليهم وهو يقول : أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد ان محمداً (ص) عبده ورسوله المذكور فى التوراة والانجيل وصحف ابراهيم وسائر كتب الله المدلول فيها عليه وعلى أخيه على بن ابى طالب (ع) ، فلما سمعوه يقول ذلك قالوا : يا محمد (ص) سفيهاً وابن سفيهاً ، وشرناً وابن شرناً ، وفاسقناً وابن فاسقناً ، وجاهلناً وابن جاهلناً ، كان غائباً عنا فكرهنا ان نغتابه فقال عبد الله : هذا الذى كنت أخافه يا رسول الله (ص) (الى آخر ما روى) [ أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا ] اى الابرعى هؤلاء اليهود الذين أنكروا رسالة محمد (ص) وخلافة على (ع) بعد الآيات الواضحات الدالات على الرسالة والامامة وكلما عاهدوا [عَهْدًا] مع الرسول بمحاكمة واحد منهم مثل عبد الله بن سلام مثلاً او هؤلاء النصاب كلما عاهدوا بمبايعة محمد (ص) مثل بيعة الرضوان بالتسليم فى جميع أوامره وترك الرد عليه وترك مخالفته ومثل البيعة مع محمد (ص) بغدير خم بخلافة على (ع) ومع على بخلافته ، وكلما عاهدوا بدون البيعة ان لا يخالفوا محمداً (ص) وان يسلموا لعلى (ع) [ نَبَدَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ] اى فى مستقبل أعمارهم لا يرفعون ولا يتوبون مع مشاهدتهم للآيات ومعابنتهم للدالات ، او المعنى بل اكثرهم لا يصدقون ولا يذعنون حين المعاهدة ، والاثيان بالشرطية كلبية يدلّ على أن هذه عادتهم قديماً وجديداً لا تنفك عنهم ، نسب الى رسول الله (ص) انه قال : اتقوا عباد الله واثبتوا على ما أمركم به رسول الله (ص) من توحيد الله ومن الايمان بنبوّة محمد (ص) رسول الله ، ومن الاعتقاد بولاية على (ع) ولّى الله ، ولا يغرّتكم صلواتكم وصيامكم وعباداتكم السالفة أنّها تنفعكم ان خالفتكم العهد والميثاق فمن وفى وفى له ، ومن نكث فأنما ينكث على نفسه ، والله ولّى الانتقام منه ، وأنما الاعمال بخواتيمها [ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ] عطف باعتبار لازم قوله او كلما عاهدوا فانه يفيد أن هذه ديدنهم

فكأنه تعالى قال : لما كان هذه ديدنهم استمروا عليه ولما جاءهم رسول من عند الله وضمير جاءهم راجع الى اليهود لكنه تعريض بمنافقى الامة ، او هو راجع الى اليهود الذين سبق ذكرهم والى منافقى الامة ابتداء ، ولما كان مجيء الرسول (ص) مستلزماً للتيان بالاحكام التي أرسل بها وقد سبق ان تلك كتاب الله سواء كانت مكتوبة في كتاب اولم تكن ظهوره صحة التفسير المنسوب الى الصادق (ع) من قوله : ولما جاءهم جاء اليهود ومن يليهم من النواصب كتاب من عند الله القرآن مشتملاً على وصف محمد (ص) وعلى (ع) وايجاب ولايتهما وولاية أوليائهما وعداوة أعدائهما [ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ ] مع اليهود ممّا في التوراة وممّا وصل اليهم من أسلافهم من أوصافهما وأخبارهما ، ولما مع منافقى الامة من الدلائل الواضحة الدالة على صدق محمد (ص) وصدق كتابه وفضل علي (ع) ، وممّا في كتاب محمد (ص) من الآيات المصرحة بفضل علي (ع) وخلافته ، وممّا قاله محمد (ص) في فضله وخلافته [ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ] وهم اليهود ومنافقو الامة فانهم أوتوا أحكام الرسالة والكتاب التدويني الذي هو التوراة والقرآن [ كِتَابَ اللَّهِ ] اى المنزل في وصف محمد (ص) وعلي (ع) في التوراة والقرآن اوجملة التوراة والقرآن [ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ ] التبد الطرح والتقيد بقوله وراء ظهورهم اشارة الى الاعراض عنه وعدم الاعتداد به [ كَأَنَّهُمْ ] اليهود ونواصب الامة [ لَا يَعْلَمُونَ ] ان الكتاب اومحمد (ص) ونبوته او علياً وامامته حق من الله مع أنهم يعلمون ذلك فهم أشد ممّن خالف من غير علم او كأنهم ليس لهم علم وادراك حتى يميزوا بعلمهم أنه حق اوباطل [ وَاتَّبَعُوا ] عطف على نبذ فريق يعنى أعرضوا عن الحق واتبعوا [ مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سُلَيْمَانَ ] تلا يتلوتلوا تبعه تبعاً وتلا عليه يتلو تلاوة قرأه عليه وتلا عليه يتلو كذب عليه .

اعلم أن اكثر قصص سليمان كان من مرموزات الأوائل وأخذها المتأخرون بطريق الأسمار وأخذوا منها ظاهرها الذي لا يليق بشأن الانبياء وورد عن المعصومين (ع) تقرير ما أخذوه أسماراً نظراً الى ما رمزها الاقدمون ؛ وامثال هذه ورد عنهم تكذيبها نظراً الى ظاهر ما أخذها العوام ، وتصديقها نظراً الى ما رمزوا اليه فقد نسب في مجمع البحرين

حكاية ملك سليمان  
وكونه في خاتمه  
ورمز ذلك

الى الصادق (ع) انه قال : جعل الله تعالى ملك سليمان في خاتمه فكان اذا لبسه حضرته الجن والانس والطير والوحش وأطاعوه ، ويبعث الله رياحاً تحمل الكرسي بجميع ما عليه من الشياطين والطير والانس والدواب والخيول ؛ فتمر بها في الهواء الى موضع يريد سليمان وكان يصلّي الغداة بالشام والظهر بفارس ، وكان اذا دخل الخلاء دفع خاتمه الى بعض من يخدمه فجاء شيطان فخدع خادمه وأخذ منه الخاتم ولبسه فخرت عليه الشياطين والجن والانس والطير والوحش فلما خاف الشيطان ان يفتنوا به ألقي الخاتم في البحر فبعث الله سمكة فالتقته ثم ان سليمان خرج في طلب الخاتم فلم يجده فهرب ومرّ على ساحل البحر تائباً الى الله تعالى فمرّ بصياد يصيد السمك فقال له : أعينك على ان تعطيني من السمك شيئاً فقال : نعم فلما اصطاد دفع الى سليمان سمكة فأخذها وشقّ بطنها فوجد الخاتم في بطنها ، فلبسه فخرت عليه الشياطين والوحش ورجع الى مكانه فطلب ذلك الشيطان وجنوده الذين كانوا معه فقتلهم وحبس بعضهم في جوف الماء وبعضهم في جوف الصخرة ؛ فهم محبوسون الى يوم القيامة . ونقل أنه كان عسكر سليمان مائة فرسخ ؛ خمسة وعشرون من الانس ، وخمسة وعشرون من الجن ، وخمسة وعشرون من الطير ، وخمسة وعشرون من الوحش . وروى انه أخرج

مع سليمان من بيت المقدس ستمائة ألف كرسى عن يمينه وشماله وأمر الطير فأظلمت وأمر الريح فحملتهم حتى وردت بهم مدائن كسرى ثم رجع فبات في فارس فقال بعضهم لبعض : هل رأيتم ملكاً أعظم من هذا أو سمعتم ؟ قالوا : لا ؛ فنادى ملك من السماء : تسبيحة في الله أعظم مما رأيتم ونسب إلى الباقى (ع) أنه قال : لما هلك سليمان (ع) وضع ابليس السحر ثم كتبه في كتاب فطواه وكتب على ظهره : هذا ما وضع آصف بن برخيا لملك سليمان (ع) بن داود (ع) من ذخائر كنوز العلم من أراد كذا وكذا فليفعل كذا وكذا ، ثم دفنه تحت السرير ثم استبان لهم فقرأه فقال الكافرون : ما كان يغلبنا سليمان (ع) إلا بهذا ، وقال المؤمنون : بل هو عبد الله ونبيه فعلى ماسبق من سلطنة الشياطين وفرار سليمان كان معنى الآية كما فى تفسير الامام (ع) : ان هؤلاء اليهود الملحدين والنواصب المشاركين لهم لما سمعوا من رسول الله (ص) فضائل على بن ابي طالب (ع) وشاهدوا منه (ص) ومن على (ع) المعجزات التى أظهرها الله تعالى لهم عليهما نبذوا التوراة والقرآن وأفضى بعض اليهود والنصاب إلى بعض وقالوا : ما محمد (ص) إلا طالب الدنيا بحيل ومخاريق وسحرونير نجات تعلمها وعلم علياً بعضها فهو يريد ان يملكك علينا فى حياته ويعقد الملك لعلي (ع) بعده ، وليس ما يقول عن الله بشيء إنما هو قوله ليعقد علينا وعلى ضعفاء عباد الله بالسحر والتير نجات التى يستعملها ، وكان أوفر الناس حظاً من هذا السحر سليمان (ع) بن داود (ع) الذى ملك بسحره الدنيا كلها والجن والانس والشياطين ونحن اذا تعلمنا بعض ما كان يعلمه سليمان تمكنا من اظهار مثل ما يظهره محمد (ص) وعلى (ع) وادعينا لأنفسنا ما يدعيه محمد (ص) ويجعله لعلي (ع) واتبعوا ما تتلوه الشياطين اى تتبعه او تكذبه او تقرأه مستولين على مملكة سليمان (ع) او غالين على سلطته من السحر والتير نجات التى لا يدرك مداركها أحد ، او اتبعوا ما تفتري الشياطين على سلطنة سليمان (ع) من أنه بالسحر الذى نحن عالمون به ، او اتبعوا ما تقرأه الشياطين من السحر والأوراد التى بها يقع تمزيج القوى الروحانية والطبيعية ويظهر به الخوارق التى يعجز عن مثلها البشر وتنفته على مملكة سليمان لادامته لهم ، وزعم هؤلاء اليهود والنواصب والشياطين ان سليمان كفر [وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ] ولا استعمل السحر كما قال : هؤلاء الكافرون [وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا] حال كونهم [يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ] او كفروا لتعليمهم السحر على ان يكون جواباً لسؤال مقدر .

**تحقيق السحر**  
والسحر اسم لقول او فعل او نقش فى صفحة يؤثر فى عالم الطبع تأثيراً خارجاً عن الأسباب والمعتاد وذلك التأثير يكون بسبب مزج القوى الروحانية مع القوى الطبيعية ، او بتسخير القوى الروحانية بحيث تنصرف على ارادة المسخر الساحر وهذا أمر واقع فى نفس الأمر ليس محض تخيل كما قيل ، وتحقيقه ان يقال : ان عالم الطبع واقع بين الملكوت السفلى والملكوت العليا كما مر ، وان لاهل العالمين تصرفاً باذن الله فى عالم الطبع بأنفسهم او بأسباب من قبل النفوس البشرية ، وان النفوس البشرية اذا تجردت من علائقها وصفت من كدوراتها بالرياضات الشرعية او غير الشرعية وناسبت المجردات العلوية او السفلية تؤثر بالأسباب او بغير الأسباب فى أهل العالمين بتسخيرها إياهم وجذبها لهم الى عالمها وتوجيههم فى مراداتها شرعية كانت او غير شرعية ، واذا كان التأثير من أهل العالم السفلى تسمى أسبابه سحراً وقد يسمى ذلك التأثير والاثر الحاصل به سحراً ، واذا كان من أهل العالم العلوى يسمى ذلك التأثير والاثر الحاصل به معجزة وكرامة ، وقد تنقوى فى الجهة السفلية او العلوية فتؤثر بنفسها من دون حاجة الى التأثير فى الارواح ويسمى ذلك التأثير والاثر ايضاً سحراً ومعجزة ، فالسحر هو السبب المؤثر فى الارواح الخبيثة

الذى خفى سببته او تأثير تلك الارواح وآثارها فى عالم الطبع بحيث خفى مدركها ثم أطلق على كل علم وبيان دقيق قلما يدرك مدركه ، ويطلق على العالم بذلك العلم اسم الساحر، ومنه : يا ايها الساحر ادع لناربك على وجهه فيستعمل الساحر على هذا فى المدح والذم .

[وَمَا أُنْزِلَ] ويعلمون الناس ما أنزل ، او هو عطف على ما تتلوا الشياطين ، اولفظ

حكاية هاروت

وما نافية وهو عطف على ما كفر سليمان . او حال عن السحر اى لم ينزل السحر [على

وماروت ورموزها

الْمَلَكَيْنِ بَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ] هما اسمان أعجميان ولذا لم ينصرفا وعريّان

مأخوذان من هرت ومرت كما قيل بمعنى كسرولا وجه حيثذ لعدم صرفهما ، وقيل من هرى بمعنى انضج اللحم، ومن مرى من المرية او من المماراة ، ووزنهما فلعلوت مقلوب هريوت ومريوت مثل طاغوت ، ويجوز ان يكون من ماريمور بمعنى تحرّك ونمّوج ، او من ماريمير بمعنى جلب الطعام الى اهله ، او من هار الجرف بمعنى انصدع ووزنهما حيثذ فلعلوت من غير قلب ، ومنع صرفهما لمكان التاء والعلمية . وعن الصادق (ع) أنه قال كان بعد نوح قد كثرت السحرة والمموهون فبعث الله ملكين الى نبي ذلك الزمان يذكرهما يسحر به السحرة وذكر ما يبطل به سحرهم ويردّ به كيدهم فتلقاهما النبي عن الملكين وأداه الى عباد الله بأمر الله عز وجل وأمرهم ان يقفوا به على السحروا ان يطلوه ونهاهم ان يسحروا به الناس وهذا كما يدل على التسمّ ماهو، وعلى ما يدفع به غائلة التسمّ، ثم يقال لمتعلّم ذلك : هذا التسمّ ؛ فمن رأيت سمّ فادفع غائلته بكذا ؛ وإياك ان تقتل بالتسمّ أحداً ، قال : وذلك النبي أمر الملكين ان يظهرهما للناس بصورة بشرين ويعلماهما ما علمهما الله من ذلك ويعظاهما ونسب الى أبي جعفر (ع) انه قال : ان الملائكة كانوا ينزلون من السماء الى الارض (الى ان قال) فقالت طائفة من الملائكة : يا ربنا اما تغضب ممّا يعمل خلقك فى أرضك وممّا يصفون فيك الكذب (الى ان قال) فأحب الله ان يرى الملائكة القدرة ونفاذ أمره فى جميع خلقه فأوحى الله الى الملائكة ان انتدبوا منكم ملكين حتى أهبطهما الى الارض ثم أجعل فيهما من طبائع المطعم والمشرب والشهوة والحرص والأمل مثل ما جعلته فى ولد آدم ثم اختبرهما فى الطاعة لى ، قال : فندبوا لذلك هاروت وماروت وكانا من أشد الملائكة قولاً فى العيب لولد آدم (ع) فأوحى الله اليهما : ان اهبطا الى الارض فقد جعلت لكما مثل ما جعلت لولد آدم ثم أوحى الله اليهما : انظرا الا تشركا بى شيئا ولا تقتلا النفس التى حرّم الله ولا تزنيا ولا تشربا الخمر ؛ فهبطا ناحية بابل فرفع لهما مشرف فأقبلا نحوه واذا بحضرته امرأة جميلة حسناء متزيّنة عطرة مسفرة مقبلة نحوهما ، قال : فلما نظرا اليها وناطقها وتأملّاها وقعت فى قلوبهما موقعا شديدا فرجعا اليها رجوع فتنة وخذلان وراوداها عن نفسها ، واجمال الخبر أنّها أمرتهما بسجود الصنم وشرب الخمر ليتوسّلا بهما الى الزنا معها ، فتوامرا بينهما وقالوا : هذه ثلاثة خصال ممّا نهينا عنه ، فغلبت عليهما الشهوة فأجاباها فشربا الخمر وسجدا الصنم فلما تهيت لهما وتهيئ لهما دخل عليهما سائل يسأل فلما ان رآهما ورأياه ذعرا منه فقال لهما : انكما للمريبان ذعران قد دخلتما بهذه المرأة انكما لرجلا سوء وخرج عنهما ، فقالت لهما ؛ لا واللهى ما اتصال الان الى وقد اطلع هذا الرجل على حالكما ويخبر بخبركما ولكن بادرا الى هذا الرجل واقتلاه قبل ان يفضحكما ثم دونكما فاقضيا حاجتكما فقتلا الرجل ثم رجعا اليها فلم يرياها وبدت لهما سوأتها قال الله : اختارا عذاب الآخرة او عذاب الدنيا ، فاختارا عذاب الدنيا وكانا يعلمان الناس السحر فى أرض بابل ثم لما علما الناس السحر رفعوا من الارض الى الهواء فهما معذبان منكسان معلقان فى الهواء الى يوم القيامة وقيل : ان هذه القضية وقعت بعد رفع ادريس (ع) الى السماء فقالت



الملائكة : ما يصنع هذا الخاطى فينا فلم يرضه الله تعالى منهم وجعلهم معرضاً لامتحانهم ثم قال : اختاروا من بينكم من هو أصلح منكم فاختاروا ثلاثة من الملائكة أحدهم عزرائيل فهبطوا الى الارض واختلط بهم طباع أهلها ولبسوا لباسهم ثم استغفى عزرائيل من الحكومة فى الارض فقبل الله منه ورفعته الى السماء وبقي هاروت وماروت فى الارض بناحية بابل يحكمان بين الناس فى النهار واذا جاء الليل خلع منهما طباع البشر ورفعوا الى السماء فجاءت ذات يوم امرأة حسناء لمهم لها عندهما فوقعت فى قلوبهما فراوداها الى ان تلا السائل وعلمها الاسم الاعظم لها فلما أرادا الاختلاط بها صعدت الى السماء بواسطة الاسم الاعظم ومسخت كوكباً وهى هذه الزهرة المعروفة ؛ الزهرة كانت اسماً لها ، وبقياً فى الارض بعد التنبيه بأنهما عصيا واختارا عذاب الدنيا على عذاب الآخرة بمشورة جبرئيل فعلقا فى بئر فى مغارة جبل من بابل . وقيل : كانت القضية فى عهد ادريس (ع) واختيار عذاب الدنيا كان بمشورة ادريس (ع) ومسلته من الله . وقيل : انهما كانا رجلين صالحين كانا فى الناس يحكمان بينهم وسميا ملكين لصالحهما ، ويؤيده قراءة الملكين بكسر اللام .

اعلم أن أمثال هذه من مرموزات الانبياء والحكماء السلف ولذا اختلف الأخبار وكتب السير فى نقلها ولما كانت من المرموزات وقد حملها العامة على مفاهيمها العرفية التى لا يمكن تصحيحها بالنسبة الى مقام الانبياء والملائكة المعصومين عن الخطأ قررها المعصومون تارة وأنكروها أخرى فانه نسب الى الامام الحسن العسكرى (ع) انه سئل عن هاروت وماروت ومانسب اليهما مما ذكر سابقاً فقال الامام (ع) : معاذ الله من ذلك ان ملائكة الله معصومون من الخطأ محفوظون من الكفر والقبايح باللطاف الله ( الى آخر ما قال فيه ) ووجه صحتها ان المراد بالملكين القوتان العلامة والعمالة اللتان أنزل لهما الله من عالم الأرواح وجعل فيهما ما جعل فى البشر من الطبايع المتضادة والشهوات المتخالفة والآراء المتناقضة وابتلاهما بالمرأة المتعطرة المتزينة التى هى النفس الانسانية وقد عبر عنها فى الأخبار بالمرأة ودعت النفس القوتين الى متابعتها وقد افتتتا بشهواتها ولذاتها ولم يتيسر لهما التمتع بها الا بشرب خمر الغفلة وسجدة وثن الهوى وقتل الملك الزاجر لهما الذى أنزله الله تعالى معهما زاجراً لهما عن متابعة النفس فى أول الامر ثم لما عزمنا على مخالطة النفس واستحكم ذلك فيهما زال عنه قوة الزجر والمنع بغلبتهما عليه فصار سائلاً متضرعاً ، ولما لم يتيسر لهما التمتع بها مع مسئلة قتلها بأمرها ثم وضعنا للوصول الى شهواتها الطرائق الخفية التى بها تنصرفان فى الطبيعيات باستمداد من الارواح الخبيثة وبهذا الاعتبار يسمى سحراً ثم تعلمت منهما ما ترقى به عن عالم الملك وتصل بروحانيات الكواكب العلوية خصوصاً روحانية الزهرة التى هى المربية للنساء والمزينة والمراد بالمشخ المسخ الملكوتى لا الملكى ، ولما اتصلت بروحانية الزهرة قالوا مسخت بها وبقيتنا فى عالم الطبع معذبين بأمره تعالى فى خدمة الجسد ولوازمه فى بئر له سبعائة درجة باعتبار وفى الهواء باعتبار [ وَ مَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ ] من ذلك السحر وابطاله [ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ ] امتحان للخلق جعلنا الله امتحاناً لهم حتى يعلم من يجاهد فى سبيله ولا يتعلم ما يضر بدنه ولا يستعمل ما يتعلمه مما يضر ممن لا يجاهد [ فَلَا تَكْفُرْ ] بترك المجاهدة وتعلم ما يضر أو استعماله وبإدعاء الانانية لنفسك ونسبة ما تعلمته اليها مع انه عارية من الله لها [ قَيِّتَعَلِّمُونَ ] بترك نصحهما [ مِنْهُمَا ] من الملكين او من الصنفين اى السحر وما أنزل على الملكين [ مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ] من الاعمال والاقوال والرقى ويتركون نصائح الملكين ويضرون

بعباد الله [وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ] وما المتعلمون بضارين بما يفرقون به بين المرء وزوجه او بما يتعلمونه [إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] لما توهّم من نبد الكتاب واتباع ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وتلاوة الشيطان واستيلائه على ملك سليمان بماتلاه وتعليم الشيطان الناس السحر وبالجمله من انتساب الافعال الى المذكورين استقلالهم بها واستبدادهم فيها رفع ذلك التوهّم بان هذه ابتلاءات من الله على أيدي هؤلاء وليس يقع بدون اذنه شيء [وَيَتَعَلَّمُونَ] من الملكين او من الصنفين [مَا يَضُرُّهُمْ] من انواع السحر والنير نجات سوى ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، او المراد أنهم يتعلمون ما يضرهم أعم من التفريق وغيره من قبيل ذكر العام بعد الخاص للاهتمام بالخاص ولتطويل مقام الذم ولذا أتى بالعاطف ، او المراد أنهم يتعلمون من غير الملكين ومن غير الصنفين ما يضرهم من العلوم والحرف ، او أنهم يتعلمون من كل ما يتعلمون جهته الدنيوية التي تضرهم في دينهم وفي دنياهم تبعاً لدينهم ، ولا يتعلمون الجهة التي تنفعهم في دينهم فتنفعهم في دنياهم أيضاً [وَلَا يَنْفَعُهُمْ] مع أنهم أمروا بالتعلم ليتنفعوا والملكين أنزلا ليتعلموا منهما ما ينفعهم [وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ] أي اشترى ما تتلو الشياطين بكتاب الله كأن كتاب الله بحسب فطرته كان مملوكاً له بخلاف ما تتلو الشياطين لان التدوين من كتاب الله صورة كتابه التكويني والصورة الانسانية مختصرة من التكويني وما تتلو الشياطين ليس منسوباً الى الانسانية بل هو ضد ونافر منها فاشترائه بكتاب الله شراء مبيع خسيس رديء بثمان نفيس مملوك له مملوكية ذات الشيء للشيء ولذا قال بعينه ذلك ولبس ما شروا به أنفسهم ، او المعنى انهم علموا لمن اشترى ما يضره بما ينفعه كأن ما ينفعه مملوك له فجعله ثمناً [مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ] نصيب [وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ] كتاب الله فانه أنفسهم كما عرفت ، او ما ينفعهم فانه أيضاً من شؤن أنفسهم وشأن الشيء هو الشيء بوجه ، او المقصود أنهم باشتراء ما تتلو الشياطين بكتاب الله عرضوا أنفسهم في معرض البيع للشيطان فباعوها منه بالأعراض والأغراض الفانية ، او المعنى لبس ما اشترى به انانيتهم كما سبق في نظير الآية [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] لانتهوا عما ارتكبوه اولما اشتروه ، او المعنى على التمتنى

تحقيق العلم ومصاديقه  
واعلم ان العلم يطلق على مطلق الادراك الانساني سواء كان بالمدارك الظاهرة او الباطنة ،  
وسواء كان جزئياً او كلياً تصوراً او تصديقاً ، ولا يطلق على ادراك سائر الحيوان لانه  
ليس مطلق الادراك بل الادراك المأخوذ في مفهومه الشعور بالشعور في عرف العام  
وحقيقته

والادراك الموصوف بالاشتداد أي المستعقب لادراك آخر فوق ذلك الادراك في طريق الانسان في عرف  
الشارعين ، ويطلق على الادراك الكلي او المركب مقابل المعرفة التي تطلق على الادراك الجزئي او البسيط ،  
وعلى التصديق ظنيّاً او علميّاً تقليديّاً او عاديّاً او برهانيّاً ، وعلى الفنون العلمية والصناعات والحرف العلمية  
من دون اعتبار ادراك مدرك لها ، وعلى الملكة الحاصلة للانسان من ممارستها ومدارسها علماً ومواظبتها عملاً  
التي يقتدر بها على تفصيل مسائلها وانقان عملها ، ولما كان العلوم والادراكات متخالفة متضادة والفنون  
والصناعات مختلفة العلوم والجهالات متشابهة غير متميزة الا عند من له بصيرة بداري العلم والجهل ، وان  
أي الادراكات صدر من دار العلم وأيتها من دار الجهل ، وأيتها يؤدي الى العلم وأيتها يؤدي الى الجهل ، وهذا  
البصير نادراً الوجود ولكن طالب تلك البصيرة كثير ولتشابه العلوم والجهالات يضل كثير من الطلاب عن طريق

الحقّ ويحسب العلم في الجهل واليقين في الظنّ حتّى أنّه يحسب ان ليس وراء مظهره علم وادراك كان التعرّض لتحقيق العلم وأقسامه وتمييزه عن الجهل وأفئدته من المهمّات فنقول : العلم كالوجود وكذا سائر الصفّات الحقيقية الالهية حقيقة مشكّكة ذات مراتب عديدة فمرتبة منه واجب الوجود تعالى شأنه ، ومرتبة منه فعله المسمّى بالمشيئة والحقيقة المحمّدية (ص) وعلوية على (ع) ونفس الرحمن ومقام المعروفيّة وهو الوسطة بين الخلق والحقّ ولذا سمّى بالحقّ المخلوق به ، ومرتبة منه الاقلام العالية بأنواعها ومراتبها ، ومرتبة منه الالواح النورية بمراتبها الكلية والجزئية ، ومرتبة منه الالواح العينية بسماواتها وسماوياتها وارضيتها وارضياتها والعلم في المراتب العالية لظهور الوجود فيها وخفاء المهيّات وانغمار التعيّنات وانمحاء الكثرات وظهورها بأنفسها وانكشاف غيرها لها وانكشافها لدى غيرها وادراكها لادراكها يسمّى علماً وعقلاً كما يسمّى وجوداً ونوراً ، وأمّا في مراتب الماديّات وخصوصاً الأرضيّات فلخفاء الوجود وغلبة الاعدام والتعيّنات وغيبته عن أنفسها وعن غيرها بحقائقها لا يسمّى شعورها الضعيف الخفى علماً فانّ لكلّ شعوراً بقدر وجوده ولكن لا شعوره بشعوره كما في قوله تعالى : وان من شيء الاّ يسبح بحمده ولكن لا يفقهون تسبيحهم يعنى انّ لكلّ تسبيحاً وشعوراً ولكن لا شعور لهم بتسبيحهم (على قراءة لا يفقهون بالغيبة) وهكذا الحال في ادراك الحيوان مع انّ له احساساً بالمدارك الظاهرة وادراكاً بالمدارك الباطنة لعدم شعوره بشعوره ، والتسرّف في ذلك انّ المادّة الاولى فعلية وجوده عين القوّة وعدم الوجود الشأنيّ فليس لها وجودٌ في نفسها حتّى يكون لها وجود لنفسها ، او يكون لغيرها وجود لها فلا يكون لها علم بنفسها ولا بغيرها لانّ العلم بالشئ عبارة عن وجود ذلك الشئ للعالم به وحضوره عنده ، والمادّة الثّانية التي هي الامتداد الجسمانيّ والصّور المنطبعة فيها من صور العناصر والجماادات والنباتات لها فعلية ما ووجود في أنفسها ووجود لأنفسها لكن فعليتها مخفية تحت القوّة ووجوداتها في أنفسها عين أعدامها وتكوّناتها نفس تصرّماتها على ما تقرّر عند الصّوفيّة وبعض من قلدهم من الفلاسفة من الحركات الجوهرية والتجدّدات الذّاتية وانّ موجودات عالم الطّبع بتمامها موادّها وصورها وأوصافها وأعراضها من قبل أنفسها في الفناء والعدم ومن قبل موجدتها في البقاء والوجود ، ووجوداتها لانفسها بعينها أعدامها وغيبوتها عن أنفسها ، على انّ الامتداد الجسمانيّ كلّ جزءٍ من أجزائه الغير المتناهية المفروضة في الغيبة عمّا سواه وعن الكلّ والكلّ في الغيبة عن الاجزاء ، وما كان كذلك لم يكن له حضور عند غيره ولا لغيره حضور عنده ، فلم يكن عالماً بنفسه ولا بغيره ولا معلوماً لغيره الاّ لمن كان الامتداد الجسمانيّ متقوماً به ومتبدلاً غيبته بالحضور وتجدّده بالثّبات عنده ، وغير الانسان من الحيوان لتجرّد نفسه الحيوانية عن المادّة تجرّداً ما كان له وجود في نفسه ولنفسه فكان عالماً ومعلوماً لنفسه وكان لغيره أيضاً وجودٌ ماله بصورته المجرّدة عن المادّة تجرّداً مثل تجرّد النفس الحيوانية فكان عالماً بغيره أيضاً لكن لما كان علمه وادراكه مجرداً عن الشعور بالشعور وعن الاشتداد لا يسمّى علماً بل احساساً وادراكاً ، والانسان من أوّل انفصال مادّته واستقرارها في مقرّها حاله حال الجماد البرزخ بين الجماد والنبات ، وبعد ذلك يصير نباتاً ، وبعد ذلك يصير حيواناً كالخراطين له قوّة ضعيفة للحركة الخفيفة وادراك ضعيف باللامسة ، فاذا تولّد صار حيواناً كاملاً بحسب المدارك الظاهرة لكن مداركه الباطنة الحيوانية بعد في ضعفٍ حتّى بلغ الى عامين او ثلاثة فيصير حينئذٍ حيواناً كاملاً في مداركه الظاهرة والباطنة ، ولا فرق بينه وبين الاجناس الثلاثة في تلك المراتب الاّ انه واقع في طريق الانسان غير واقف على شيءٍ من المراتب الثلاث ووجوده لا بشرط شيءٍ بخلافها فانّها واقفة في مقاماتها غير مستعدةٍ للتجاوز عنها لكن شعوره البسيط في المراتب كشعورها لا يسمّى علماً وان كان في الاشتداد ؛ لما عرفت انّ الجماد والنبات

شعورهما کلاً شعور ولا یسمی ادراکاً و شعوراً فکیف یسمی علماً ، وانّ الحیوان و ان کان شعوره شعوراً و ادراکاً لکن لانفکاک الاشتداد و الشعور بالشعور عنه لا یسمی علماً فاذا بلغ او ان التميز و ادراک المعقولات من البديهیّات سمی عالماً و ادراکه علماً لحصول الشعور بالشعور له مع الاشتداد لادراکه فی الطریق الانسانیّ فلمن من ذلك ان اسم العلم وقع علی الادراک بعد ما سلب عنه حین صبرورته قریناً للشعور بالشعور حالکونه مشتداً فی الطریق الانسانیّ ، و دوران اطلاق العلم علی الادراک و سلبه عنه علی وجود الشعور بالشعور و عدمه دلیل علی اعتباره فی اطلاق العلم ، و اعتبار اشتداد الادراک فی صدق العلم یستفاد من اشارات الآیات و الاخبار و انّ الفطرة قاضیه بأنّ العلم یقتضی العمل بمقتضاه لانّ الانسان العطشان اذا علم انّ خلف الجدار ماء و علم أنّه لا یصل الیه الا بالحركة الیه ؛ فعلمه یدعوه الی الحركة الیه ، علی أنّ فی الاخبار اشارات الیه و العمل یورث العلم بنصوص الاخبار مثل : من عمل بما علم و رثه الله علم ما لم یعلم ، و باشارات الکتاب مثل قوله تعالی : و اتقوا الله و یعلمکم الله حیث جعل التعلیم المورث للعلم میراث التقوی ، فالعلم علی هذا یقتضی العلم ، و ما فی سورة التکاثر صریح فی اقتضاء العلم الاشتداد و الازدیاد من قوله تعالی : کلاً لو تعلمون علم الیقین \* لترونّ الجحیم \* ثمّ لترونّها عین الیقین و قد ذکر المولوی قدس سرّه اقتضاء العلم الاشتداد بقوله .

ابن عجب ظنّی است در توای مهین	که نمی برد بیستان یقین
هر گمان تشنه یقین است ای پسر	میزند اندر تزايد بال و پر
چون رسد در علم پس پویا شود	مر یقین را علم او جویا شود
علم جویای یقین باشد بدان	وین یقین جویای دیدست و عیان

فاذا سمع الانسان نباح الکلب مثلاً و انتقل منه الی تسخّره للغضب و منه الی تسخّر الغضب لربّ نوعه ، و منه الی تسخّره لربّ الارباب کان سماعه علماً ، و اذا سمع نبیّ و قته یقول : یا قوم اتقوا الله و اطیعونی فانّ فی طاعتی و سماع قولی فلاح الدنیا و الآخرة ، و أدرك منه لموافقة شاکلته أنّ فلاح الدنیا بکثرة المال و التّراکس علی العباد و التّبسّط فی البلاد سواء حمل ذلك القول من النّبیّ علی طلبه ذلك او لم یحمل لم یکن ادراکه علماً بل کان جهلاً ، و هكذا الحال فی تعلّم الصناعات العلمیّة فانّه اذا تعلّم السحر للاطلاع علی طرقة الخفیّة لحفظ دین الله و ضعفاء عباد الله و ابطال السحر به ، او تعلّم الشّطرنج للتنبّه علی کیفیّة السیر فی البیوت و الغلبة علی الخصم متقللاً به الی سیر قواه فی مدارج الآخرة و الغلبة علی الخصم الذی هو الشّیطان و جنوده کان ادراکه علماً ، و اذا تعلّم الفقه او علم الأخلاق او علم العقائد الدّینیّة و لم یکن المقصود منه العمل و امتثال الاوامر و التّواهی و تبذیل الأخلاق و لا التّرقی من حضيض العلم الی اوج الیقین و الشّهود بل کان مقصوده التّجبّب الی النّاس و التّراکس علیهم او الصّیّت فی بلادهم او التّصرّف فی الاوقاف و الوصول الی المناصب الشرعیّة او غیر الشرعیّة او غیر ذلك من الأغراض النّفسانیّة کان ادراکه جهلاً لا علماً فمدار علمیه الادراک و جهلیّته شاکلة الانسان لا صورة المدرك و الصناعات فربّ متعلّم للفقه کان عبداً للشّیطان بل ابناً له ، و ربّ متعلّم للسحر و الشّطرنج و الموسيقىار التي قالوا بحرمة تعلّمها کان ادراکه علماً ؛ و بالجملة کتما أخذ الناقص بدون الاذن و الانقیاد للکامل صار فی وجوده نقصاً و علة ، و ما أخذہ الکامل او الناقص باذن الکامل و انقیاده کان کمالاً و فضیلة ؛ و نعم ما قال المولوی قدس سرّه :

دست ناقص دست شیطان است و دیو	زانکه اندر دام تکلیف است و ربو
کاملی گر خاک گیرد زر شود	ناقص ار زر برد خاکستر شود

جهل آید پیش او دانش شود      جهل شد علمی که در ناقص رود  
هر چه گیرد علتی علت شود      کفر گیرد ملتی ملت شود

والحاصل أن كل ادراك يكون سبباً للادبار عن الدنيا والاقبال على الآخرة يسمى عند أهل الله علماً، وكل ادراك لم يكن كذلك لم يكن علماً، والعالم من كان يعلم ما يحتاج اليه في معاشه ومعاذه مع اقباله على الآخرة، والمتعلم من كان طالباً لادراك ما يحتاج اليه مع اقباله على الآخرة، ومن كان مقبلاً على الدنيا لم يكن عالماً ولو كان مدرّكاً لجميع المسائل الشرعية والمطالب الخلقية والعقائد الدينية بالبرهان المتقن، ونعم ما قيل: ان العلم هو الذي لم يجتمع مع الأغراض الدنيوية والاهواء النفسانية، وما اجتمع مع تلك فهو جهل مشابه للعلم وليس بعلم، فقول المعصوم (ع): طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة؛ اشارة الى هذا الادراك سواء كان مع الجلوس في المدرسة او مع الاكتساب للمعيشة والا كان أكثر الناس محروماً من هذه الفضيلة، وكذا قوله (ع): كن عالماً او متعلماً ولا تكن ثالثاً فتهلك، اشارة الى هذا العلم وطلبه والا كان الأمر به أمراً بالمحال لأغلب الناس.

وما ورد في أخبار كثيرة من أقسام العلم وطلبه و أقسام العالم يدل على ما ذكر مثل ما روى: ان رسول الله (ص) دخل المسجد فاذا جماعة قد أطافوا برجل فقال (ص): ما هذا؟ - ف قيل: علامة، فقال (ص): وما العلامة؟ فقالوا: أعلم الناس بأنساب العرب ووقائعها وأيام الجاهلية والاشعار العربية، فقال النبي (ص): ذاك علم لا يضر من جهله ولا ينفع من علمه، ثم قال النبي (ص): انما العلم ثلاثة؛ آية محكمة، او فريضة عادلة، او سنة قائمة، وما خلاهن فهو فضل. فانه اشارة الى الاقسام الثلاثة للعلم العقلاني والنفساني والجسماني بحيث يكون مشتملاً على الاقبال على المعلوم والعمل المستلزم للاشتداد فان الآية المحكمة عبارة عن العلوم العقلانية التي يجد العالم شيئاً من حقائق المعلومات ويستلذ به والا لم تكن آيات ومراثي، والتي لم يكن للريب والشك والزوال مجال فيها والا لم تكن محكمة، وهذا بخلاف العلوم الخيالية التي حصلها الفسفي والمتكلم باستخدام الخيال للعائلة وجعلتها أنفسهم الزائفة وسائل لما ربها النفسانية من الأعراض الدنيوية او الأعراض النفسانية من الراحة عن كلفة الطاعات الشرعية فانه ليست آيات ولا محفوظة عن الريب والشك والزوال لكونها مأخوذة بالتقليد من أمثالهم، والفريضة العادلة عبارة عن العلوم النفسانية المتعلقة بالردائل والخصائل بحيث يصير العالم بها متخلياً عن الردائل متخلياً بالخصائل لان اطلاق الفريضة على هذا العلم انما هو باعتبار تلك التخلي والتحية وكذا اطلاق العادلة فان معنى العلم العادل ان يكون العالم به عادلاً او معلومه متوسطاً ولا يكون المعلوم من الاخلاق متوسطاً الا اذا صار جزئياً موجوداً في وجود العالم به، وهذا معنى استلزام العلم للعمل المستلزم لعلم آخر اللازم للاقبال على الآخرة، والسنة القائمة عبارة عن العلوم القلبية المأخوذة من النبي (ص) او خليفته العامل صاحبها بها بحيث ينتصب عن اعوجاجه او يعتدل عن الافراط والتفريط، او تكفي مهام صاحبها في الدنيا والآخرة لان السنة بحسب العرف واللغة لها معان عديدة لكنها في عرف الشارعين اسم للعلوم المتعلقة بالاعمال الجسمانية بحيث تؤدي صاحبها الى العمل لان تسمية العلوم بالسنة ليست الا باعتبار العمل، والقائمة اما من قام بمعنى انتصب او اعتدل وبكلا المعنيين تكون وصفاً بحال المتعلق اي سنة قائم صاحبها، او من قام المرأة وعليها بمعنى مأنها وكفى أمورها وبهذا المعنى يكون وصفاً بحال الموصوف فالعمل والاقبال الى الآخرة مأخوذان في مفهوم الكلمتين. ومثل ما روى عن الصادق (ع) في أقسام طلبة العلم من قوله (ع) طلبة العلم ثلاثة فاعرفهم بأعيانهم وصفاتهم؛ صنف يطلبه للجهل والمراء، وصنف يطلبه للاستطالة

والختل<sup>(١)</sup>، و صنف<sup>(٢)</sup> يطلبه للفقہ والعقل، فصاحب الجهل والمراء موزٍ ميارٍ متعرّض للمقال في أنديّة الرّجال بتذاكر العلم وصفة الحلم قد تسربل بالخشوع وتخلّى من الورع فدّاق الله من هذا خيشومه وقطع منه حيز<sup>(٣)</sup>ومه، وصاحب الاستطالة والختل ذو حيب<sup>(٤)</sup>، وملق يستطيل على مثله من أشباهه ويتواضع للاغنياء من دونه فهو لحلوائهم<sup>(٥)</sup> هاضم ولدينه حاطم، فأعصى الله على هذا خبره وقطع من آثار العلماء اثره، وصاحب الفقه والعقل ذو كآبة وحزن وسهر قد تحنّك في برنسه وقام اللّيل في حنّده، يعمل ويخشى وجلاً داعياً مشفقاً مقبلاً على شأنه، عارفاً بأهل زمانه، مستوحشاً من أوثى اخوانه، فشّد الله من هذا أركانه، وأعطاه الله يوم القيامة أمانه. وهذا الحديث يدلّ على ما ذكرنا من أنّ اعتبار جهليّة الادراك و علميّة انما هو بشأن المدرك و نيّته لا بحال المدرك المعلوم و شرافته و خساسته فانّ المراد بالعلم في قوله (ع): طلبه العلم؛ مطلق الادراك المطلق عليه العلم بمفهومه العرفي، وقوله (ع) صنف يطلبه للجهل يعنى يطلب العلم اى الادراك او المدرك للجهل يعنى يجعل غاية طلبه للعلم الجهل وهذا بظاهره متناقض وبيان بحيث لا يتوهم تناقض ان نقول: انّ الانسان له قوّة درآكة و يعبر عنها بالقوّة العلاميّة والقوّة النظريّة، وقوّة عمليّة و يعبر عنها بالقوّة العماليّة، والقوّة العماليّة تنشعب الى الشهويّة التي تجذب المنافع والملاذّ والغضبيّة التي تدفع المضارّ والمولمات وهذه الثلاث اما مسخرة للعاقلة وخادمة لها ولا يكون تسليمها للعاقلة التي هي رسول باطنيّ الا اذا صارت منقادة لوليّ أمره الذي هو عقل خارجيّ او مسخرة للشيطان وخادمة له فان كانت خادمة للعاقلة كان ادراك العلاميّة علماً ومورثاً للعمل الاخرويّ وللعلم الآخر وكان عمل العماليّة للآخرة سواء كان شهويّاً او غضبيّاً، ومورثاً للعلم آخر غير العلم الذي صار محرّكاً له على العمل، وان كانت مسخرة للشيطان كان ادراكه مورثاً لازدياد جهله فانّ الجهل الحقيقيّ هو ملك الشيطان وليس المراد به الجهل الذي هو عدم لملكة العلم بل المراد به ازدياد الادراك الذي يصير سبباً لسعة النفس التي سعتها قبل التسليم سعة ملك الشيطان، وكثيراً ما يورث هذا الادراك ادراكاً آخر هو جهل آخر. وقول عليّ عليه السلام في حديث اقسام النّاس: انّ الناس آلاوا بعد رسول الله (ص) الى ثلاثة؛ آلاوا الى عالمٍ على هدى من الله قد أغناه الله بما علم عن علم غيره، وجاهلٍ مدّعٍ للعلم لا علم له معجب بما عنده قد فتنه الدّنيا وفتن غيره، ومتعلّمٍ من عالمٍ على سبيل هدى من الله ونجاة؛ (الى آخر الحديث) اشارة الى ما ذكرنا؛ فانّ المراد بالجاهل المدّع للعلم المعجب بما عنده المفتن بالدّنيا؛ والمفتن غيره ليس الجاهل الساذج بل الذي سمّاه أشباه النّاس عالماً واكتنر من قشر العلوم كنوزاً وجعلها لمآربه معدّة، ولا علم له بالمعنى الذي ذكر مع أنّه مليءٌ بالادراكات الجهليّة المورثة لازدياد ملك الشيطان الذي هو ملك الجهل، وكان عمله بتسخير الشيطان جلباً لما اشتتهته نفسه، ودفعاً لما لا يلائم نفسه من غير اعتبار للتأديّة الى الآخرة وهذا المسخر للشيطان بقوّة الدّراكة وحيلته الشيطانيّة يريد مداً اراءة مدخراته للخلق فيتعرّض للمقال في أنديّة الرّجال ويؤذى جليسه باعجابه بنفسه وإظهاره مزخرفاته ويمارى من يظنّه مثله اوفوقه؛ ونعم ما قال المولوى قدّس سرّه:

علم تقليدى و تعليمى است آن      كز نفور مستمع دارد فغان

١- الختل كالضرب من باب ضرب ونصر الخديعة؛ ختل ختلا وختلاناً.

٢- الحيزومة الصدر او وسطه او ما استدار على الظهر والبطن وما اكتنف الحلقوم من الصدر، والخب بالكسر الخداع والخبث والغش.

٣- الحلواء متصوّراً ومدوداً معروف، والعلوان بضم الحاء وبالنون اخره الدلال والكاهن ومهر المرأة، او ما تعطى على متعتها او ما يعطى من نحو رشوة ومثلها.

چون بی دانش نه بهر روشنی است	همچو طالب علم دنیای دنی است
طالب علم است بهر عام و خاص	نی که تایابد از این عالم خلاص
علم و گفتاری که آن بی جان بود	عاشق روی خریداران بود
گرچه باشد وقت بحث این علم زفت	چون خریدارش نباشد مرد و رفت

و علامة العلم ان يكون العالم طالباً للخلوة مع معلومه نافرأ من هذه الجهة من أوثق اخوانه فكيف بغيرهم ، وان كان من جهة الحب في الله طالباً للسلاك الى الله بل لتمام خلق الله قائلاً :

مشتري من خدای است و مرا	میکشد بالا که الله اشتري
خونبهای من جمال ذوالجلال	خونبهای خود خورم کسب حلال

وبقوته السبعية يريد الاستطالة على من يمكن له الاستطالة عليه فيستطيل على أمثاله الذين لا يظن حصول ملائعات قوته البهيمية منهم ويتملق لمن يظن حصول ملائعاتها منه سواء كانوا أدنى منه في الشرف أو أمثاله أو أشرف منه ، فمعنى الحديث صنف من طلبة العلم يطلبه لازدياد مدركاته الحاصلة باستمداد الشيطنة الموجب لازدياد جهله ؛ وصفة هذا الصنف ما ذكره (ع) ، وصنف يطلبه لتقوية قوته الغضبية الظاهرة بالاستطالة على الخلق ولتقوية قوته البهيمية الظاهرة بالختل مع الخلق والتملق ، وصنف يطلبه للفقه وازدياد العلم الاخرى واشتداده ، والعقل يعنى كمال الادراك الذى هو التعقل مقابل نقصان الادراك الذى هو الشيطنة والجهل . وروى عن امير المؤمنين (ع) فى عباد العامة وجهالهم الذين سمّاهم أشباه الناس عالمين انه قال : ان من أبغض الخلق الى الله تعالى لرجلين ، رجل وكله الله تعالى الى نفسه وهو جائر عن قصد السبيل مشعوف بكلام بدعة قد لهج<sup>(۱)</sup> بالصوم والصلوة فهو فتنة لمن افتتن به ، ضال عن هدى<sup>(۲)</sup> من كان قبله ، مضل لمن اقتدى به فى حياته وبعد موته ، حمال خطايا غيره ، رهن بخطيئته ، ورجل قمش<sup>(۳)</sup> جهلاً فى جهال الناس عان بأغباش<sup>(۴)</sup> الفتنة قد سمّاه أشباه الناس عالماً ولم يغن فيه يوماً سالماً ، بكثر فاستكثر ما قل منه خير مما كثر حتى اذا ارتوى من ماء آجن واكتنر من غير طائل جلس بين الناس قاضياً ضامناً لتخليص ما التبس على غيره ، وان خالف قاضياً سبقه لم يأمن ان ينقض حكمه من يأتى بعده لفعله بمن كان قبله ، وان نزلت به احدى المبهمات المعضلات هيأ لها حشواً من رأيه ثم قطع به فهو من لبس الشبهات فى مثل غزل العنكبوت لا يدري أصاب ام أخطأ ، لا يحسب العلم فى شيء مما أنكر ، ولا يرى ان وراء ما بلغ فيه مذهباً ، ان قاس شيئاً بشيء لم يكذب نظره وان اظلم عليه امر اكنتم به لما يعلم من جهل نفسه لكيلا يقال له : لا يعلم ، ثم جسر ففضى فهو مفتاح عشوات<sup>(۵)</sup> ركب شبهات خبطا جهالات ، لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ، ولا يعرض فى العلم بضرر قاطع فيغنم ، يذرى الروايات ذروالريح الهشيم ، تبكى منه المواريث وتصرخ منه الدماء ، يستحل بقضائه الفرج الحرام ، ويحرم بقضائه الفرج الحلال ، لاملية باصدار ما عليه ورد ، ولا هو أهل لما منه فرط من ادعائه علم الحق . والاول من الرجلين اشارة الى من لم يدخل فى باب الهدى ولم يأخذ علمه من أهله الذين أمر الله العباد بالأخذ منهم ، فصار حريصاً على الصوم والصلوة فافتتن الناس بهم من حيث أنهم رأوهم متعبدين فظنوا أنهم من خواص أهل الله فاقتدوا بهم ، والثانى اشارة الى علمائهم الذين لم يدخلوا فى باب الولاية ولم يأخذوا علمهم من أهله بل جمعوهم من الصحف وأخذوه من الرجال

۱- لهج به ای اولع به . ۲- الهدى بالفتح والسكون والهدية بالفتح أو بالكسر والسكون السيرة والطريقة .

۳- قمش كنصر جمع ، واغباش جمع غبش كاسباب جمع سبب بقية الليل او ظلمة آخره .

۴- العشوات جمع العشوة والعشوة بتثنية العين ركوب الامر من غير بيان ، وبالفتح الظلمة .

فهم جمعوا سواقط خيالات الناس و لذا استعمل فيه القمش الذى هو جمع القماش التى هى ما سقط على وجه الارض ، وسمى سواقط خيالات الناس مما سمّوه مسائل علمية بالجهل فقال : قمش جهلاً فى جهال الناس اى جمع ما سمّوه علماً فى بين علماء الناس الذين سمّاهم أشباه الناس علماً ، فمعنى الآية على ما عرفت من معنى العلم وإطلاقه ، ولقد علموا اى أدركوا ادراكاً يسمّى فى عرف أهل الله بالجهل لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاقٍ ولبس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون حقيقة لا متنوعا [ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا ] ولوان اليهود ومن يليهم من النواصب آمنوا بالايان العام اوبالايان الخاص أو قرؤا وأذعنوا بالكتاب الذى نبذوه وراء ظهورهم وهو عطف على لمن اشتراه ، او على سائر الجمل السابقة لكن عطفه على قوله لمن اشتراه أوفق بحسب أجزاء ما بعده [ وَاتَّقُوا ] مخالفة من بايعوا معه أو اتباع ما تلو الشياطين [ لَمُتُوبَةٌ ] لهم [ مِنْ ] عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ ] و نكّر المثوبة للاشعار بأن ما يصدق عليه المثوبة أى شيء كان سيرا أو كثيراً خيراً ولم يأت بالجملة الفعلية للاشعار بأن لزوم المثوبة أمر مفروغ عنه والمحتاج الى البيان لزوم خيرية المثوبة لا نفس المثوبة ، ولم يأت بالمفضل عليه لعدم الاعتداد به وليذهب ذهن السامع كل مذهب [ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ] لولتمنى اولشرط [ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ] بالايان العام والبيعة العامة روى أنه ليس فى القرآن بأيتها الذين آمنوا الا وهى فى التوراة بأيتها المساكين [ لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ] كانوا يقولون للنبي (ص) : راعنا اى لاحظنا محسناً لنا ، واستمع لمقالنا ، وكان تلك الكلمة سباً فى لغة اليهود بمعنى اسمع لاسمعت كما فى الصافى فكان اليهود يتوسلون بتلك الكلمة الى شتم رسول الله (ص) فنهى الله المؤمنين عن تلك الكلمة [ وَ ] قال : [ قُولُوا انظُرْنَا ] فانتها ليست شتماً فى لغتهم حتى يتوسلوا بها الى شتم الرسول (ص) [ وَاسْمَعُوا ] اذ قال لكم رسول الله (ص) قولاً وأطيعوا ، او المعنى : واسمعوا نهىي لكم عن هذا القول ، وأمرى لكم بهذا القول ، [ وَلِلْكَافِرِينَ ] يعنى اليهود الشاتمين [ عَذَابٌ أَلِيمٌ ] ما يؤدُّ الذين كفروا ابتداء كلام لبيان مرام آخر ولذا قطعه عما قبله [ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ] اليهود والنصارى [ وَلَا الْمُشْرِكِينَ ] ولا من المشركين الذين منهم النواصب والمنافقون بمحمد (ص) وعلى (ع) او منافقوا الامة داخلون فى اهل الكتاب [ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ] من الآيات المزيّدت فى شرف محمد (ص) وعلى (ع) وآلهما الطيبين (ع) او من نعمة من نعم الدنيا ، او من غلبة وغنيمة من الخصم [ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ ] يميز [ بِرَحْمَتِهِ ] اى ولاية على (ع) فانتها رحمته تعالى او نبوته او تصديق نبيه او ولايته وامامته [ مَنْ يَشَأْ مِنْ عِبَادِهِ ] ودوا ذلك او كرهوا [ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ] على من يختصه برحمته .

بيان النسخ واقسامه [ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ ] النسخ لغة الازالة والتغيير والابطال واقامة شيء آخر مقام المبطل والنسخ ، ونسخ الكتاب وانتسخه واستنسخه كتبه ، وشرعاً رفع حكم ثابت فى الشريعة بعد العمل به سواء كان النسخ والمنسوخ من شريعتين او من شريعة واحدة ، وسواء كان بالنسبة الى عامة الخلق او بالنسبة الى أشخاص مخصوصين ، او بالنسبة الى شخص واحد بحسب أحواله المختلفة ؛ والاول هو النسخ



الكلّي والثاني والثالث النسخ الجزئي والنسخ في الكتاب هو النسخ الكلّي والنسخ في الاخبار الولوية نسخ جزئي بحسب الاشخاص ، اوبحسب أحوال شخص واحد ، والنسخ في الاخبار النبوية يجوز فيه الامران لان الكتاب الالهي مشرع كلّ الامة وأحكامه المنصوصة مشرع للكل ، ومنسوخه منسوخ عن الكل وناسخه ناسخ للكل ، وما يجري فيه النسخ الجزئي من الآيات فهو لا يعدّ من الناسخ والمنسوخ بل يعدّ من المتشابهات ، وأما الاخبار الولوية فالنسخ المذكور فيها لا يجوز ان يكون نسخاً بالنسبة الى كلّ الامة والا لزم ان يكون الائمة مؤسسين للشرعة لاحافظين لشرعة محمد (ص) والحال أنهم حافظون للشرعة ، والنسخ الجزئي عبارة عن رفع حكم عن شخص كان ذلك الحكم ثابتاً له بأمر شرعي ، اورفع حكم ثابت بالأمر الشرعي من الحافظين للشرعة او من الشارع لشخص او لجمع عن شخص آخر او عن جماعة أخرى .

وفي الاخبار اشارات وتصريحات بذلك ونذكر شرطاً منها المزيد الاستبصار فنقول : روى في الكافي عن سليم بن قيس الهلالي انه قال ، قلت لامير المؤمنين (ع) : انني سمعت من سلمان والمقداد وأبي ذرّ رحمهم الله شيئاً من تفسير القرآن وأحاديث عن نبيّ الله (ص) غير ما في أيدي الناس ثم سمعت منك تصديق ما سمعت منهم ورأيت في أيدي الناس أشياء كثيرة من تفسير القرآن وأحاديث عن نبيّ الله (ص) أنتم تخالفونهم فيها وتزعمون أن ذلك كله باطل أفترى الناس يكذبون على رسول الله (ص) متعمدين ؟ ويفسّرون القرآن بأرائهم ؟ قال : فاقبل على فقال : قد سألت فافهم الجواب ؛ ان في أيدي الناس حقاً وباطلاً وصدقاً وكذباً وناسخاً ومنسوخاً وعمماً وخاصاً ومحكماً ومتشابهاً وحفظاً ووهماً وقد كذب على رسول الله (ص) على عهده حتى قام خطيباً فقال : ايها الناس قد كثرت على الكذابة فمن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ثم كذب عليه من بعده وانما أناكم الحديث من أربعة ليس لهم خامس ؛ رجل منافق يظهر الايمان متصنع بالاسلام لا يتأتم ولا يتحرّج ان يكذب على رسول الله (ص) متعمداً فلو علم الناس أنه منافق كذاب لم يقبلوا منه ولم يصدقوه ولكنهم قالوا : هذا قد صحب رسول الله (ص) ورأه وسمع منه ؛ وأخذوا عنه وهم لا يعرفون حاله وقد أخبره الله عن المنافقين بما أخبرهم ووصفهم فقال تعالى : واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم ، ثم بقوا بعده فتقرّبوا الى ائمة الضلالة والدعاة الى النار بالزور والكذب والبهتان فولّوهم الأعمال وحملوهم على رقاب الناس وأكلوا بهم الدنيا وانما الناس مع الملوك والدنيا الا من عصم الله ؛ فهذا أحد الاربعة ، ورجل سمع من رسول الله (ص) شيئاً لم يحفظه على وجهه وهم فيه ولم يتعمد كذباً فهو في يده يقول به ويعمل به ويرويه فيقول : أنا سمعته من رسول الله (ص) فلو علم المسلمون أنه وهم لم يقبلوه ؛ ولو علم هو أنه وهم لرفضه ، ورجل ثالث سمع من رسول الله (ص) شيئاً أمر به ثم نهى عنه وهو لا يعلم ؛ او سمعه ينهى عن شيء ثم أمر به وهو لا يعلم فحفظ منسوخه ولم يحفظ الناسخ ؛ فلو علم أنه منسوخ لرفضه ؛ ولو علم المسلمون اذسمعوه منه أنه منسوخ لرفضوه ، وآخر رابع لم يكذب على رسول الله (ص) مبغض للكذب خوفاً من الله وتعظيماً لرسول الله (ص) لم ينسه بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كما سمع لم يزد فيه ولم ينقص منه ، وعلم الناسخ من المنسوخ فعلم بالناسخ ورفض المنسوخ فان أمر النبيّ (ص) مثل القرآن ناسخ ومنسوخ ، وخاص وعم ، ومحكم ومتشابه ، قد كان يكون من رسول الله (ص) الكلام له وجهان وكلام عام وكلام خاص مثل القرآن وقال الله تعالى في كتابه : وما أناكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا ؛ فيشبهه على من لم يعرف ولم يدر ما عنى الله به ورسوله ليس كل أصحاب رسول الله (ص) كان يسأله عن الشيء فيفهم وكان منهم من يسأله ولا يستفهمه حتى ان كانوا ليجنون ان يجيء

الاعرابي والطاري فيسأل رسول الله (ص) حتى يسمعوها وقد كنت أدخل على رسول الله (ص) كل يوم دخلة وكل ليلة دخلة فيخليني فيها ادور معه حيث دار وقد علم أصحاب رسول الله (ص) انه لم يصنع ذلك بأحد من الناس غيري فربما كان في بيتي يأتي رسول الله (ص) اكثر ذلك في بيتي وكنت اذا دخلت عليه بعض منازلته اخلاني وأقام عني نساءه فلا يبقى عنده غيري واذا اتاني للخلوة معي في منزلي لم يقم عني فاطمة (ع) ولا أحداً من بني، وكنت اذا سأله (ص) أجابني واذا سكت عنه وفنيت مسألتي ابتدأني، فما نزلت على رسول الله (ص) آية من القرآن الا أقرأنيها وأملاها علي فكتبتها بخطي وعلمني تأويلها وتفسيرها وناسخها ومنسوخها ومحكمها ومتشابهها وخاصها وعامها ودعا الله ان يعطيني فهمها وحفظها فما نسيت آية من كتاب الله تعالى ولا علماً أملاه علي وكتبته منذ دعا الله لي بما دعا، وما ترك شيئاً علمه الله من حلال ولا حرام ولا أمر ولا نهى كان اويكون ولا كتاب منزل علي أحد قبله من طاعة او معصية الا أعلمته وحفظته فلم أنس حرفاً واحداً ثم وضع (ص) يده (ص) على صدرى ودعا الله لي ان يملأ قلبي علماً وفهماً وحكماً ونوراً، فقلت: يا نبي الله بأبي انت وامى منذ دعوت الله لي بما دعوت لم أنس شيئاً ولم يفتني شيء لم أكتبه أفتخوف على النسيان فيما بعد؟ - فقال: لالست أتخوف عليك النسيان والجهل.

وقد دل هذا الخبر على ان في أخبار الرسول (ص) مثل القرآن ناسخاً ومنسوخاً وعاماً وخاصاً ومحكماً ومتشابهاً وقل من يعرف الناسخ من المنسوخ والعام من الخاص وموارد ورود الخاص والمحكم من المتشابه وتأويل المتشابه، وموارد تعلق الناسخ وموارد ارتفاع المنسوخ، وليس الا من كان له بصيرة بمراتب الرجال واختلاف أحوالهم واقتضاء أحوالهم الاحكام الثلاثة بها، وفي الاخبار الدالة على تفويض أمر العباد الى رسول الله (ص) ثم اليهم اشعار بأنهم ينظرون الى أحوال العباد فيأمرهم بحسب أحوالهم، وفي نسبة ايقاع الخلاف بين أتباعهم الى أنفسهم دلالة على ذلك وقال محمد بن مسلم: قلت لأبي عبد الله (ع): ما بال أقوام يروون عن فلان وفلان عن رسول الله (ص) لا يتهمون بالكذب فيجيبني منكم خلافة؟ - فقال (ع) ان الحديث ينسخ كما ينسخ القرآن. وقال منصور بن حازم قلت لأبي عبد الله (ع): ما بالي أسألك عن مسئلة فتجيبني فيها بالجواب ثم يجيبك غيري فتجيبه فيها بجواب آخر؟ - فقال: انا نجيب الناس على الزيادة والنقصان، قال قلت: فأخبرني عن أصحاب رسول الله (ص) صدقوا على محمد (ص) ام كذبوا؟ - قال: بل صدقوا، قلت: فما بالهم اختلفوا؟ - قال: اما تعلم ان الرجل كان يأتي رسول الله (ص) فيسأله عن المسئلة فيجيبه فيها بالجواب ثم يجيبه بعد ذلك ما ينسخ ذلك الجواب فنسخت الأحاديث بعضها بعضاً. وعن أبي عبد الله (ع) انه قال: ان الله رفيق يحب الرفق فمن رفق بعباده تسليله أضغانهم ومضادتهم لهواهم وقلوبهم، ومن رفق بهم انه يدعمهم على الامر يريد ازالته عنهم رفقاً بهم لكي يلقي عليهم عرى الايمان ومناقضته جملة واحدة فيضعفوا فاذا اراد ذلك نسخ الامر بالآخر فصار منسوخاً. وعن زرارة؛ انه قال سألت أبا جعفر (ع) عن مسئلة فأجابني ثم جاء رجل فسأله عنها فأجابه بخلاف ما أجابني ثم جاء آخر فأجابه بخلاف ما أجابني وأجاب صاحبي، فلما خرج الرجلان قلت: يا بن رسول الله (ص) رجلان من اهل العراق من شيعتكم قدما يسألان فأجبت كل واحد بغير ما أجبت به صاحبه؟! فقال: يا زرارة، ان هذا خير لنا ولكم ولو اجتمعتم على أمر واحد لصدقكم الناس علينا وكان اقل لبائنا وبقائكم. وعن أبي جعفر (ع) ان المؤمنين على منازل منهم على واحدة، ومنهم على اثنتين؛ وقال هكذا الى سبع، فلو ذهبت تحمّل على صاحب الواحدة اثنتين لم يقو؛ وهكذا الى السبع. وفي بعض الأخبار عبرت عن المراتب بعشرو عبرت في خبر تسعة وأربعين جزء كل جزء عشرة أجزاء، وكل هذه يدل على اختلاف الاحكام باختلاف الاشخاص

وأنهم يأمرون وينهون على حسب أحوال الناس ، او على حسب أحوال شخص واحد لانهم أطباء النفوس والطبيب يراعى أمراض المرضى وأحوالهم ، وبحسب أمراضهم وأحوالهم يجيب مسائلهم ويدبر غذاءهم ودواءهم . وقوله تعالى : قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى يدل على ذلك فان معنى البصيرة الرؤىة الباطنة والرؤىة الباطنة مرئيتها أحوال المدعو والدعوة الثلاثة بحاله والمدعو اليه ، والطريق الذى يكون السلوك عليه . والآية فعلة بالسكون او بالتحريك او هى مخففة فاعلة بمعنى العلامة جمعها آيات وآى وآياء وزن أفعال ، وتطلق على آيات الكتاب التدوينى فانها علاماته تعالى وعلامات رسالة رسوله ، وعلى أحكام الرسالة والنبوّة فانها ايضاً علاماته وعلامات الرسالة والرسول ، وعلى آيات الآفاق والانفس فانها ايضاً علاماته تعالى وخصوصاً الآيات العظمى فانها علاماته التى تحاكى تمام أسمائه وصفاته تعالى ولا اختصاص للنسخ بالآيات التدوينية والخبار النبوية والولوية فانه كما يجرى فى تلك بمعنى رفع الحكم المستفاد منها يجرى فى آيات الآفاق بمعنى رفعها وازالتها او تغييرها لكن النسخ لا يجرى الا فى الآيات النازلة الى عالم الطبع سواء فيه تدوينياتها وتكوينياتها فانها آيات مشابهات يجرى فيها النسخ لا الآيات العلوية فانها محكمات هن أم الكتاب وقوله تعالى [أَوْتُنْسِيهَا] من باب الافعال وقرء ننسخ من باب الافعال ونسها بفتح النون والتسين والانساء عبارة عن محوها عن القلوب مع بقائها فى الواقع او محو آثارها عن القلوب مع بقائها ابقاء حكمها فى الواقع [ نَأَتْ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا ] لا اشكال فى اتيانه تعالى بخير منها او مثلها فى الآيات التدوينية وأحكام الرسالة والآيات الصغرى الآفاقية وأما الآيات العظمى فان الاتيان بالخير او المثل لا يتصور فى الانبياء بطريق الكلية فانه كان مضمون تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض اكثر الاخلاف أدنى مرتبة من الاسلاف فان كل من يأتى بعد اولى العزم لم يكن فى مرتبتهم لكن نقول خيرية الآيات انما هى بالاضافة الى من تكون آيات لهم ولا شكك فى اختلاف الازمان وأهلها وان بعضهم أقوىاء يقدرّون على قبول الأحكام من نبي اقوى وبعضهم ضعفاء لا يقدرّون على قبول الاحكام الا من نبي أضعف فخيرية نبي فى نفسه لا ينافى عدم خيريته بالاضافة الى أمة نبي آخر ؛ ونعم ما قال المولوى قدس سره :

پس بهر دورى ولى قائم است	تا قیاست آزمایش دائم است
او چون نور است و خرد جبریل او	آن ولى کم از او قندیل او
وآنکه زین قندیل کم مشکوة ماست	نور را در مرتبت ترتیبهاست
زانکه هفصد پرده دارد نور حق	پرده های نور دان چندین طبق
از پس هر پرده قومى را مقام	صف صفند این پرده هاشان تا امام
اهل صف آخرین از ضعف خویش	چشمشان طاقت ندارد نور پیش
وان صف پیش از ضعیفى بصر	تاب نارد روشنائى بیشتر

وفى تفسير الامام عليه السلام اشارة الى ما ذكرنا [أَلَمْ تَعْلَمْ] يا محمد (ص) ، او يا منكر النسخ

ومستغربه من الله ، او المراد كل من يتأتى منه الخطاب [أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] وسبب نزول الآية كما فى الاخبار ان الرسول (ص) كان يتوجه الى بيت المقدس فى صلوته مدة اقامته بمكة ثلاث عشر سنة وبعد هجرته الى المدينة الى سبعة عشر شهراً وجعل قوم من مرده اليهود يعيرونه باستقبال بيت المقدس فاشتد ذلك

عليه (ص) وكره قبلتهم فصعد جبرئيل (ع) بعد اخباره اياه بذلك ثم عاد فقال اقرأ : قد نرى تقلب وجهك في السماء (الآيات) فقالت اليهود : ما وليهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فأجاب تعالى بقوله : قل لله المشرق والمغرب فغيروه بأنه ان كان الاولى حقّةً فالثانية باطلة ، وان كان الثانية حقّةً فالاولى كانت باطلة ، فنزلت هذه الآية يعني ان الله يقدر على نسخ حكمه والايان بحكمه آخر يكون أصلح لكم وانفع بحالكم [ أَلَمْ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ] فيتصرف فيهما على ما اقتضته حكمته [ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ] بنفسه بحسب نفس الأمر وبتوسط خلفائه بحسب ظاهر الأمر او من دون ذاته بحسب التكوين ومن دون خلفائه بحسب التكليف ، او من دون الله في مظاهره العالية والدانية تكويناً وتكليفاً [ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ] .

تحقيق الولي والنصير اعلم ان الانسان خلق محتاجاً في بقاءه واستكمال له في ذاته وصفاته ومعرضاً لما يفنى ذاته وكمالاته الحاصلة ولما يمنعه عن الوصول الى كمالاته المترتبة له فاحتاج الى ما يجذب اليه ما يحتاج اليه في بقاءه واستكمال له ، والى ما يدفع عنه ما يفنيه ويمنعه عن كماله وكان سنة الله ان يجرى الاشياء بالاسباب فخلق تعالى فيه قوة شوقية خادمة للشهوية والغضبية الخادمتين للمدركة المنشعبة الى قوى عديدة باعثة على الحركة مستخدمة للقوة المحركة المودعة في الاعصاب المستخدمة للاعصاب والرباطات وتوسطها للاعضاء فتجذب بسبب الاعضاء وحكم القوة الشهوية ما يلائمه وتدفع بسبب الاعضاء والقوة الغضبية ما يضره ؛ هذا بحسب مقام جسمه ، وأما بحسب مقام روحه فله ما ينفعه وما يضره واصل النافعات الملك الزاجر الموكل عليه من الله ، واصل الضارّات الشيطان المغوى الموكل عليه فجعل الله تعالى له حكمة نظرية يبصر بها ببصيرته تصرف الملك وزجره ، وتصرف الشيطان واغوائه ، وحكمة عملية تخدم القوتين اللتين بهما الحب في الله والبغض في الله بازاء الشهوية والغضبية وهما تخدمان الحكمة النظرية ، ولما جعل العالم الصغير نسخة موجزة عن الكبير وحاكية عما في الكبير والتكليف مطابقاً للتكوين كان في الكبير لا محالة قوة جاذبة لنافع الانسان وقوة رادعة لضراره سواء كانت تانك القوتان في شخص واحد او في شخصين ، والولي هو الذي يكون مربياً يجذب ما ينفع المولى عليه في بقاء ذاته وحصول كمالاته ، والنصير هو الذي يكون دافعاً عنه ما يضره وبوجه آخر الولي من يكون داخل في ملكه ، والنصير من يكون خارجاً حامياً ، والقوة الشهوية والقوة المورثة للحب في الله في الداخل كالولي في الخارج ، والقوة الغضبية والقوة الموجبة للبغض في الله كالنصير ، وكل رسول بولايته ولي لأمته وبرسالته نصير ؛ وهكذا كان حال الاوصياء فانهم كانوا بولايتهم اولياء وبخلافتهم أنصاراً وكل رسول في زمانه كان ولياً وخليفته نصيراً فان الرسول (ص) في زمانه مربٍ وخليفته حامٍ فمحمّد (ص) في حياته كان اماماً ناطقاً بشيراً ولياً هادياً مربياً رحيماً ، وعلى (ع) اماماً صامتاً منيراً نصيراً حامياً قتالاً ؛ ولذا قال (ص) : أنا وعلى أبوا هذه الامّة ، وقوله (ص) : أنا المنذر وعلى الهدى ؛ اشارة الى حيثية رسالته وولاية على (ع) ؛ انما انت منذر باعتبار شأن الرسالة ، ولكل قوم هاد ؛ باعتبار شأن الولاية ، ولاقتضاء تعدد العنوان تعدد المظهر كانت الدعوة في الاغلب يتظاهر نفسين احدهما مظهر عنوان الولي والاخرى مظهر عنوان النصير .

[ أَمْ تُرِيدُونَ ] ام معادلة لهزمة الم تعلم ان الله على كل شيء قدير ، والم تعلم ان الله له ملك السموات والارض ؛ تأكيد له او بدل عنه بدلاً تفصيلياً والايان بخطاب الجمع في قوله وما لكم

وتريدون يدلّ على ان الخطاب في الم تعلم لمحمد (ص) والمقصود هو وامته اختصّ بالخطاب لكونه  
 أشرف وأصلاً ، والخطاب لغير معيّن حتى يفيد العموم البدليّ ويوافق المعاد لان في المسند اليه والمعنى الم  
 تعلموا أن الله على كل شيء قدير الم تعلموا ان الله مالك الكلّ والمالك يتصرف في ملكه كيف يشاء ، ام تعلمون  
 ذلك وتريدون [ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ ] وتحتاجوه عالمين عامدين [ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ] فأخذت  
 السائلين الصّاعقة فأهلكوا وفيه تهديد لهم بمثل العقوبة التي عوقبت بها أصحاب موسى (ع) حيث قالوا : لن  
 نؤمن لك حتى نرى الله جهرة [ وَمَنْ يَتَّبِدْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ ] بعد العلم الذي من شأنه ان يكون صاحبه  
 مقراً مؤمناً او بعد جواب الرسول له ان ما سأله لا يصلح اقتراحه ، او بعد ما أظهره الله له ما اقترح ، او بعد ما شاهد  
 آيات الرسول والجملة حال أو عطف على جملة مانسخ من آية [ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ] يعنى ان الآخذ  
 للكفر بعد ما ذكر كآته كان على السبيل المستوى وضلّ عنه ولذا استعمل التبدل الذي يشعر بأنّه كان على  
 الايمان او مشرفاً على الايمان فتركه وأخذ الكفر [ وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ  
 إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا ] بالقاء الشبهات وتحريف الكلمات وتغيير الضعفاء وتثريب المعجزات .

اعلم انه كل من اختار سيرة حقّة او باطلة يودّ ان يكون الناس كلّهم على سيرته وهذا أمر مفطور  
 عليه للانسان بل لكل شيء من الملائكة والجنّة والشياطين والعناصر والمواليد فان كان الانسان واقفاً في جهنّم  
 النفس والحسد من جنودها ولا ينفكّ عنها كان حسده ايضاً باعثاً عليه ، وان كان من أرباب القلوب كان رحمته  
 باعثاً عليه ايضاً ولذا أضاف اليه قوله تعالى [ حَسَدًا ] مفعول له او حال [ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ] يعنى ودّوا ذلك  
 من حسدهم ومن اقتضاء فطرتهم على ان يكون الظرف متعلّقاً بقوله تعالى ودّ ، او المعنى ودّوا من حسد حاصل  
 لهم من أنفسهم الخبيثة من دون سبب آخر على ان يكون ظرفاً مستقراً صفة لحسد [ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ  
 الْحَقُّ ] بالدلائل المعلومة لهم من كتبهم وأخبارهم وبالمعجزات المشهودة لهم من محمد (ص) [ فَأَعْفُوا  
 وَاصْفَحُوا ] الفاء سببية كآته قال : هذه الفعلة صارت سبباً للامر بالعمو والصّفح فكآته جزء او هو جزء  
 حقيقة لشرطٍ مقدّر تقديره هكذا : ان فعلوا ذلك فاعفوا ، والعفو ترك الانتقام من الجاني ، والصّفح تطهير القلب  
 من حقه ، وكأنّهما كالفقراء والمساكين ؛ اذا افترقا يجوز ان يراد بكلّ مجموع المعنيين ، واذا اجتماعا يراد  
 بكلّ معناه المذكور ، والمقصود الأمر بترك مقابلة حسدهم وتثريبهم بالحسد والتثريب ونظهير القلب من الحقد  
 عليهم ، فانّ مقابلة الجهال بمثل جهلهم يستلزم تنزّل الانسان الى مقامهم وصيرورته مثلهم وازدياد جهلهم  
 وعنادهم ، واللّيب لا يرضى التماثل معهم ولا ازدياد الجهل والعناد من العباد ، والحقد على الكافر والمؤمن  
 يمنع القلب عن التوجّه الى امور الآخرة ويذهب براحة القلب ويأكل ما اكتسبه من الخيرات ويمنع عن النصّح  
 المطلوب من كلّ أحدٍ والترحم المأمور به ، ويوجب الاضلال المنهى عنه على ان تثريب العباد والحقد عليهم  
 يرجع الى تثريب صنع الله ، وتثريب الصنّع تثريب للصانع [ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ ] فيهم بالقتل يوم فتح مكة  
 كما في تفسير الامام ، او بالهداية لهم ، او بضرب الجزية عليهم ، او بالقتل والأسر والاجلاء فيهم [ إِنَّ اللَّهَ  
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ] فيقدر على ذلك كله [ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ] يعنى بعد ما سلم مدارككم وجوارحكم

عن المعارضة وقلوبكم عن الحقد يتأتى لكم اقامة الصلوة فأقيموها ، اوالمقصود وأقيموا الصلوة حتى يتأتى لكم العفووالصفح [وَأَتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى فى أوّل السورة بيان اقامة الصلوة وإيتاء الزكوة [وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال : وقدّموا لانفسكم اذاالمقصود من مثله التعريض بالأمر والايجاب على المخاطب والمراد بالخير اما الاحسان الى المسيئين كأنه قال : فاعفوا واصفحوا وأحسنوا ، اوالمراد منه كل فعل حسن فيكون ذكراً للعام بعدالخاص ويكون ، الاحسان المطلوب بعد مقام الصفح مشاراً اليه بذكر اقامة الصلوة وإيتاء الزكوة فانّ الاحسان لا يكون الا بكسر سورة انانية النفس والتسليم الخالص لأمر الله وليس الا الزكوة والصلوة [تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ] مدخراً لكم بنفسه على تجسّم الأعمال اوبحقيقته اوجزائه [إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فلا يشذّ عنه شيء لا يدخر عنده [وَقَالُوا] اى اهل الكتاب من اليهود والنصارى وهو عطف على ود [لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا] اسم جمع بمعنى اليهود ابتداءً ، اوكان فى الاصل جمعاً لهائذ بمعنى التائب ، اوبمعنى الرجّاع الى الحق ، اوبمعنى الدّاخل فى اليهودية ، على ان يكون من المشتقات الجعلية كالتهود والتهود كمؤذ جمع عائذ من دون تغيير ، اوكان اصله هوود بووين ثم خفف فصار هوذاً [أَوْنَصَارَى] لفظة اوللتفصيل اى كان قولهم هذا وذلك وقد مضى وجه تسمية النصارى [تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ] المشار اليه مجموع ما سبق من عدم ودادهم نزول خير على المؤمنين ، وودادهم ارتدادهم عن الايمان ، وادعائهم انّ الجنة ليست الا لأهل ملتهم ، والامانى جمع الامنية مغير الامنية كالاضحوة بمعنى التمنى وترقب حصول امر من دون تهيت أسبابه وادعائه من دون حجة ولذا قال : يا محمد (ص) [قُلْ] لهم ان لم يكن مدعاكم محض تمنى النفس فاثبتوه بالحجة [وَهَاتُوا بُرْهَانَكُمْ] على دعواكم [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى دعواكم [بَلَى] اثبات لما نفوه بقولهم: لن يدخل الجنة الا من كان هوذا اونصارى [مَنْ أَسْلَمَ] اخلص [وَجْهَهُ] الوجه العضو المخصوص وما يتوجه الشيء به ونفس الشيء والمعنى من اخلص جهة توجهه اوداته [لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ] فى أفعاله اومحسن الى خلقه [فَلَهُ أَجْرُهُ] التالى به الذى لا يمكن تعيينه الا بالاضافة اليه [عِنْدَ رَبِّهِ] كأنه للاهتمام به لم يكل أجره الى غيره [وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ] جمع الضمير مع الافراد فى الضمائر السابقة باعتبار لفظ من ومعناه [وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قدمضى بيان هذه الآية فى أوّل السورة [وَقَالَتِ الْيَهُودُ] عطف على قالوا ، اوعلى ما عطف هو عليه وهو اظهارالدعوى باطله اخرى لهم من غير حجة تفضيحاً لهم بغرورهم وحقهم وانّ ما قالوا فى انكار رسالة رسول الله (ص) من هذا القبيل ولا يقولون قولاً عن حجة [لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ] من الدين [وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ] يعنى قالوا ذلك والحال أنّهم علماء تابعون للشرائع اوعلماء قارؤون الكتب الالهية والعالم لا يبرز دعوى بلا حجة وفى الكتب الالهية تأدييات وتعليمات لكيفية اظهارالدعوى فالعاقل العالم القارى للكتاب التابع للشرائع لا يظهر دعوى بلا حجة وليس المقصود تكذيبهم فى اصل دعويهم بل كلا الفريقين مصدقان فى اصل الدعوى بعد نسخ أديانهما بدين محمد (ص)، اوالمقصود

تكذيبهم في اصل الدعوى وتثريبهم في طريق اظهاره فانّ كلاً بانكار كون صاحبه على دين حقّ ينكر كون نبيّ صاحبه ودينه وشريعته وكتابه على الحقّ وهذا دعوى باطلة في نفسها باطلة من حيث عدم الاتيان بالبرهان عليها ، ولما كان عامة الناس بل عامة الحيوان ديدنهم ان ينكروا ماوراء معتادهم وماوراء ماأروه من آباءهم ، ويحسبوا انّ الحقّ هو ما اعتادوه من غير حجةٍ عليه سوى قولهم انّا وجدنا آباءنا على امةٍ قال تعالى : [كَذَلِكَ] اى مثل قولهم [قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] اى لا يكون لهم علم [مِثْلَ قَوْلِهِمْ] فهو تأكيد لقوله تعالى كذلك والمقصود تفضيح آخر لهم بان تشبهوا بالجهال يعنى ان اتّباعهم للتشريع وقراءتهم للكتب لم يكن يورثهم علماً بل كان ذلك ايضاً محض التقليد والاعتقاد والآل فما قالوا شيئاً يشبه قول الجهال وكانّ الامّة المرحومة أخذوا هذه الشيمة من اليهود والنصارى فأخذ كلٌّ في انكار صاحبه من غير سلطانٍ كبير مقتاً عند الله ان يقولوا ما لا يعلمون لكن بما كان كلّ حزب بما لديهم فرحان لا يتركون انكار ما لا يعلمون [فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ] بين الجماعتين او بين المختلفين من اليهود والنصارى والذين يحذو حذوهم في هذا القول [يَوْمَ الْقِيَامَةِ] فيما كانوا فيه يَخْتَلِفُونَ من غير حجةٍ وعلم . وذكر في نزول الآية انها نزلت في طائفتين من اليهود والنصارى جاؤا الى رسول الله (ص) وعرضوا عليه هذين القولين وقالوا يا محمد اقض بيننا [وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ] عطف على جملة كذلك قال الذين لا يعلمون فانها تشعر بأنهم يمنعون عباد الله عن الاسلام وعن مساجدهم الصوريّة وعن مساجدهم الحقيقيّة الذين هم الرّسول وخلفاؤه ، ومن أظلم استفهام انكارى في معنى النفي فكأنه قال كذلك يمنع الذين لا يعلمون مساجد الله ولا أظلم ممن منع مساجد الله ، ومنع ضدّ أعطى وهو يتعدى الى المفعولين بنفسه ، والى الاول بمن والى الثانى بنفسه ، والى الاول بنفسه والى الثانى بمن او بمن ، ومساجد الله ههنا مفعول اول وان يذكر مفعول ثانٍ او مساجد الله مفعول ثانٍ وان يذكر بدل منه بدل الاشتمال والمفعول الاول محذوف والتقدير : من اظلم ممن منع الناس عن مساجد الله عن التذكر فيها .

**تحقيق الظلم** والظلم وضع الشيء في غير ما وضع له ومنعه عما وضع له ولذا فسّر باعطاء الحقّ لغير المستحقّ ومنع الحقّ من المستحقّ وهو ينشأ من ظلمة النفس وعدم استنارتها بنور العقل ، ولذا اشتقّ اسمه منها ، لانّ من أظلم نفسه ولم يستضيئ بضياء العقل ولم يكن تابعاً لولى الامر لا يتميّز الحقّ والمستحقّ عنده ، ومن لم يميّز الحقّ والمستحقّ لا يمكنه اعطاء الحقّ للمستحقّ ويعطى الحقّ لغير المستحقّ ويمنع المستحقّ عن الحقّ في عالمه الصّغير فانّ لكلّ من قواه ومداركه واعضائه حقّاً ولكلّ واحدٍ منها مستحقّاً هو حقّ له وينبغى اعطائه لذلك المستحقّ وهو العقل المنقاد لولى الامر ، واذا صار ظالماً في عالمه الصّغير صار ظالماً في العالم الكبير بالنسبة الى من تحت يده والى غيرهم ولا أقلّ من الظلم الذى هو منع نفسه عن المستحقّ الذى هو لولى أمره ويتدرّج في هذا الظلم حتى ينتهى امره الى منع المستحقّ الذى هو غاية الغايات الذى هو لولى الامر نبياً كان ام وصياً عن الحقّ الذى هو غاية الحقوق ونهاية العبادات وهو ذكر اسم الله تعالى عنده وفيه وله كما قال تعالى : ثمّ كان عاقبة الذين اساءوا السوء ان كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن واما التابع لولى الامر فانه اذا كان آخذاً من لولى أمره عاملاً بأمره تاركاً لما نهى عنه كان عادلاً

بعد له مستنيراً بنوره وان لم يكن مستنيراً بنفسه .

**تحقيق المسجد** والمساجد جمع المسجد بكسر الجيم وقد يفتح وهو محلّ السجود وهو غاية الخضوع فتمام الارض مسجد بهذا المعنى لأنّ جملة ما فيها ليس لها الا التذلل فجملة وجه الارض محلّ لتذلل ما فيها وقال النبيّ (ص): جعلت لى الارض مسجداً وطهوراً لشهوده (ص) سجود الكلّ فى كلّ الارض وبهذا المعنى صارت الصدور المنشرفة بنور الاسلام والقلوب المستنيرة بنور الايمان مساجد حقيقة لسجود كلّ ما فيها وتذللها حقيقة ، وامتياز لمساجد الصوريّة من بين بقاع الارض باسم المسجد واسم بيت الله ليس بهذا المعنى ولا لخصوص البقعة ولا لخصوص اللبنة والطين والجصّ وسائر آلات البناء ، ولا لخصوص البناء والعملة والا لشاركتها فى هذا الاسم كلّما شاركتها فى هذه بل الامتياز بنية الواقف لانّ الواقف اذا كان نيته صحيحة خالصة لوجه الله غير مشوبة بأغراض النفس صار صدره منشراحاً وقلبه مستنيراً وصار مسجداً لله وتوجّهه الى تلك البقعة نصير البقعة مستنيرة وتمتاز بالمسجدية وبكونها بيت الله ، فاذا صار الانسان متمكناً فى ذلك الانشراح والاستنارة صار مسجداً وبيتاً لله على الاطلاق ، وان لم يكن متمكناً فيهما كان مسجداً وبيتاً لله وقت الاتصاف بهما ، وكلّما ازداد واشتدّ الاتصاف به ازداد واشتدّت المسجدية والبيتية لله ، وكلّما اشتدّ مسجديته لله اشتدّ مسجديته ما بناه لله ؛ واليه أشار المولى قدس سرّه بقوله :

آن بنای انبیا بی حرص بود	لاجرم بیوسته رونقها فزود
ای بسا مسجد برآورده کرام	لیک نبود مسجد أقصا شام
کعبه را که هر زمان عزّ میفزود	آن ز اخلاصات ابراهیم بود

فالمساجد حقيقة والبيوت التي أذن الله ان ترفع هي الصدور والقلوب المنشرفة المستنيرة وبعدها صاحب تلك الصدور والقلوب ، واما المساجد الصوريّة فهي مساجد حقيقة باعتبار المعنى الاول الذي به تكون جملة بقاع الارض مساجد لكن امتيازها عن سائر بقاع الارض باسم المسجديّة فليس الا بتوجّه المساجد الحقيقية التي هم الواقفون لها ولذلك فسّروا المساجد والبيوت التي اذن الله ان ترفع فى أخبار كثيرة بأنفسهم ، ونعم ما قال المولى قدس سرّه مشيراً الى الانبياء والاولياء (ع) .

گر نه پیدایند پیش نیک و بد	چيست با ایشان خسان را این حسد
بر داین خانه گستاخی زچيست	گرهمی داند کاندرا خانه کيست
ابلهان تعظیم مسجد میکنند	در جفاى اهل دل جد میکنند
آن مجاز است این حقيقت ای خران	نیست مسجد جز درون سروان
مسجدی کو اندرون اولیاست	سجده گاه جمله است آنجا خداست

وعلى هذا اذا كان الداعى على البناء الاغراض الشيطانية لم يكن البناء مسجداً وان سمى بالمواضعه مسجداً ، والباني الغير المستنير بنفسه والغير المنقاد لولى امره قلّما ينفكّ عن الاغراض فانه اذا بالغ فى الاجتهاد جعل قرب نفسه لله تعالى غاية لبنائه وداعياً عليه وصحة مثله فى غاية الاشكال ، واما ما قاله فى صحة الوقف من التقرب الى الله وعدم الانتفاع به فالمقصود ان يكون قرب الباني واقتضاء وقربه الاشتداد فى القرب داعياً لانّ النفس ارادت الاجرة عليه وجعلت القرب أجرته فانه نحو انتفاع للنفس بالوقف ، واما الاغراض الآخر كالصيّت والمراعاة والتّمذّح وغيرها من الاغراض فتجعل البناء بيتاً للشيطان ، واذا كان الانسان له قرب وقربه يقتضى ذلك لكّنه لم يمت النفس ويشاركه النفس فى اغراضه كان البناء مسجداً وبيتاً لله بمشاركة الشيطان ،



وإذا أراد الباني اختبار نفسه فلينظر هل ترضى باعطاء ثمن البقعة وأجرة بنائها لرجل غير معروف وبان يأمره ان يبنى المسجد من غير اطلاع أحدٍ على ذلك فان ترض وتسر بذلك فالبناء لله وآلا فللنفس اوبمشاركتها [وَسَعَى فِي خَرَابِهَا] اى خراب سقوفها وجدرانها او منع أهلها عن الرجوع اليها وخرابها بتعطيلها عن ذكر الله وإقام الصلوة ونزول الآية فى مشركى مكة ومنع المسلمين بعد هجرة النبى (ص) عن دخول مساجدهم ، وتخریب مساجدهم لا ينافى عمومها وعموم المساجد والمانيين والممنوعين وعموم تخريبها [أُولَئِكَ] المحضرون بالاولصاف المذمومة الاذلتون [مَا كَانَ] ينبغي [لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا] [الْأَخَائِفِينَ] خاشعين متذللين او خائفين من المؤمنين فضلاً عن ان يجترؤا على تخريبها او منع المؤمنين عنها او ما كان فى علم الله ان يدخلوها بعد الآلا خائفين؛ وحينئذ يكون وعداً للمؤمنين بغلبتهم واخافتهم المشركين كما فعل بهم يوم فتح مكة وسيقع ذلك حين ظهور القائم عجل الله فرجه [لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ] قتل ونهب وأسر وإجلاء وجزية [وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ] وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ عطف على قوله ومن أظلم باعتبار المعنى فان المقصود افادة ان المشركين او مطلق الكفار منعوا مساجد الله فكأنه قال هم منعوا مساجد الله وما هم بضارين بذلك المؤمنين فان لله المشرق والمغرب اى وجه الارض كلها [فَإِنَّمَا تَوَكَّلُوا] ايها المؤمنون اى فى اى بقعة من بقاع الارض تولوا اليه [فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ] لا اختصاص له ببقعة دون بقعة والوجه كما مضى ما به ظهور الشيء وما به توجهه واستقباله وذات الشيء .

اعلم ان الحق الاول تعالى بحسب مقام ذاته الغيبية غيب مطلق ومجهول مطلق لا اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولا اثر لكانه بحسب مقام ظهوره وفعله لا خبر عن شيء آلا وهو خبر عنه ، ولا اسم ولا رسم لشيء آلا وهو اسم ورسم له ، ولا ظهور لشيء آلا وهو ظهوره فهو بفعله محيط بكل الاشياء كما قال تعالى : وهو بكل شيء محيط وهو معكم وهو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وكما قال (ع) : داخل فى الاشياء لا كدخول شيء فى شيء بل كدخول المقوم فى المقوم فلا اختصاص لبقعة دون بقعة بالعبادة والتوجه الى المعبود فى نفسها لكن قد يعرض لبعض امتياز عن الاخرى بامور خارجة مثل توجه كامل الى بعض دون بعض او توطنه او تولده او تعميره او دفنه ومثل نية صادقة تبرزها وتميزها للعبادة فان بيت المقدس امتاز واختص بالعبادة وبالتوجه اليه فى العبادة بكل هذه الوجوه؛ وهكذا مكة ، واختصاص المساجد انما هو بالنية الصادقة [إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ] لا يخلو منه مكان ومقام شيء وفيه كما عرفت [عَلِيمٌ] فيعلم منكم ما تفعلونه كيف تفعلونه وفى اى مكان تفعلونه فعليكم بتصحيح الأعمال لاتعيين المحل والجهة لها وفى الاخبار انها نزلت فى الصلوة النافلة تصلّيها حيث توجهت واما الفرائض فنزل فيها قوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره وسئل الصادق (ع) عن رجل يقوم فى الصلوة ثم ينظر بعد ما فرغ فيرى انه قد انحرف عن القبلة يمينا وشمالا فقال: قد مضت صلواته وما بين المشرق والمغرب قبلة ، ونزلت هذه الآية فى قبلة المتحير : والله المشرق والمغرب ؛ الآية . وفى حديث الجاثليق الذى سأل عن وجه الرب انه دعا على (ع) بنار وحطب فأضرمه فلما اشتعلت قال على (ع) : اين وجه هذه النار؟ قال النصرائى : هى وجه من جميع حدودها ، قال على (ع) : هذه النار مدبرة مصنوعة لا يعرف وجهها وخالفها لا يشبهها ، والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله لا تخفى على ربنا خافية

و على هذا الوجه فمعنى الآية الى اى جهة توجهتم فثم وجه الله [ وَقَالُوا ] اليهود والنصارى والمشركون [ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ] حين قالوا : عزيز ابن الله ، والمسيح ابن الله ، والملائكة بنات الله ، وهو عطف على أقوالهم السابقة و اظهار لحقهم آخر لهم [ سُبْحَانَهُ ] مصدر سبج كمنع بمعنى تنزه يعنى تنزه عن نسبة الولد والنقائص اللازمة منها من الحاجة والتحديد والاثنيبة تنزهاً [ بَلْ لَهُ ] من حيث انه مصدر الكل ومنتهاه ومالكة [ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ] اى السموات والارض وما فيهما فلا يكون شيء فيهما ولد له وعلى تعميم السموات لسموات الارواح والاراضى لجملة عالم الطبع فلا يكون مما سوى الله ولد له فان الولد نسبته الى الوالد ليست نسبة المملوكية [ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ ] القنوت الدعاء والطاعة والتواضع وهذه شأن العبيد لا الاولاد الذين اذا بلغوا كانوا مماثلين مجانسين للوالد [ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ] منشئهما من غير مثال سبق ولا مادة ولا زمان ولا آلة ولا أسباب ، بدع كمنع وأبدع وابتدع خلق من غير مثال وتهيئة اسباب و [ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا ] عطف على جملة سبحانه ، اوله ما في السموات او كل له قانتون او بديع السموات والمعنى بل هو اذا قضى امراً [ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ] وليس شأنه شأن الناقصين في التوالد المحتاجين الى زوج وحركات وانفصال مادة وانقضاء مدة ، ولا شأن الناقصين في الافعال المحتاجين الى مثال ومادة ومدة وآلات واسباب في فعلهم وهذه العبارة كثيرة الورد في الكتاب والسنة ووردت بلفظ الارادة والمشيئة والقضاء والمقصود واحد لان كل هذه من مقدمات الفعل فانه لا يكون شيء الا بعلم ومشيئة وارادة وقدر وقضاء وامضاء وقد ينحل الامضاء الى الاذن والكتاب والاجل وقد يؤدى بلفظ الامضاء الذى هو اجمال هذه الثلاثة ولما كان العلم الذى قبل المشيئة من صفات ذاته تعالى وعين ذاته ولم يعد الفاعل من مقدمات الفعل بل المقدمات هى التى تحتاج الفعل اليها حين ايجاد الفاعل له لم يعد العلم فى الاخبار من مقدمات الافعال وليست هذه فى الحق الاول تعالى كالاناسى تحدث بعد ما لم تكن وتفى بعد ما تحدث فان مشيئته تعالى وكذا ارادته وقدره وقضاءه وامضاءه ازلية ابدية وانما الحدوث من قبل الحادثات لان هذه بالنسبة الى الله كالاشعة بالنسبة الى الشمس واذا فرضت الشمس فى وسط السماء ثابتة وفرضت الاشعة ايضاً دائمة بدوامها وكانت التسطوح متدرجة فى المقابلة للاشعة كان الحدوث لاستضاءة التسطوح بالاشعة لالاشعة فان الله اذا شاء واراد وقدر وقضى شيئاً فانما يقول له وقوله اذنه: كن؛ وكلمة كن منه كتابه فيكون المفعول ويوجد، فقوله تعالى «اذا قضى» اشارة الى القضاء الذى هو بعد القدر وينترع الايجاب منه و «يقول» اشارة الى الاذن الذى هو جزء من الابداع الذى ينحل الى الاذن والكتاب والاجل و «كن» اشارة الى الكتاب والاجل ، وقوله ليس ببدء يسمع ولا بصوت يقرع [ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ] من المشركين وكذا من اليهود والنصارى وهو عطف على أقوالهم السابقة و اظهار لسفاهة أخرى لهم ومفعول الفعل امّا منسى او مقدّر اى لا يعلمون ان الخلق لا يطيقون استماع كلام الله تعالى ولو سمعوا لهلكوا ما لم يصف نفوسهم عن رين المادة وان الآية المقترحة لعلمهم لا يطبقونها ولا يكون صلاحهم فيها [ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ ] حتى نسمع كلامه ونؤمن به [ أَوْ تَنْبِئُنَا آيَةً ] حتى نشاهدها ونؤمن بها [ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ] كما قال أمة موسى (ع) له

ارنا الله جهرة وكما قال امّ عيسى (ع) هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء [تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ] في الجهل والعمى عما ينفعهم والعناد واللجاج [قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ] استئناف بياني كأنه قيل الم يظهر حقيقة الحق ورسوله حتى سألوا مثل هذا السؤال فقال تعالى : قد بينا الآيات ولم تتركهم بلا بينة لكنهم اهل شكك وريبة وليسوا اهل عقل وايقان حتى أيقنوا بما من شأنه ان يوقن به ولوجنتهم بكل آية مقترحة اوغير مقترحة لما أيقنوا وما قبلوا [إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ] استئناف بياني ايضاً كأنه قال (ص) : فما أصنع مع هؤلاء وليس من شأنهم الايقان وقد أمرتني بدعوتهم؟ - فقال : انا ارسلناك [بِالْحَقِّ] برسالة حقّة او متلبساً بالحق او مسبباً رسالتك عن الحق [بَشِيرًا وَنَذِيرًا] يعني شأنك التبشير والانذار قبلوا اورّدوا أيقنوا واشكّوا، وليس من شكّهم وردّهم وبال وعقوبة عليك [وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ] قرء بالتثنية مبنياً للمفعول وبالنهي مبنياً للفاعل وعلى قراءة النّهي فالمقصود تهويل عذابهم ونارهم لاما قاله بعض العامة انه نهى للرّسول (ص) عن السؤال عن حال أبويه العياذ بالله والجحيم النار الشديدة التّأجّج وكلّ نارٍ بعضها فوق بعض وكلّ نارٍ عظيمة في مهواتها ، والمكان الشديد الحرّ وجحيم من باب منع بمعنى اوقد ، ومن باب كرم وفرح بمعنى اضطرم [وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى] عطف على جملة لا تسأل اوجملة انا ارسلناك [حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ] اقناط له (ص) عن رضاهم بأنهم لا يرضون عنه الا بما هو محالّ عنده وردع المؤمنين عن طلب رضاهم [قُلْ] للمؤمنين [إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى] لا استرضاء لليهود والنصارى ورضاهم ، او قل لليهود والنصارى : ان هدى الله هو الهدى لا ما اعتدتموه من الملة المأخوذة من الآباء المهيبة لكم بسبب اعتيادها [وَلَكِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ] آراء أنفسهم من غير مداخله العقل اومهيبتهم [بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ] بحقيقة ملتك وبطلان ملتهم وآرائهم [مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ] لم يأت بالفاء لكونه جواباً للقسم لا للشرط وهو على « ايتاك اعنى واسمعي يا جارة » تعريض بأمته (ص) [الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] للذين اتوا الكتاب فأشار الى امتيازهم من أهل الكتاب بتشريف نسبة الابناء الى نفسه يعني الذين استعدّوا بفطرتهم وبقابليتهم المكتسبة لا بقاء الكتاب فآتيناهم أحكام النبوة وصور الكتب السماوية مشتملة على معانيها الواقعية والجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : فلا يؤمن أهل الكتاب بمحمّد (ص) ورسالته اوبكتابهم اوبكتابه (ص) اوبجنس الكتاب ولا يتلوه وهو تسلية للرّسول والمؤمنين بأنّ الذين آتاهم الله الكتاب وكلّ واحد منهم خير من الف الف من الذين آتاهم الشيطان كتاباً [يَتْلُونَهُ] خبر احوال اومعترضة جواب لسؤال مقدّر قبل تمام الكلام كأنه قيل : ما يفعل من شرفته بايتاء الكتاب ؟ - فقال تعالى : يتلونه [حَقًّا تِلَاوَتِهِ] نسب الى الياقر (ع) أنّه قال : يتلون آياته ويتفقهون فيه ويعملون بأحكامه ويرجون وعده ويخافون وعيده ويعتبرون بقصصه ويأتمرون بأوامره ويتهون بنواهي ما هو والله حفظ آياته ودرس حروفه وتلاوة سوره ودرس أعشاره وأخماسه ؛ حفظوا حروفه وأضاعوا حدوده ، وانما هو تدبّر آياته والعمل بأحكامه ؛ قال الله تعالى : كتاب أنزلناه اليك مبارك ليدبّر وآياته فالذين آتاهم الله الكتاب وشرّفهم بذلك يحزنهم ترك الرعاية والقصور

والتقصير في مراعاته والتدين آتاهم الشيطان الكتاب وأخذوه من الآباء بحسب ما اعتادوه وتلقفوه من الرجال بحسب ما تدارسوه فانهم يعجبهم حفظ الرواية ولا يبالون بترك الرعاية [أولئك] العظماء [يؤمنون به] بالكتاب اوبمحمد (ص) اوبالله على ان يكون في الكلام التفات ومحل الجملة يعلم بالمقايسة الى الجملة السابقة [وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] لاخاسر سواهم [يابني اسرائيل اذكروا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] قد مضى الآيتان الا ان الآية الاخيرة كانت فيما مضى هكذا ولا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل ولاهم ينصرون وكرر الآيتين لكمال الاهتمام بالنصح وللإشعار بأن أصل جملة النصائح تذكير النعم والموت والتهديد منه يجعلها مقدمة للنصائح وفذلكة لها.

**تحقيق ابتلاء ابراهيم بكلمات** [وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ] ابتليته اختبرته وامتحنته واستخبرته فأبلاني اي أخبرني وكلا المعنيين صحيح ههنا والمعنى امتحنه بسبب عرض كلمات عليه هل يعلمه او يتحمله ام لا او استخبره كذلك وقرئ ابراهيم ربه برفع ابراهيم ونصب ربه بمعنى سأل ابراهيم ربه على ان يكون ابتلى بمعنى استخبر المستلزم للسؤال ، والكلمات جمع الكلمة وهي في عرف الادباء لفظ موضوع لمعنى مفرد ، وفي اللغة اللفظة والقصيدة وتستعمل في كل لفظ موضوع مفرداً كان ام مركباً ، ناقصاً ام تاماً ، وفي الكلمات النفسية كذلك ، وفي عرف الشرع تستعمل في الكلمات اللفظية والنفسية كاللغة ، وفي الكلمات الوجودية التي هي مراتب الوجود طولاً وأنحاء الوجودات عرضاً ، فان خصوصيات المصاديق غير معتبرة في مفاهيمها عندهم فان القلم مثلاً اسم لما يكتب به وليس كونه قصباً او حديقاً او غير ذلك معتبراً في مفهومه ، والكلمة ما دل على معنى من دون اعتبار خصوصية اللفظ او النقش او الوضع من واضع بشري فيها ، وقد كثر اطلاق الكلمات في الآيات والاخبار على أنحاء الوجودات والمراد بالكلمات مراتب الوجودات التي هي شؤون انسانية الانسان المستلزمة للكمالات الانسانية النفسية والاضافية من الاخلاق والنبوات والرسالات والامامات ، والمراد بالابتلاء بهن عرضهن عليه بايداع نموذج من كل في وجوده بحيث يستشعر ويلتذ به ويشاق الى أصله فيجول بشوقه حتى يبلغ الى حقيقته وتمكن وتحقق بها فانه اذا اراد الله بعبد ان يظهر منه خيراً او شراً ابتلاه بشيء من الغيب بمعنى انه ينسجه على ان ما وراء الشهادة شيء فيظن اولاً ذلك الشيء ويشتاقه فقد يجول حول ظنه وقد يسكن عن الحركة الى مأرب نفسه حتى يصير ظنه علماً فيشتد شوقاً فقد يجول حول علمه أكثر من جولانه حول ظنه وقد يسكن عن الحركة الى ما اقتضته نفسه حتى يصير علمه وجداناً بايداع نموذج ذلك الامر في نفسه شاعراً كان في تلك المراتب بظنه وعلمه وجدانه او غير شاعري فيجول حول وجدانه أكثر من جولانه السابق حتى يصير وجدانه شهوداً فيجول حول مشهوده أكثر من السابق حتى يتصل فيلازم المتصل به حتى يتحد فيلازم حتى يبقى المتحد به وحده وكل من تلك المراتب له درجات بحسب اشتداده وضعفه وللسالك في الدرجات حالات بحسب تلوينه وتمكيته ، وان سكن المتنبه وحام حول نفسه عن مظهره وعلوه كان كمن آتاه الله آياته فانسخ منها وظهر شره ، والمراد باتمام الكلمات اتمامها من حيث الاضافة اليه عليه السلام لا من حيث أنفسها فانها تامات من حيث أنفسها بل فوق التمام وتاميته اضافتها بالتمكن في التحقق بها وهو آخر المراتب والدرجات ، فالمعنى واذكر حتى تكون على بصيرة في أمرك

او فى أمر من تعلمه السلوك الى الآخرة او ذكر حتى يعلم من يريد السلوك الى الله وقتاً ابتلى ابراهيم (ع) ربه باذاقة طعم من اللطائف الوجودية الغيبية واشمام رائحة منها فوجد والنذ واشتاق واهتز وانماث وطاب ووصل واتصل واتحد [فَاتَمَّهْنُ] وصار واحداً متحققاً متمكناً ولما كان ظهور لطائف الانوار الخمسة محمداً (ص) وعلي (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) او الاثنى عشر او الاربعة عشر من لوازم انما تلك الكلمات ، وهكذا الحال فى الامتحان بذبح الولد فسر الكلمات فى الاخبار بها ، ولما كان ابراهيم (ع) بالنسبة الى محمد (ص) ناقصاً وان كان بالنسبة الى سائر الانبياء تاماً الكلمات اتى بالجمع السالم خالياً عن التلام مفيداً للقلّة بخلاف محمد (ص) حيث قال فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته فأتى بالكلمات مضافة مفيدة للعموم ، ولما تمّ الكلمات وأتمت له العبودية والنبوة والرسالة والخلة فانها كانت من لوازم تلك الكلمات وبتماميتها تكون تماميتها

**تحقيق مراتب الخلق من النبوة والرسالة والخلة والامامة** [ قَالَ ] تشریفاً له [ إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ] وهذه الامامة غير امامة امام القوم فى ضلالة كانت ام فى رشد ، وغير امامة امام الجماعة والجمعة حقاً كان ام باطلاً ، وغير الامامة الحقّة الجزئية التى اتصف بها مشايخ الاجازة فى الرواية اوفى الهداية ، وغير الامامة الحقّة الجزئية التى اتصف بها كل نبى ووصى بل هى فوق كل المراتب الانسانية وهى مقام التفويض الكلّى الحاصل بعد الولاية والرسالة الكلّيتين ولذا ورد عن الصادق (ع) : ان الله تبارك وتعالى اتخذ ابراهيم عبداً قبل ان يتخذه نبياً ، وان الله اتخذه نبياً قبل ان يتخذه رسولاً ، وان الله اتخذه رسولاً قبل ان يتخذه خليلاً ، وان الله اتخذه خليلاً قبل ان يجعله اماماً ، فلما جمع له الاشياء قال : انتى جاعلك للناس اماماً فالامامة آخر جميع مراتب كمالات الانسان فانّ اول كمالاته العبودية من اولى درجاتها ، وهى اولى درجات السلوك الى الطريق متدرجاً فيه الى الوصول الى الطريق متدرجاً فى السلوك على الطريق الى الله الى ان خرج من انانيته ورقية نفسه ودخل فى زمرة عباده واستكمل العبودية وصار عبداً خالصاً ، فان ادركته العناية وأبقاه الله بعد فناءه وأحياه بحيوته لتكميل خلقه فامّا ان يوكله باصلاح قلبه الذى هو بيت الله حقيقة وباصلاح اهل مملكة نفسه من غير اذن له فى الرجوع الى خارج مملكته وهو مقام النبوة المفردة عن الرسالة ، او يأذن له مع ذلك باصلاح المملكة الخارجة وهو الرسالة المفردة عن الخلة ، او يختاره مع ذلك لنفسه ممتازاً به عن سائر رسله معيداً له كرامة أخرى غير العود الاول فانّ العود الاول كان بطرح كل ما أخذ وبهذا العود يعود معه جميع ما أعطاه الله وهو جميع ما سواه وهو الخلة ، فان استكمل مقام الخلة بان كان مقامه مع الحق هو مقامه مع الخلق مع التمكن فى ذلك اختياره للامامة وتفويض جملة الامور اليه بحيث لا يسقط ورق من شجر الا باذن وكتاب واجل منه ، وليس وراء هذه مقام ومرتبة . وقد علم من هذا ان كل امام خليل ، وكل خليل رسول ، وكل رسول نبى ، وكل نبى عبد ، وليس بالعكس ، وان الامامة بهذا المعنى هو الجمع بين المقام فى الخلق والمقام عند الحق من غير قصور فى شيء منهما مع التمكن فى ذلك ولما نظر ابراهيم (ع) الى مقام الامامة وشرافتها وكان حافظاً للخلق مع المقام عند الحق اقتضى مقامه فى الخلق مراعاة أرحامه الجسمانية والروحانية فتبجح بما أعطاه الله وسأل ذلك لاعتقابه ، ولما علم أن جميع ذراريه لا يمكن ان يكونوا بهذا الشأن [ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ] بمن التبعية عطفاً على ضمير الخطاب فى جاعلك ، وقدي فعل مثل ذلك المتخاطبان فيعطف أحدهما

شيئاً من قوله على شيءٍ من قول الآخر مثل ان يقال : سأكرمك فيقول المخاطب : وزيداً ، او عطفاً على جملة  
 انى جاعلك للناس اماماً بتقدير واجعل من ذريتي ، واعتبار معنى الانشاء : فى اننى جاعلك كأنه قال : لاجعلك ،  
 للناس اماماً ، قال : واجعل من ذريتي ، ولفظ قال فى المراتب الثلاث جواب لسؤالٍ مقدّر ويجوز ان يكون  
 اذا بتلى ظرفاً متعلقاً بقال الاول لا مفعولاً لمقدّر والذرية مثلثة الذال وقرء بالضم والكسر نسل الرجل فُعَيْلَة  
 او فُعُولَة من الذر بمعنى التفريق واصله ذرية او ذريرة قلبت الراء الاخيرة ياء جوازاً مثل احسيت فى احسنت  
 ثم تصرف فيه بحسب اقتضاء الصرف او من الذرأ بمعنى الخلق او بمعنى التكثير واصله ذريته او ذريرة فتصرف  
 فيه على حسب اقتضاء الصرف [ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ] اجابة لمسئله وتعيين للمعطى والمحروم  
 وتنبه له على أن من ذريته من يكون ظالماً ، وعلى ان المتصّف بالظلم لا يصلح للامامة ، وابطال لامامة كل  
 ظالم الى يوم القيامة ، وقد اعترف بعض مفسرى العامة بأن الآية تدل على عصمة الانبياء من الكباثر قبل البعث  
 وان الفاسق لا يصلح للامامة ، والعهد الوصية والتقدم الى المرء فى شيءٍ والموثق والكتاب الذى يكتب للولاية  
 مشتملاً على ما ينبغي ان يعملوا بالنسبة الى الرعية مأخوذ من الوصية والحفاظ ورعاية الحرمة والامان ، والمراد  
 بالعهد المذكور الامامة السابقة فان الاضافة للعهد ويناسبها كل من المعانى المذكورة ، ومضى بيان للظلم وقد ورد  
 فى الاخبار أن محمداً (ص) والائمة (ع) هم المقصودون بدعوة ابراهيم (ع) [ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ ] الكعبة  
 فان التلام للعهد الخارجى او القلب فانه المعهود بين المتخاطبين المنظور اليه لهما والمتراجع اليه ومحل الجزاء  
 له (ص) وللخلق حقيقة ، والكعبة لما كانت صورته جعلت بالمواضعة متراجعا اليها ومحلا لجزاء الرّاجع اليها  
 [ مَثَابَةً ] محل ثواب وجزاء ومحل رجوع [ لِلنَّاسِ وَأَمْنًا ] لا يصطاد صيدها ولا يعنف الجاني المستجير  
 بها ، والبلد الطيب ، والحرم بحسب التأويل صورة النفس المطمئنة والصدر المنشرح ، ويسرى حكم البيت  
 الى المسجد والحرم بمجاورتهما له ، وهكذا حال النفس والصدر وسأيت تحقيق البيت ومظهريته للقلب والمناسبة  
 بين مناسك الكعبة ومناسك القلب [ وَاتَّخِذُوا ] عطف على جعلنا بتقدير قلنا او عطف على عامل اذاو معترضة  
 معطوفة على مقدّر كأنه قيل بعد ما قال جعلنا البيت مثابة وأمناً فما نصنع ؟ قال : ارجوا اليه واتخذوا [ مِنْ مَّقَامِ  
 إِبْرَاهِيمَ ] هو الحجر الذى عليه أثر قدم ابراهيم (ع) [ مُصَلًّى ] محلاً للدعاء او للصلاة التى هى فريضة  
 الحج ، او للصلاة النافلة ؛ روى عن الباقر (ع) أنه قال (ع) : ما فرية اهل الشام على الله تعالى يزعمون ان الله  
 تبارك وتعالى حيث صعد الى السماء وضع قدمه على صخرة بيت المقدس ولقد وضع عبد من عباد الله قدمه على  
 صخرة فأمرنا الله ان نتخذها مصلى ، وروى أنه نزلت ثلاثة احجار من الجنة ، مقام ابراهيم (ع) ، وحجر  
 بنى اسرائيل ، والحجر الاسود [ وَعَهْدُنَا ] اوصينا [ إِلَى إِبْرَاهِيمَ ] عليه السلام [ وَاسْمِعِيلَ ] عليه السلام  
 [ أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ] ولعلك نفطنت بتعميم البيت والتطهير  
 والطائف والعاكف والراكع والتساجد وروى عن الصادق (ع) ان المعنى نحيا عنه المشركين وروى أنه سئل  
 يغتسل النساء اذا أتبن البيت ؟ قال : نعم ان الله يقول : طهرا بيتى ؛ الآية ، فينبغى للعبد ان لا يدخل الا وهو  
 طاهر قد غسل عنه العرق والأذى وتطهر [ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا ] البلد الذى هو مكة او هذا  
 الصدر الذى صار مكة مظهراً له على ما سبق الاشارة اليه [ بَلَدًا آمِنًا ] من تغلب المتغلبين بمحض الارادة

ومن اقتصاص الجاني الملتجئ اليه ومن اصطياد صيده بالمواضعة التكليفية ومن شر الثباطين من الانس والجن ومن استراق السمع بحافظيتك اذا اريد البلد الذي هو الصدر المنشرح [وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الشَّمَرَاتِ] اهل بلد مكة من ثمرات الدنيا كما نقل انه يوجد فيه ثمرات الصيف والشتاء في وقت واحد. وروى ان ابراهيم لما دعا بهذا الدعاء أمر الله تعالى بقطعة من الاردن<sup>(١)</sup> فسارت بشمارها حتى طافت بالبيت ثم أمرها ان تنصرف الى هذا الموضع الذي سمى بالطائف ولذلك سمى طائفاً. وعن الباقر (ع) ان الثمرات تحمل اليهم من الآفاق وقد استجاب الله له حتى لا توجد في بلاد المشرق والمغرب ثمرة لا توجد فيها حتى حكى انه يوجد فيها في يوم واحد فواكه ربيعية وصيفية وخريفية وشتائية وعن الصادق (ع) يعنى من ثمرات القلوب اى حبهم الى الناس ليأتوا اليهم ويعودوا ، وهذا بيان لتأويل الثمرات وعلى تأويل البلد فالمعنى وارزق أهله من ثمرات العلوم ومن ثمرات القلوب وثمرات القلوب ان تتوَلَّاهم وتقبل ولايتهم [مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] بدل من أهله نسب الى السجّاد (ع) أنه قال : ان المقصود منهم الاثمة من آل محمد (ص) وشيعتهم [قَالَ وَمَنْ كَفَرَ] عطف على من آمن على ان يكون البذل بدل الكل من الكل بدلاً تفصيلياً يكون تسمية من الله ويكون قوله تعالى : [فَأُمْتَعُ] أول كلام من الله ، او من كفر ابتداء كلام من الله معطوف على مقدّر جواب لمسؤل ابراهيم (ع) كأنه تعالى قال اجابة لمسؤله من آمن أرزقه ومن كفر فانا أمّته ؛ على ان يكون من شرطية ودخول الفاء في المضارع المثبت مع عدم جوازه بتقدير أنا ، ورفع له كون الشرط ماضياً ، او من موصولة ودخول الفاء في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط ، وترتب التمتع على الكفر باعتبار التقييد بالقلّة وتعقيب الاضطرار الى العذاب [فَلَيْلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ] نسب الى السجّاد (ع) انه قال : عنى بذلك من جحد وصيه ولم يتبعه من أمته كذلك والله هذه الأمة [وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ] فائلين [رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا] بناء البيت بأمرك طلباً لرضاك [إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ] لدعائنا [الْعَلِيمُ] بأعمالنا ونيّاتنا ، عن الصادق (ع) ان اسماعيل (ع) لما بلغ مبلغ الرجال أمر الله ابراهيم (ع) ان يبنى البيت فقال : يا ربّ فى أى بقعة ؟ - قال : فى البقعة التى أنزلت بها على آدم ، القبّة ، فأضاء لها الحرم فلم يدر ابراهيم (ع) فى اى موضع يبنيه فان القبّة التى أنزلها الله على آدم كانت قائمة الى ايام الطوفان فلما غرقت الدنيا رفع الله تلك القبّة وبقي موضعها لم يغرق ولهذا سمى البيت العتيق لأنّه أعتق عن الغرق ، فبعث الله جبرئيل (ع) فخطّ له موضع البيت فأنزل الله عليه القواعد من الجنة وكان الحجر لما أنزل الله على آدم (ع) أشدّ يابضاً من الثلج فلما مسّه أيدى الكفّار اسودّ ، فبنى ابراهيم (ع) البيت ونقل اسماعيل الحجر من ذى طوى<sup>(٢)</sup> فرفعه فى السماء تسعة أذرع ثمّ دله على موضع الحجر فاستخرجه ابراهيم (ع) ووضع فى الموضع الذى هو فيه الآن فلما بنى جعل له بابين ، باباً الى المشرق وباباً الى المغرب يسمى المستجار ثمّ القى عليه الشجر والاذخر<sup>(٣)</sup> وعلقت هاجر على بابه كساء كان معها ، وكانوا يكتسون تحته . وفى خبره انه قال (ع) : يا بنى قد أمرنا الله ببناء الكعبة وكشفها عنها

١- الاردن ، بضم الالف والدال وشدّ النون كورة من الشام .

٢- ذو طوى ، بتثنية الطاء وقدينون موضع قرب مكة .

٣- الاذخر ، الحشيش الاخضر ونبات طيب الرائحة .

فاذا هو حجر واحد أحمر فأوحى الله اليه ضع بنائها عليه وأنزل الله اربعة املاك يجمعون اليه الحجارة فكان ابراهيم (ع) واسماعيل (ع) يضعان الحجارة والملائكة تناولهما حتى تمت اثني عشر ذراعاً وهيئته باين . وفي حديث فنادى ابو قبيس ابراهيم (ع) ان لك عندى وديعة فأعطاه الحجر فوضعه موضعه . وفي خبر آخر: كان البيت درة بيضاء فرفعه الله الى السماء وبقي أسفه فهو بحيال هذا البيت يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يرجعون اليه أبداً ، وفي خبر ان اسماعيل (ع) اول من شق لسانه بالعربية [ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ ] من أسلم بمعنى انقاد او من أسلم بمعنى اخلص يعنى صار ذاسلامه من آفات النفس وشرورها ، واما أسلم بمعنى صار مسلماً وداخلاً فى ملة الاسلام فانه من المشتقات الجعلية المأخوذة بعد اشتهاار ملة الاسلام [ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا ] الجسمانية والروحانية او الجسمانية فقط فانهم اولى بالشفقة ومن للتبعيض وهو مع قوله تعالى [ أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ ] عطف على مفعولى اجعل او من للبيان وامة ومسلمة عطف على مفعولى اجعل ومن ذريتنا حال عن الامة او مسلمة صفة أمة ولك فى مقام المفعول الثانى ومن ذريتنا حال عما بعده . وفى بعض الأخبار ان المراد أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وفى رواية أراد بنى هاشم خاصة [ وَأَرِنَا ] أعلمنا [ مَنَاسِكَنا ] محال اعمالنا للحج او محال عبادتنا على ان يكون جمع المنسك اسم المكان ، او عبادتنا على ان يكون جمع المنسك مصدرأ ميمياً والتسك بتثليث النون واسكان السين او بضميتين العبادة او اعمال الحج مخصوصاً [ وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ] قد مضى بيان لتوبة العبد وتوبة الرب عند قوله تعالى : انه هو التواب الرحيم [ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ] هذا يدل على ان المراد من الذرية من بعث فيهم محمد (ص) ولذلك قال (ص) على ما نسب اليه (ص) انا دعوة أبى ابراهيم [ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ ] يقرأ عليهم آياتك التدوينية [ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ] قدمضى بيان للكتاب والحكمة وان المراد بالكتاب أحكام الرسالة والنبوة من العقائد الدينية و علم الاخلاق التفسية و علم الاعمال البدنية ، وان الحكمة قد تستعمل فى كمال القوة النظرية ، وقد تستعمل فى كمال القوة العملية ، والمراد بها ههنا كمال القوة العمالة والمعنى يعلمهم العلوم التى ينبغى تعلمها والاعمال الدقيقة المتقنة التى لا تتعلم الا بكثرة المواظبة والممارسة عليها [ وَيُزَكِّيهِمْ ] بعد تعليم المسائل وتعليم اتقان العمل لسهولة التزكية ، وهذا يدل على ان السالك ينبغى ان يكون تحت ارادة الشيخ بلغ ما بلغ فى العلم والعمل ؛ وهو كذلك فان الخلاص من الرذائل وآفات النفس والشيطان لا يكون الا بامداد الشيخ واعانته لان الانسان العليل كلما ازال علته من نفسه ازداد علة أخرى فى نفسه ، وكلما ظننه مقوياً لصحته صار سبباً لزيادة مرضه اولحده ، وسيأتى عند قوله تعالى يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم بيان للتزكية ولتقديم التعليم ههنا وتأخيره هناك [ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ ] الذى لا يمنعك مانع عما تريد [ الْحَكِيمُ ] العالم بدقائق المعلومات القادر على دقائق المصنوعات ، وكأنه اقرار بعجزه عن درك مصالح مسؤله وتعليق للسؤال على اقتضاء حكمة كأنه قال : وابعث فيهم رسولا كذا ان اقتضته حكمتك ؛ وهذا غاية الادب فى السؤال [ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ ] استبعاد وانكار [ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ] سفه نفسه بالحركات الثلاث فى عين سفه يعنى حملها على السفاهة ونصب نفسه على ضم الفاء وفتحها للتشبيه بالمفعول كما فى الحسن الوجه



وعلى الكسريقيل: انه متعده، وقيل: انه كذلك [وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ] حال في موضع التعليل [فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ] فلا ينبغي الرغبة عنه وعن ملته [إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ [تعليل لاصطفائه وصلاحه  
[أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَوَصَّى بِهَا] اي بالملة او بكلمة الاسلام [إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ  
وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ] يعنى ينبغي ان يكون  
اسلامكم ثابتاً راسخاً حتى لا يزول عند الموت ؛ والآية تعريض بانكار اليهود والتنصر وان ابراهيم ما أمر  
باليهودية ولا بالتصيرية بل أمر بالاسلام ووصى هو ويعقوب بينهما بالاسلام لا باليهود والتنصر [أَمْ كُنْتُمْ  
شُهَدَاءَ] ام منقطعة متضمنة للهمزة والمقصود اظهار ان بنى يعقوب أقرؤا بعبادة الله وتوحيده تعريضاً باليهود  
والتصارى فى عبادة العزيز والمسيح ، وأقرؤا بالاسلام تعريضاً بنى اليهود والتنصر [إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ  
الْمَوْتَ إِذْ قَالَ] بدل من اذ حضر [لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي] سأل (ع) عما يعبدونه تذكيراً بالتوحيد  
وتقريراً لهم عليه وعلى الاسلام [قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ] عدوه من الاباء  
لان العم كالأب و يسميه العرب ابا [وَأَسْحَقَ إِلَهُاً وَاحِداً] صرح بالتوحيد تعريضاً باليهود والتصارى  
فى القول بأن عزيزاً ابن الله والمسيح ابن الله او ثالث ثلاثة [وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ] لايهوديون ولانصريون  
[تِلْكَ أُمَّةٌ] جماعة قاصدون لمقصود واحد [قَدْ خَلَتْ] والمراد ابراهيم (ع) ويعقوب وبنوهما [لَهَا مَا  
كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ] يعنى ان انتسابكم اليهم لا ينفعكم به  
حسناتهم ولا يضركم به سيئاتهم فانظروا الى اعمال أنفسكم لا الى انتسابكم وآبائكم [وَقَالُوا] عطف باعتبار  
المعنى كأنه قال ، قال ابراهيم (ع) ويعقوب (ع) كونوا مسلمين وقالوا [كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارَى] اي قالت  
اليهود: كونوا هوداً وقالت النصارى: كونوا نصارى فلفظة اوليست للتخيير والاباحة بل هى للتفصيل [تَهْتَدُوا  
قُلْ] لهم يا محمد [بَلْ] كونوا مسلمين واتبعوا [مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ] او كونوا اهل ملّة ابراهيم او على ملّة  
ابراهيم [حَنِيفاً] مستقيماً او مائلاً عن الاديان المعوجة وهو حال عن الملة او ابراهيم ولم يقل حنيفة لكون  
الملة بمعنى الدين ولكسبه التذكير من المضاف اليه وروى ان الحنيفية هى الاسلام [وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ]  
تعريض بالمشركين كما ان قوله تعالى بل ملّة ابراهيم كان ردّاً لاهل الكتاب فان المشركين أكثرهم مقرون  
برسالة ابراهيم (ع) [قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ] خطاب للمؤمنين او للائمة خاصة كما ورد عن الباقر (ع) انما عنى  
بذلك علياً (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) ووجرت بعدهم فى الائمة . ثم يرجع القول من الله فى الناس  
فقال تعالى: فان آمنوا يعنى الناس بمثل ما آمنتم به ؛ الآية [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا] من الاحكام والقرآن [وَمَا أُنْزِلَ  
إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ] وهم اولاد اولاد يعقوب . سئل الباقر (ع): هل كان  
ولد يعقوب انبياء؟ قال: لا ولكنهم كانوا اسباطاً اولاد الانبياء؛ ولم يكونوا فارقوا الدنيا لاسعداء ، تابوا وتذكروا

ما صنعوا، وهذا يدل على أن التبسط أعم من الولد وولد الولد [وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ] المذكورون وغير المذكورين يعنى قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا من الأحكام والكتاب تفصيل<sup>١</sup> أو آمنا بما أنزل على سائر النبيين من الشرائع والكتب اجمالاً لعدم اطلاعهم على ما أنزل الى الانبياء تفصيلاً [مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ] اضيف بين الى احدٍ لوقوعه فى سياق النفى وعمومه [وَنَحْنُ لَهُ] لله [مُسْلِمُونَ] روى ان أمير المؤمنين (ع) علم أصحابه ان اذا قرأتم قولوا: آمنا فقولوا آمنا بالله، الآية، وهذا يدل على ان القارئ ينبغي ان يقدر لسانه لسان الله وان يتصور ان الامر الجارى على لسانه انما هو جارى من الله وفرض نفسه مأمورة وأوقعها موقع الامثال والایتمار فان كان المأمور به قولاً ذكره وكرّره، وان كان عملاً عمله مثل الأمر بالسجدة فى آيات السجدة [فَإِنْ آمَنُوا] اى الناس غير الائمة أو أهل الكتاب غير المسلمين [بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ] الباء للآلة أو للتبعية والمعنى فان اتصفوا بالایمان بايمانٍ أو بسبب ايمانٍ مثل ايمانٍ آمنتُم به أو للمصاحبة والمعنى فان آمنوا مصاحبين بايمانٍ مثل ايمانٍ آمنتُم به أو الباء للآلة والمعنى فان آمنوا بطريقٍ مثل طريق ما آمنتُم به، أو لفظ الباء زائده ولفظ المثل مقحم، أو الكلام محمول على المبالغة بفرض المثل والمعنى فان آمنوا بمثل ما آمنتُم به من الله وما أنزل الله على الانبياء لفرض له مثل [فَقَدْ اهْتَدَوْا] فكيف يكون حالهم اذا آمنوا به نفسه [وَأِنْ تَوَلَّوْا] فلا تستغربوه [فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ] لكم أو للايمان وليس لهم بسبب كونهم فى شقاق إلا التولى والانكار فهو من اقامة السبب مقام الجزاء أو المعنى ان تولّوا يقعون فى شقاقٍ لكم أو للاهتداء والتأدية بالجملة الاسمية للإشارة الى التأكيد والثبات، والشقاق المخالفة والعداوة [فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ] وعدله (ص) وللمؤمنين بالنصر وكفايته تعالى مؤنة دفعهم وقد وفى [وَهُوَ السَّمِيعُ] لما قلتم وقالوا [الْعَلِيمُ] بكم وبأعمالكم ونياتكم، وبهم وبأعمالهم ونياتهم [صِبْغَةَ اللَّهِ] اى صبغنا الله صبغة فحذف الفعل وأضيف المصدر الى الفاعل بعد تأخيرهِ والجملة حال<sup>٢</sup> أو مستأنفة جواب عن سؤال مقدّر كأنتم بعد ما قالوا: آمنا بالله قيل: ما فعل الله بكم؟ قالوا: صبغنا الله صبغة<sup>٣</sup> وفسّرت الصبغة بالاسلام وبالايمان لان الصبغ كما يظهر على الثوب وينفذ فيه كذلك الاسلام والايمان يظهر أثرهما على البدن ويؤثر فى القلب، أو للتشبيه بما يفعله النصرارى بأولادهم من الغمس فى ماءٍ أصفر يسمونه بالمعمودية وبه يتحقق نصرانيتهم [وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً] تَبَجَّحُوا وباهوهم بهذه العبارة [وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ] لسا مشركين فى عبادته مثلكم [قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا] اتخاصموننا مع علمكم بأن ديننا حق وان دينكم منسوخ أو مع جهلكم بحقيقة ديننا وبطلانه يعنى هل تكون محتاجتكم محض الغلبة علينا من غير اعتبار حقيقة ماتحاجون به أو بطلانه فان المحاجة لاتستعمل إلا فى المبالغة فى المخاصمة [فِى اللَّهِ] اضاف اليه قوله فى الله ليكون من القضايا التى قياساتها معها بالنسبة الى انكار المحاجة يعنى انتم تخاصمون فى فضل الله وانعامه على عباده، وكل من يخاصم فى فضل الله على عباده مطرود عن الخير؛ فأنتم مطرودون عن الخير و لذا اُضيف اليه قوله تعالى [وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ] يعنى ينبغي لنا ولكم التوافق والتسليم لأمره لا للمحاجة فى أمره [وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ] يعنى ان كنتم تحاجوننا فى الله

فهو ربكم كما أنه ربنا، وإن كنتم تحتاجوننا لانكاركم علينا اعمالنا فلا ضرر من اعمالنا عليكم حتى تخاصموننا بل نفعها لنا وضررها علينا ولا تنقصكم من أعمالكم شيئاً حتى تحتاجونا لذلك [وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ] واقتضاء الاخلاص ان لا يتضرر أحد بعملنا وان لا يخاصمنا من انتسب اليه تعالى [أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُوداً أَوْ نَصَاراً] اي تعتقدون ذلك وتثبتون بذلك على دينكم وتكفرون ماوراءه وتحتجون علينا فيه [قُلْ أَنتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ] وقد أخبرنا الله بان ابراهيم ما كان يهودياً ولا نصرانياً واحتج عليه بما لامرّد له من قوله ما انزلت التوراة والانجيل الا من بعده وبهذين الكتابين ثبتت اليهودية والنصرانية [و] قل تعريضاً بهم وبكتمانهم شهادة الله لمحمد (ص) التي ثبتت في كتبهم وأخبرهم بها اسلافهم [مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ] اي ممن كتم شهادة ثابتة من الله مودعة عنده فقوله من الله ليس متعلقاً بكتهم بل هو صفة لشهادة ولفظة من ابتدائية داخلية على فاعل المصدر مثل زعماء منهم [و] قل [مَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] لتهديدهم اوقوله ومن اظلم ممن كتم ابتداء قول من الله [تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ] كرر العبارة للتأكيد في الزجر عن الافتخار بالآباء والاتكال على الانساب فانه كان ديدن العامة قديماً وجديداً كما كان المحاجة بالآباء والتعصب لدينهم ديدنهم .

### [الجزء الثاني]

[سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ] اخبار من الله بما سيقع منهم والمراد بالسفهاء من خفت احلامهم واعنادوا مارأوا من آباءهم ولم ينظروا بعقولهم ولم ينقادوا الذي نظر من المنافقين والمشركين واهل الكتاب [مَا وَلِيَهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهَا] يعني بيت المقدس [قُلْ] بعد ما قالوا ذلك [لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] وهو من الله ما اقتضته حكمته ومن الخلق التسليم لأمره روى أنه جاء قوم من اليهود بعد انصرافه (ص) الى الكعبة فقالوا : يا محمد (ص) هذه القبلة بيت المقدس قد صليت اليها اربع عشرة سنة ثم تركتها الان افحقاً كان ما كنت عليه فقد تركته الى باطل فان ما يخالف الحق فهو باطل، او كان باطلاً فقد كنت عليه طول هذه المدة فما يؤمننا ان تكون الان على باطلٍ؟ فقال رسول الله (ص) بل ذلك كان حقاً وهذا حق يقول الله تعالى: قل: لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اذا عرف صلاحكم يا ايها العباد في استقبال المشرق أمركم به ، واذا عرف صلاحكم في استقبال المغرب أمركم به ؛ الى آخر الحديث [وَكَذَلِكَ] اي مثل هداية الله لكم الى الايمان بالله تعالى والمنزل على ابراهيم واسماعيل ومثل الهداية الى الصراط المستقيم المستفاد من السابق ، ولذا أتى بأداة العطف كأنه قال : هديناكم الى الايمان بالله وبما أنزل والى الصراط المستقيم وكذلك [جَعَلْنَاكُمْ] الخطاب للامة (ع) وآل الرسول بحسب مقام رسالته وهم الامة (ع) والاتباع الذين صاروا منهم بقوة متابعتهم [أُمَّةٌ] الامّة تطلق على من يؤم شخصاً آخر

واحداً كان او جماعةً وتطلق على من يؤتم به واحداً كان ام جماعةً ، وفي اللغة الامة بالضم الرجل الجامع للخير والامام وجماعة أرسل اليهم رسولٌ والجماعة من كل حي والجنس ومن هو على دين الحق والعالم ، ومن الرجل قومه ، والامة ههنا امّا بمعنى الأئمة او بمعنى الأمتين [ وَسَطًا ] متوسطة بين المفرطين والمفرطين كما ورد: نحن النمرقة الوسطى بنايلحق التالي والينا يرجع الغالى [لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ] وهذا يدل على ان المراد بالامة الأئمة (ع) ومن يحذو حذوهم من مشايخهم نسب الى الباقر (ع) انما أنزل الله وكذلك جعلناكم ائمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول شهيداً عليكم ، قال : ولا يكون شهداء على الناس الا الأئمة والرسل فامّا الامة فانه غير جائز ان يستشهدها الله وفيهم من لا تجوز شهادته في الدنيا على حزمة بقل . ونسب اليه (ع) وأيم الله لقد قضى الامران لا يكون بين المؤمنين اختلاف ولذلك جعلهم شهداء على الناس ليشهد محمد (ص) علينا ، ولنشهد على شيعتنا ، وليشهد شيعتنا على الناس ، والشهداء جمع الشهيد وقد يكسر شينه بمعنى الحامل للشهادة او المؤدى لها فيكون فاعيل بمعنى الفاعل والشهيد بمعنى القتل في سبيل الله فهو فاعيل بمعنى المفعول لانه مشهود عليه يعني حضرته الملائكة او شهداء الله عليه وملائكته بالجنة [وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا] والمراد بالشهادة عليهم اظهار ما هم عليه من الخير والشر فتكون اعم من الشهادة عليهم ولهم وانما عدى العبارة بعلى للشعار بأن شهادتهم ليست كشهادة الناس بعضهم على بعض بل الشهادة هناك عبارة عن احاطة الشاهد بالمشهود عليه وله واطهاره بالمشهود عليه وما عليه ، لا الاخبار باللسان فقط وان كان لهم هناك اخبار بلسان موافق لذلك العالم وهذا لا يكون الا باستيلاء الشاهد المستفاد من لفظ على [وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا] يعني بيت المقدس كنت عليها مدة اربع عشرة سنة [إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقَبَيْهِ] يرتد عن دين محمد (ص) بعد التدين به ، شبه المرتد عن الدين بمن يرجع القهقري ، واسناد العلم بنحو الحدوث في المستقبل اوفى الحال الى الله امّا باعتبار مظاهره وخلفائه او باعتبار العلم الذى هو مع المعلوم لا العلم الذى هو قبل المعلوم كما نسب الى الامام (ع) انه قال يعني الا لنعلم ذلك منه وجوداً بعد ان علمناه سيوجد واتصاف العلم الذى هو مع المعلوم بالحدوث انما هو باعتبار تعلق معلوم به لا باعتبار انتسابه الى العالم فان الواجب بالذات واجب من جميع الجهات ، او المعنى الا ليظهر علمنا اولتميز ، وقوله تعالى مِمَّنْ يَنْقَلِبُ دليلاً هذا المعنى فان لفظة من ههنا هي التي تستعمل بعد التميز فان كان نزول الآية قبل صرفهم الى الكعبة كان المعنى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها في مكة الا لنعلم من يتبع الرسول ومن يتبع الهوى فان أهل مكة لألفهم الى مكة كان هواهم في الكعبة ، وان كان بعد صرفهم الى الكعبة يحتمل ان يراد بالقبلة الكعبة وبيت المقدس نسب الى الامام (ع) انه قال : وذلك ان هوى أهل مكة كان في الكعبة فأراد الله تعالى ان يبين متبع محمد (ص) مِمَّنْ خالفه بتابع القبلة التي كرهها ومحمد (ص) بأمر بها ، ولما كان هوى أهل المدينة في بيت المقدس امرهم بمخالفتها والتوجه الى الكعبة لتبين ان من يوافق محمداً فيما يكرهه فهو مصدقه وموافق [وَأِنْ كَانَتْ] القبلة التي كنت عليها او الصلوة الى تلك القبلة في ذلك الوقت [لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ] لا على الذين بايعوا محمداً (ص) لأغراض نفسانية من دون هداية من الله ، ولفظة ان مخففة من المثقلة [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ أَيْمَانَكُمْ] اي صلواتكم سمى الصلوة ايماناً لأنها أعظم آثاره وبدونها لم يكن الايمان

إيماناً [إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ] تعليلٌ للسابق والرافة كالرحمة لفظاً ومعنى لكنّها هنا أشدّ الرحمة وأرقها أو الأثر الظاهر من الرحمة وفي حديث: قال المسلمون للنبيّ بعد ما انصرف إلى الكعبة أرايت صلواتنا التي كنّا نصلّي إلى بيت المقدس ما حالنا فيها وحال من مضى من أمواتنا وهم يصلّون إلى بيت المقدس فأُنزل وما كان الله ليضيع إيمانكم [قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ] ابتداء كلامٍ منه تعالى لابتداء حكم ولذا لم يأت بأداة الوصل كأنّه (ص) بعد ما انزجر من اليهود وما قالوه فيه وفي توجيهه في صلوته إلى قبلتهم كان يسأل ربّه تحويل وجهه في الصلوة ومن شأن السائل المتضرّع أن يقلّب وجهه في جهة المسؤل وكأنّه كان يريد الكعبة لأنّها كانت قبلة إبراهيم (ع) وبناءه ومولد عليّ (ع) وموطنه وموطن نفسه [فَلَنُؤَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضِيهَا] في صلواتك وهي الكعبة وإنّما يرضيها للميل الفطريّ الذي يكون للإنسان بالنسبة إلى موطنه ومولده وموطن آبائه وآثار أجداده ولأنّها كانت مرجعاً للعرب والتوجّه إليها يقتضي رغبتهم إلى دين الإسلام [قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] أي الحرام هناك ، والحرام أمّا مشترك بين المصدر والصفة أو في الأصل مصدرٌ يستعمل في معنى الصفة والمسجد الحرام جزء من الحرم كما أنّ الكعبة جزء من المسجد ، والكعبة قبلة أهل الحرم والحرم قبلة أهل العالم كما روى فالمراد بالمسجد الحرام أمّا تمام الحرم من باب استعمال الجزء في الكلّ أو المسجد نفسه ، ولم يقل شطر الكعبة لأنّ المعبر من القبلة للبعد هو استقبال الجهة التي يكون البيت فيها لاستقبال عين البيت وهذا المعنى يستفاد من شطر المسجد مع أنّ فيه تطبيقاً للتزويل على التأويل والمعنى ولّ وجه بدنك شطر المسجد الحرام الصوريّ ووجه نفسك شطر المسجد الحرام الذي هو الصّدر المنشرح بالإسلام الذي فيه كعبة القلب في حال الصلوة البدنية وفي حال الصلوة النفسية التي هي كلّ الأحوال . وفي الخبر أن النبيّ (ص) بعد ما اغتمّ بقول اليهود أن محمداً (ص) تابع لقبلتنا خرج في بعض الليل يقلّب وجهه في السماء فلمّا أصبح صلّى الغداة فلمّا صلتى من الظهور كعتين جاء جبرئيل فقال له : قد نرى تقلّب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضيها فولّ وجهك شطر المسجد الحرام ثمّ أخذ بيد النبيّ (ص) فحوّل وجهه إلى الكعبة وحوّل من خلفه وجوههم حتّى قام الرجال مقام النساء والنساء مقام الرجال فكان أول صلوته إلى بيت المقدس وآخرها إلى الكعبة فسمّى ذلك المسجد مسجداً القبليّين [وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ] خصّه (ص) أولاً بالخطاب تعظيماً لشأنه (ص) وتنبيهاً على اجابة مسؤوله وعلى مراعاة رغبته وإنّ الحكم له (ص) بالأصالة ولأتمته بالتابعيّة ثمّ عمّم الحكم والخطاب للأمة والأمكنة كلّها إن كان الرسول (ص) داخلًا في المخاطبين أو صرف الخطاب عنه إلى أمته وخاطبهم للإشارة إلى عموم الحكم وأنه ليس له (ص) خاصّة ؛ وهذا الوجه هو الأنسب ، لأنّه تعالى كرّر هذا الحكم وفي كلّ من مراتب التكرار ذكر الرسول (ص) وحده ثمّ ذكر الأمة وعلّق الحكم حين ذكر الرسول (ص) على ما يناسب شأنه وحين ذكر الأمة على ما يناسب شأنهم كما سنذكره [وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] والمراد بالكتاب الشريعة الإلهيّة من أيّ نبيّ كانت أو كتاب التوراة والإنجيل والجملة حال أو عطف باعتبار المعنى كأنّه قال : فانه حقّ من ربكم وإنّ الذين أوتوا الكتاب [لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ] أي التحويل أو التوجّه أو شطر المسجد أو المسجد من حيث التوجّه [الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ] لأنّهم أهل شرائع إلهيّة وكلّ من دخل في شريعة إلهيّة يعلم أنّ أحكام كلّ شريعةٍ مغايرة لشريعةٍ أخرى ، وبعض ما في شريعةٍ

ينسخ بشريعة أخرى على أن أهل الكتاب قرأوا في كتبهم وسمعوا من أبحار أنبيائهم أن محمدًا (ص) يصلّى إلى القبلتين [وَمَا لِلَّهِ بِغَاغِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] وعد و وعيد للمتر والمنكر ، و قرى يَعمَلُونَ بالغيبة [وَلَئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ] معجزة مقترحة لهم او غير مقترحة [مَاتِبِعُوا قِبْلَتَكَ] لأنهم أصحاب النفس والنفس كالشيطان من فطرتها عدم الانقياد، وطلب الآية ليس إلا للفرار من الانقياد ولو اتيت بالآية المقترحة لما انقادت واعتذرت بعذر آخر واقترحت آية أخرى وهذا قطع لأطماع المؤمنين عن اتباع أهل الكتاب لهم [وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ] قطع لأطماعهم عن متابعتهم (ص) قبلتهم فانهم قالوا : لو كنت ثابتاً على قبلتنا لكننا نرجو ان تكون صاحبنا الذى ننتظره [وَمَا بَعْضُهُمْ] كالنصارى بتابع [قِبْلَةَ بَعْضٍ] كاليهود فان اليهود كما قيل تستقبل الصخرة والنصارى مطلع الشمس [وَلَئِنْ آتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ] خطاب له (ص) والمقصود أمته (ص) كسابقتها فان المؤمنين لرغبتهم فى اسلام اهل الكتاب كانوا يودون لو كان رسول الله (ص) بقى على قبلتهم حتى يسلموا [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ] قطع لأطماع المؤمنين عن بقاءه (ص) على قبلتهم واتباعه (ص) لأهواءهم [الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] جواب لسؤالٍ مقدّرٍ ولذلك يأت بأداة الوصل كأنه قيل : الا يعرف أحد منهم محمدًا (ص) وقبلته؟ فقال الذين آتينا هم الكتاب يعنى أبحارهم ولذا نسب الفعل الى نفسه تشريفاً لهم ونسب الكتمان الى فريق منهم [يَعْرِفُونَهُ] اى محمدًا (ص) او تحويله الى قبله اخرى فى صلواته [كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ] فى منازلهم بحيث لا يمكن الشك والريبة لهم [وَأَنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ] وهم الذين عاندوا الحق عن علمٍ لمحض اللجاج [لِيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ] الحق اوان محمدًا (ص) نبى، او المراد أنهم علماء على ان يكون المفعول منسياً [الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] مبتدأ وخبر جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه (ص) قال فما أفعل؟ فقال تعالى : الحق من ربك اى اثبت عليه ولا تنغم بكتمانه وقرى الحق بالنصب ؛ على ان يكون مفعول يعلمون [فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِينَ وَلِكُلِّ وَجْهٍ هُوَ مُوَلِّيُهَا] الضمير لله او لكل والتولية بمعنى الاقبال والادبار وبمعنى التوجيه وقرى لكل وجهه بالاضافة وقرى هُوَ مُوَلِّيُهَا بالألف اسم مفعول ؛ والآية بتزويلها رد على من أنكر التوجه الى الكعبة فى الصلوة من أهل الكتاب ومن ضعفاء المسلمين والمعنى لكل أمة قبله مخصوصة بها تلك الأمة ، والله مولئها اليها ، فاستبقوا الخيرات ولا تشتغلوا بالقول فى أمر القبله ، وبتأويلها رد على من أنكر الولاية وتوجه النفوس الى القلب وصاحب القلب كالعامة ، وترغيب فى التوجه من الجهات النفسانية الفانية الى الجهة القلبية الاخرية الولوية الباقية والمعنى لكل صنفٍ او فرد وجهه يتوجه اليها ولا ينفكك احد منكم عن التوجه الى جهة من الجهات فتوجهوا الى ما ينفعكم ويبقى معكم وهو جهة القلب التى لا يمكن التوجه اليها الا بقبول الولاية فاستبقوا الولاية التى هى اصل جميع الخيرات ولذا فسر الخيرات بالولاية فى الخبر، وسيأتى بيان للخير وأن أصل الخير والحسن والحق والصلاح هى الولاية، وكل ما كان مرتبطاً بالولاية كان خيراً وحسناً كائناً ما كان ، وكل ما لم يرتبط بالولاية لم يكن خيراً كائناً ما كان . [أَيْنَمَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً] استئناف فى مقام التعليل يعنى اينما تكونوا من جهات النفس ومقامات الانسان والشيطان والسباع والبهائم يأت بكم الله ؛ وهذا يقتضى استباق الخيرات او الأمر بالاستباق

حتى تكونوا مرضيين عنده ، وورد في أخبار كثيرة ان المراد أصحاب القائم (ع) وأنهم المفتقدون من فراشهم المصبحون بمكة وهذا وجه من وجوه تأويله [ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ] فيقدر على جمعكم في مكان واحد ومقام واحد ومحشر واحد مع اختلافكم في المكان والمقام [ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ ] للسفر في البلاد وللحركة في الشؤون والتقلب في الاحوال [ فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ] اي شطر المسجد او المسجد من حيث التوجه اليه او التوجه الى شطر المسجد [ لِلْحَقِّ ] اي الثابت [ مِنْ رَبِّكَ ] او الحق الذي هو غير الباطل حالكونه من ربك على ان لا يعتبر فيه معنى الوصفية والجملة حالية ، او معطوفة على مقدر ، او باعتبار المعنى والتقدير فانه فرضك وانه للحق من ربك وهذا المعنى مستفاد من السابق [ وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ] قرئ بالياء وبالتاء [ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ ] فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ] ولما كان المقام مقام التسخط على أهل الكتاب الكاتمين لوصف محمد (ص) وموطنه ومهاجره وقبلته وكان ترك القبلة التي كانوا عليها مدة أربع عشرة سنة وأشهرًا مظنة الانكار من ضعفاء المسلمين ومورد الحجة المرضية عند ضعفاء العقول من المعاندين والمسلمين ناسبه التأكيد والتكرار ووضع الظاهر موضع المضممر كما فعل تعالى شأنه بتكرار الامر بالتولية نحو المسجد الحرام وتكرار قوله من حيث خرجت ، وحيث ما كنتم ، وما الله بغافل عما تعملون ، وعلم أهل الكتاب مع كتمانهم وأتى تعالى حين أمر الرسول (ص) بتولية وجهه شطر المسجد بقوله : من حيث خرجت ، وحين أمر الأمة بقوله : حيث ما كنتم للاشعار بأن محمدًا (ص) لا مقام له في مقام شأن بل هودائم السير والحركة وأن أمته (ص) بالنسبة اليه كأنه لا حركة لهم من مقام الى مقام آخر ، ومن هذا يعلم ان الخطاب في قوله : وحيث ما كنتم خاص بأمته من غير مشاركته لهم [ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ] تعليل للامر بالتولية اول للتولية والمعنى أمرناكم بالتوجه الى الكعبة لئلا يرد عليكم من معانديكم حجة صحيحة وهي ان من علامات النبی المبعوث في آخر الزمان الصلوة الى الكعبة او الى القبلتين ، وحجة كاسدة وهي انه لو كان نبياً لما تبع قبة الغيرواته لو كان ديننا باطلاً كان قبلتنا باطلاً [ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ] اي وضعوا الشيء في غير موضعه فانهم يوردون عليك حجة باطلاً هي أنه لو كان الصلوة الى بيت المقدس باطلاً لكان صلوتهم في المدة الماضية باطلاً ، ولو كان صحيحة لكانت صلوتهم الى الكعبة باطلاً [ فَلَا تَخْشَوْهُمْ ] فان حجتهم داحضة ومطاعنهم غير ضارة [ وَاخْشَوْنِي ] فانظروا الى أمرى ونهيي ولا تنظروا الى غيري [ وَلَا تُؤْمِنُوا بِمَا يَكْفُرُ بِكُمْ ] باقبالكم الى الكعبة التي هي ظهور القلب وصورته كما سيأتي ان شاء الله والاقبال الى الكعبة منبهة على الاقبال الى القلب ، ومؤذيه اليه وتعام النعمة في الاقبال الى القلب ولذا قال : [ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ] الى القلب الذي هو عرش الرحمن من الاقبال الى الكعبة التي هي صورته [ كَمَا أَرْسَلْنَا ] يعني اتم نعمتي انما مثل ارسال الرسول ، او تهتدون اهتداءً مثل الاهتداء بارسال الرسول ، او هو متعلق بقوله : فاذكروني ، واذا ذكركم ، والفاء زائدة ، او متعلق بمحذوف يفسره المذكور والمعنى اذكروني ذكراً يوازي نعمة ارسال الرسول المستتبع لجميع الخيرات ، واذا ذكركم مثل ذكركم بارسالنا [ فِيكُمْ ] لا في غيركم [ رَسُولًا مِنْكُمْ ] يشابهكم في الجسد والبشرية لا من غيركم

من أصناف الملائكة وغيرهم حتى تستوحشوا منه يستجيب نعماً جلية فانه [يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا] التدوينية فينبهكم بها ويعلمكم بها آياتنا الآفاقية والانفسية او يتلو عليكم آياتنا التدوينية والاحكام الشرعية ويتلو عليكم ويدكر لكم آياتنا الآفاقية والانفسية [وَيُزَكِّيْكُمْ] يطهركم من الاخلاق الرذيلة والنقائص البشرية او يحملكم على الطهارة عن النجاسات، الشرعية والادناس العرفية بتأسيس آداب النظافة او ينميكم في ذاتكم وصفاتكم او يحملكم على تأدية زكوة أموالكم وأبدانكم، او يصلحكم ويجعلكم متعتمين او يعطشكم لامور الآخرة [وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ] قد سبق بيان الكتاب والحكمة [وَيُعَلِّمُكُمُ] من الامور الغيبية [مَا لَمْ تَكُونُوا] بقوتكم البشرية [تَعْلَمُونَ] بالفكر والنظر والتعلم البشري مما ذكر من اوصاف الجنات الصورية التي أنكرها أكثر الفلاسفة ومن دقائق الحكم المودعة في الأحكام الشرعية من العبادات والمعاملات ومن كيفية ارتباط الأعمال البدنية بالامور الغيبية والاخلاق النفسية فانه لا طريق للبشر الى ادراك هذه الا بطريق الوحي ولذا أنكر الفلاسفة الذين يعدون أنفسهم من العلماء أكثر العوالم الغيبية وأكثر الاحكام الشرعية وأنكر الدهرية والطبيعية كل الامور الشرعية والعوالم الغيبية . وقدم التزكية على تعليم الكتاب والحكمة ههنا وفي سورة آل عمران في قوله تعالى: لقد من الله على المؤمنين ؛ الآية ، وفي سورة الجمعة في قوله تعالى: هو الذي بعث في الأميين ؛ الآية بخلاف دعوة ابراهيم (ع) التي سبقت للاشعار باجابة دعاء ابراهيم (ع) والتفضل عليه (ع) بالزيادة على مسؤله فان التعليم الذي هو قبل التزكية ليس الا بالعلم التقليدي الذي يكون عادية للعالم به بخلاف التعليم الذي هو بعد التزكية فانه يكون بالعلم الحقيقي بمراتبه من علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ولهذا أضاف على دعائه قوله تعالى: ما لم تكونوا تعلمون .

[فَاذْكُرُونِي] باللسان جهراً ودون الجهر وبالجنان سرّاً وعند الفعال بتذكر الامر

تحقيق التذكرو مراتبه  
وفضائله

والنهي وعند النعم بالشكر [أَذْكُرْكُمْ] التذكر بالكسر حفظ الشيء في الخاطر ويستعمل

في اجرائه على اللسان وفي الصبب والشرف وقوله وانه لذكر لك ولقومك يحتملها

واطلاقه على المعاني الثلاثة بمناسبة التذكاري في الخاطر، والآيات والاحبار الدالة على فضيلة ذكر الله كثيرة وكفى في فضله هذه الآية الدالة على ايراث ذكر العبد لله ذكر الله له ؛ ولا شرف أشرف منه ، وما ورد في عدة اخبار قدسية من قوله تعالى : انا جليس من ذكرني ؛ يدل على أنه لا شرف أشرف منه وروى عن الصادق (ع) انه قال: من كان ذاكر الله على الحقيقة فهو مطيع ، ومن كان غافلاً عنه فهو عاصٍ ، والطاعة علامة الهداية والمعصية علامة الضلالة ، وأصلهما من الذكر والغفلة ، وهذا الخبر يدل على ان الطاعات بذكر الله طاعات واذا كانت خالية عن ذكر الله بان كان العابد غافلاً عن الله حين العبادة كانت معصية ، وروى عن الباقر (ع) انه قال : لا يزال المؤمن في صلوة ما كان في ذكر الله قائماً كان اوجالسا او مضطجعا ؛ ان الله سبحانه يقول : الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السماوات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فكنا عذاب النار، وهذا يدل على ان ذكر الله هو الصلوة او حقيقة الصلوة وروحها ، والصلوة قلبه ولذا كانت أكبر من الصلوة ، والآيات الدالة على النهي عن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه والامر بالأكل او اباحة الأكل مما ذكر اسم الله عليه اذا عمم الأكل والأكل والمأكل تدل على ان ذكر الله هو المحلل والمبيح للاشياء والافعال



وبدونه لا يحل شيء منهما فذكر الله حقيقة الطاعات وغايتها ومصحح العبادات ومحلل الاشياء ومبيح الافعال ، وغاية الذكر ظهور المذکور في ملك الذكر وفناء التذاكر بحيث لا يبقى منه ذات وأثر وذكر ويبقى المذکور في ملك التذاكر قائلاً : لمن الملك اليوم؟ مجيباً : لله الواحد القهار .

وللذكر بحسب القرب والبعد من تلك الغاية مراتب وامتيازاتها اربع ولكل منها مراتب ودرجات :

واولى المراتب الاربع التذكر اللسانى وهو اجراء المذکور باسمائه وأوصافه على اللسان ومراتب هذا التذكر اذا لم يكن غلاباً للشيطان بحسب غفلة التذاكر عن المذکور وتذكره له بدرجات التذكر وحضور المذکور في قلب التذاكر وحضور التذاكر عند المذکور باستيلاء المذکور عليه بحيث يكون المذکور اصلاً والتذاكر تابعاً ، وبحسب اتحاده مع المذکور وفنائه التام فيه وبقاء المذکور وحده وبقاء التذاكر بعد الفناء ببقاء المذکور ، وكذا بحسب اقترانه بالتذكر القلبى كثيرة ، ودرجات كل مرتبة منها ايضاً كثيرة .

وثانيها التذكر القلبى الذى هو مصطلح الصوفية ويسمونه بالتذكر الخفى ويسمونه التذكر اللسانى بالتذكر الجلى وله ايضاً مراتب ودرجات بحسب اقترانه بالتذكر اللسانى وعدمه ، وتذكر التذاكر للمذکور وعدمه ، وبحسب الحضور والاتحاد والفناء فى المذکور والبقاء بعد الفناء وعدمه .

وثالثها التذكر النفسى وهو تذكر المذکور فى النفس وهو ايضاً له مراتب ودرجات بحسب الاقتانات المذكورة وعدمها .

ورابعها تذكر المذکور عند كل فعل ونعمة بتذكر أمره ونهيه وشكره وله ايضاً مراتب ودرجات . والتذكر اللسانى والقلبى لما كانا من العبادات والعبادات لا بد من أخذها من صاحب الاجازة الشرعية اذا لم يكن العابد مجازاً وآلا لم تكن مقبولة وافقت ام خالفت كما تقرر فى الفقه اذا لم يؤخذ من صاحب الاجازة لم يكن لهما اثر بل نقول : ان الشيطان قد يترصد العابد والتذاكر الغير الآخذ من صاحب الاجازة فيخلو الاسماء الالهية الجارية على لسانه من معناها ويجعل نفسه فيها فيصير التذاكر ذاكرة للشيطان وهو يحسب أنه ذاكر لله ويلوى لسانه بألفاظ يظنها اسماء لله وماهى بأسماء لله بل هى أسماء للشيطان فيطرد بالتذكر من باب الرحمن وهو يحسب انه يحسن صنعا ، فالذى ينبغى للعابد الاهتمام بتصحيح تقليده او لا ثم الاقبال على العبادة به واما الاحتياط فشروط صحة العمل به كثيرة ، وسبب ذكر العبد لله لذكر الله للعبد كما يستفاد من الآية ومن الاخبار القدسية وغيرها مع أنه ما لم يذكر الله العبد لا يذكر العبد الله انما هى باعتبار مرتبة من ذكر الله للعبد نظير ما مضى فى توابية تعالى فان ذكره تعالى للعبد بالتوفيق سبب لذكر العبد لله ، وذكر العبد لله سبب لذكر الله له بالجزاء ، وذكر الله له بالجزاء سبب لاشتداد ذكره لله ، واشتداد ذكره لله سبب لذكر آخر من الله ، وهكذا ، وذكر العبد لله متقوم بذكر الله للعبد فهو ذكر من الله للعبد لكن فى مقام العبد وقد ذكر فى الاخبار وفى كلمات الابرار تفاضل فى الاذكار الخفية والجلية فليعلم ان التفاضل قد يعتبر بحسب اضافة الاذكار الى الاشخاص المختلفة والاحوال المختلفة لشخص واحد ، وقد يعتبر بينها بحسب اعتبارها فى أنفسها فقد يكون التذكر الفاضل فى نفسه غير فاضل بالنسبة الى شخص ولمّا كان بناء الدين وبناء السلوك على التبرى والتولى كان التذكر المشتمل على النفى والاثبات أفضل من غيره فى نفسه ، وأفضل الاذكار المشتملة على النفى والايجاب : لا اله الا الله ، فانه جامع للنفى والاثبات وحافظ لجميع مراتب الوجود مع نفي الاستقلال عنها واثبات للواحد الاحد بجميع صفاته وليس هذا الا شأن النبى الذى هو خاتم الكل كما قال (ص) : اوتيت جوامع الكلم ، ونقل ان لا اله الا الله خاصة بهذه الامة [واشكروا لى]

الشكر ملاحظة انعام المنعم في النعمة وملاحظة حق المنعم في الانعام ، ولذا فسّر بتعظيم المنعم لاجل الانعام ويلزم ملاحظة حق المنعم في الانعام وفي النعمة صرف النعمة لما أنعمها لاجله ، ولهذا قد يفسر بصرف النعمة فيما خلقت لأجله [وَلَا تَكْفُرُونِ] المراد بالكفر ههنا كفر النعم وهو ستر الانعام وحق المنعم في النعمة ، وايراث الشكر ازدياد النعم وايجاب الكفر زوالها مما كثرت به الآيات والاخبار والحكايات والامثال فليداوم العاقل الشكر وليحذر الكفران [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] تشریف للمؤمنين بالخطاب لهم بعد اظهار الامتنان عليهم بنعمة الرسول واستتباعه للنعم الجليلة [اسْتَعِينُوا] في ذكرى وشكرى اوفى جملة ما ذكر من ترك القبله المعتادة والانصراف الى غير المعتادة والثبات على الحق واستباق الخيرات وعدم الخشية من الناس والخشية من الله والاهتداء والتذكر والشكر ، اوفى جملة ما يهتمكم من معاشكم ومعادكم وجملة ما يحزنكم ويجزعكم [بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ] وقد مضى بيان للآية عند قوله : واستعينوا بالصبر ؛ الآية [إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ] معية رحيمية خاصة بخالص المؤمنين لامعية رحمانية قيومية حاصلة لكل موجود ولا معية رحيمية عامة لكل مؤمن بايع ولى أمره ولكل مسلم بايع نبي وقته فان الانسان كلما ازداد قرب من الله حصل الله معه معية أخرى غير معيته الاولى وما قيل في الفارسية :

هروزر سرتازه خدای دگر استی

بیزارم از آن کهنه خدائی که توداری

إشارة الى تجدد معيته وتعددها وليس المراد تجدد الآلهة روى عن الصادق (ع) انه قال في كلام له: فمن صبر كرهاً ولم يشك الى الخلق ولم يجزع بهتك ستره فهو من العام ؛ ونصبيه ما قال الله تعالى : وبشر الصابرين اى بالجنة ، ومن استقبل البلايا بالرحب وصبر على سكينه ووقار فهو من الخاص ؛ ونصبيه ما قال الله تعالى : ان الله مع الصابرين [وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] كل عمل ينتهي به الانسان الى الله تعالى فهو سبيل الله ، وكلما ينتهي به الى الشيطان فهو سبيل الشيطان وسبيل الشيطان سبيل الله بوجه وبحسب التنزيل فالمراد بالظرف ظرفية مجازية او ظرفية حقيقية بتقدير مضاف اى فى زمان سبيل الله او مكانه ؛ فنقل أن الآية نزلت فى شهداء بدر وكانوا اربعة عشر ؛ ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار وكانوا يقولون : مات فلان وفلان فانزل الله الآية وبحسب التأويل فالسبيل الى الله هو الولاية وطريق القلب والمعنى على هذا : ولا تقولوا لمن يقتل عن الحيوة الحيوانية حالكونه فى سبيل الله اولاتقولوا لمن يقتل عن الانانية والحيوة الشيطانية فى سبيل الله على ان يكون ظرفاً لهذا القتل [أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ] لان حيوتهم حيوة أخروية وشعورهم شعور دنيوى ولاسخرية بين المدارك الدنيوية والمدركات الاخرية [وَلَنَبَلِّغُنَّكُمْ] لنخبرنكم اولنصينكم [بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ] نسب الى على (ع) انه قال : ان الله يبتلى عباده عند الاعمال السيئة بنقص من الثمرات وحس البركات واغلاق خزائن الخيرات لينوب تائب ويقلع مقلع ويتذكر متذكر ويزدجر مزدجر . وعن الصادق (ع) ان هذه علامة قيام القائم (ع) تكون من الله تعالى عز وجل للمؤمنين قال بشيء من الخوف من ملوك بنى امية فى آخر سلطانهم والجوع بغلاء اسعارهم ونقص من الاموال فساد التجارات وقلة الفضل ، ونقص من الانفس الموت التدريج ونقص من الثمرات بقلة ريع ما يزرع ، وبشر الصابرين عند ذلك بتعجيل خروج القائم (ع) ثم قال : هذا تأويل

قال الله تعالى : وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم [الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا بَشَاءٌ مِّنْ رَبِّيَّ وَأَقْلَهُ  
 ان شاكته الشوكة خرجوا من انانيتهم واستسلموا لخالفهم و [قَالُوا] بلسان أبدانهم وأحوالهم [إِنَّا لِلَّهِ]  
 مبدء وملكا [وَأِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ] في المنتهى والاختبار في فضل الصبر على المصيبة والاسترجاع عندها كثيرة  
 جداً ، ولما كان المصائب الواردة على الانسان لامداخلة لنفسه واختياره فيها حتى يجعل مآربه النفسانية غاية لها  
 كان انموذج اجرها مشهوداً له من كسر انانيته وكبرائه والتضرع الى ربه والالتجاء اليه والقرب منه بخلاف  
 العبادات التي يعملها الانسان باختياره وينظر فيها الى أغراض نفسه فانه لا يجد فيها أجراً وقرباً ولذة . [أُولَئِكَ  
 عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ] جمع الصلوة بمعنى الثناء من الله والتشريف والتعظيم منه بمعنى تشريفات وتفضيلات  
 وهذا لظاهره واجر قبوله الرسالة [وَرَحْمَةٌ] وهذا لباطنه واجر قبول الولاية [وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ]  
 الى ما ينبغي ان يهتدى اليه اوالى تسهيل المصيبة بالتسليم لأمر الله [إِنَّ الصَّافِيَ وَالْمَرْوَةَ] ابتداء كلام منقطع  
 بظاهره عن سابقه لبيان حكم من الأحكام التكليفية ولذا قطعه من سابقه ، والصفا والمروة جبلان بمكة يسعى  
 بينهما نحو الهرولة وهو من مناسك الحج ، والصفا الحجر الاملس يذكرو يؤتث ويستعمل في المفرد وفي الجمع ،  
 والمروة والحجارة البيض البراقة أو أصلب الحجارة ، وفي الخبر انما سمى الصفا صفاً لأن آدم المصطفى هبط عليه  
 فقطع للجبل اسم من اسم آدم (ع) وهبطت حواء على المروة فسميت مروة لأن المرأة هبطت عليها فقطع للجبل  
 اسم من اسم المرأة ؛ وهذا يناسب التأويل فان الصفا كما سيجيء في تفسير : أن أول بيت وضع للناس ؛ في سورة  
 آل عمران الجهة العليا من النفس ، والمروة الجهة السفلى منها التي تلى الحيوانية والطبع وهما باعتبار مهبط  
 لآدم (ع) وحواء باعتبار متحدتان معهما ولهذا الاتحاد اخذ اسم لهما من اسمهما ، وباعتبار هذا التأويل يرتبط  
 الآية بسابقتها ، والسعى في المسعى كناية عن لزوم تردد الانسان مضطرباً بين صفا النفس الانسانية ومروة النفس  
 الحيوانية فانه بالتردد بينهما وقضاء وطرقا هما يبقى الانسان في هذا البناء وبذلك البقاء يستكمل في ذاته  
 وصفاته واتباعه ، وبهذا الاستكمال يستحق الحضور عند الرحمن والخلة والامامة فكما ان الصفا والمروة والسعى  
 بينهما من مناسك حج البيت المبنى من الاحجار كذلك الصفا والمروة النفسانيتان والتردد بنحو الاضطراب  
 بينهما لاصلاح حال أهلهما وقضاء وطهرهم [مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ] الشعائر جمع الشعار بكسر الشين بمعنى العلامة ،  
 اوجمع الشعار بالكسر والفتح بمعنى الثوب الملزق بالبدن ؛ اوجمع شعار الحج بالكسر بمعنى مناسكه ، اوجمع  
 الشعيرة بمعنى معظم المناسك التي ندب الله اليها [فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ] الحج القصص والكف  
 والقدوم والتردد وقصد مكة للنسك ، وفي الشرع اسم للنسك المخصوصة المقررة التي هي في مقابل العمرة  
 ويناسبه كل من معانيه اللغوية ، والعمرة الزيارة وفي الشرع اسم للمناسك المخصوصة التي هي في مقابل الحج  
 [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا] قيل كان على الصفا والمروة صنمان لقريش كانوا في الجاهلية اذا سعوا  
 بينهما مسحوا الصنمين فلما جاء المسلمون وكسر الاصنام تحرج المسلمون ان يطوفوا بهما لذلك فترلت الآية  
 ولا دلالة للآية على نفى الوجوب فانها تفيد الجواز والجواز أعم من الوجوب ويستفاد الوجوب من الاخبار  
 فالتمسك بالآية على نفى الوجوب كما تمسك بها بعض العامة ليس في محله ، ونسب الى الصادق (ع) انه

مثل عن السعي بين الصفا والمروة فريضة ام سنة؟ فقال (ع) : فريضة ، قيل : اولى قال الله عز وجل : فلا جناح عليه ان يطوف بهما ؟ قال : كان ذلك في عمرة القضاء ان رسول الله (ص) شرط عليهم ان يرفعوا الاصنام من الصفا والمروة فتشاغل رجل عن السعي حتى انقضت الايام واعيدت الاصنام فجاءوا اليه فقالوا : يا رسول الله (ص) ان فلاناً لم يسع بين الصفا والمروة وقد اعيدت الاصنام فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة الى قوله : فلا جناح عليه ان يطوف بهما اي وعليهما الاصنام ونسب اليه (ع) ايضاً ان المسلمين كانوا يظنون ان السعي بين الصفا والمروة شيء صنعه المشركون فانزل الله هذه الآية ولا يبعد ان يقال : ان السعي بينهما بطريق الهرولة شيء يستقبحه العقول الجزئية ويستنكف منه النفوس الآيية فكان مظنة للتحرج لمن لا يدرك من الاشياء الا ظواهرها فرفع ذلك التحرج [وَمَنْ تَطَوَّعَ] تنفل [خَيْرًا] صفة مفعول مطلق محذوف ، او المعنى تطوع بخير ، او هو مبنى على التجريد اي من عمل خير ، او المراد بالخير الطواف والسعي ، او مطلق مناسك الحج والعمرة ، او مطلق الاعمال الحسنة فرضاً كان ام ندباً [فَإِنَّ اللَّهَ] يجزيه بالخير لأنه [شَاكِرٌ] لا يدع العمل الخير من العباد بلا جزاء [عَلَيْهِمْ] لا يعزب عنه عمل عامل [إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ] اعلم ان أمثال هذه الآيات ما مضى منها وما يأتي نازلة في شأن علي (ع) وولايته سواء كان نزولها في أهل الكتاب او في غيرهم فان المقصود منها التعريض بولاية علي (ع) فالمعنى ان الذين يكتُمون ما أنزلنا على محمد (ص) من دلائل ولاية علي (ع) التي لم يخف على احد بعد وفاة محمد (ص) [وَالْهُدَى] المطلق الذي هو ولاية علي (ع) فانه حقيقة الهدى ، وكلما يدل على الولاية فهو هدى باعتبار انتهائه الى الهدى المطلق [مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ] اي الهدى الذي هو الولاية [لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ] اي القرآن وأخبار الرسول [أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ] اي الذين يتأتى منهم اللعن من الملائكة والنفوس حتى أنفسهم فانهم يقولون : لعن الله الكافرين كما في تفسير الامام (ع) او من كل شيء فان الكل باعتبار شعورهم بقدر وجودهم يلعنون الملحونين ، وهذا لا ينافي جريانه في أهل الكتاب الكاتمين لامر محمد (ص) وعلي (ع) وفي سائر العلماء الكاتمين لمطلق الحق وفيمن علم شيئاً من الحق فكتمه ، ونسب الى ابي محمد (ع) انه قال : قيل لامير المؤمنين (ع) : من خير خلق الله بعد ائمة الهدى ومصاييح الدجى ؟ قال : العلماء اذا صلحوا ، قيل : فمن شر خلق الله بعد ابليس وفرعون ونمرود وبعد المتسمين بأسمائكم والمتلقين بألقابكم والآخذين لامكتنكم والمتأمرين في ممالككم ؟ قال : العلماء اذا فسدوا ؛ هم المظهرون للباطيل الكاتمون للحقائق وفيهم قال الله عز وجل : اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ، ونسب الى الباقر (ع) انه قال : ان رجلاً اتى سلمان الفارسي رحمه الله فقال : حدثني فسكت عنه ؛ ثم عاد فسكت ثم عاد فسكت فأدبر الرجل وهويثله هذه الآية : ان الذين يكتُمون (الى آخره) فقال له : أقبل اننا لو وجدنا أميناً حدثناه (الحديث) [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا] عن الكتمان [وَأَصْلَحُوا] ما أفسدوه بالجبران [وَبَيَّنَّا] ما كتموه [فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ] ان الذين كفروا [استيناف] في مقام التعليل ولذا قطعه عما قبله والمراد اصابة الكفر بولاية علي (ع) [وَمَا تَوْأَمَهُمْ كُفَّارًا] يعني ان الكفار حين الموت وظهور علي (ع) عليهم يعرض عليهم الولاية فيقبل بعضهم ويرد بعضهم فلا يعلم حال الكافر بعد الموت الا المطلع على خفايا الاحوال ، فلا يجوز لعن الكافر بعد موته الا لمن يعلم حاله ، والا لمن سمع ممن

يعلم حاله جواز لعنه ، ولما كان هذا الحكم تعليلاً للسابق ومن متعلقانه والمتكلم في مقام السخط كلما ازداد ذمّه للمغضوب عليه اشتد غضبه ، وكلما اشتد غضبه ازداد في بسط الكلام وتغليظ الحكم وتأكيده بسط تعالى في الكلام وأكد فقال تعالى : [أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ فِيهَا] في اللعنة اوفى نار جهنم [لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ] بعد دخولهم في العذاب [وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ] يمهلون قبل دخول العذاب اولا يمهلون في العذاب برفع العذاب او تخفيفه ليعتذروا ، اولا ينظر اليهم [وَالِهَيْكُمُ إِلَهُ] جملة مستأنفة لابتداء حكم آخر على مجيء الواو للاستئناف اوحالية والمعنى أنهم مخلدون في العذاب لا يخفف عنهم ولا يمهلون والحال ان لا اله سوا اله المعذب يدفع عنهم العذاب ويخلصهم من اله المعذب ، واله مأخوذ من اله بفتح العين بمعنى عبد فهو فعال بمعنى المفعول وجاء اله كفرح بمعنى تحير ، وعليه ؛ اشتد جزعه عليه ، واليه ؛ فزع ولاذ ، وآله أجاره وآمنه ، ويصح جعله مشتقاً من الجميع ؛ ومعنى آلهكم اله أن ما جعلتموه معبوداً مستحقاً للعبادة لانه غير مستحق للعبادة [وَاحِدٌ] لا متعدّد [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] يعنى لا مستحق للعبادة سواه حتى يكون معبوداً لغيركم اويدافعكم عن آلهكم [الرَّحْمَنُ] المفيض لوجود الاشياء كلها والمبقى لها والمعطى لما تحتاج الىه فى بقائها [الرَّحِيمُ] المفيض للكلمات الاختيارية البشرية فاثبت الالهة للاله المضاف الى المخاطبين ثم التوحيد ثم حصر الالهة فيه وأثبت له المبدئية والمنتهاية والمالكية وهذه هى امتهات صفاته تعالى وأقام البرهان عليه بقوله : [إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فهو استئناف فى مقام التعليل وجمع السماوات لتعددتها حقيقة بخلاف الارض وآيات خلق السماوات الدالة على صانع حكيم عليم قادر ذى عناية بالخلق رحمن رحيم كثيرة خارجة عن احصاء البشر وما أحصوه منها لا يحيط به البيان من وضع أفلاكها الكليّة والجزئية المحيطة وغير المحيطة وحركاتها الجزئية والكليّة المختلفة بالسرعة والبطء والاقامة والاستقامة والرجعة والشرقية والغربية المنضبطة فى اختلافها المنوط بها نظام مواليد الارض من توليدها وبقائها واستكمالها فى ذاتها وصفاتها ووضع كواكبها واختلافها بالقرب والبعد من الارض وشدة النور وضعفه وعظم الجرم وصغره والتسخين والتبريد وظهور آثار منها فى الارضيات وغير ذلك مما فصل فى علم الهيئة والنجوم وأحكام النجوم وكذا آيات خلق الارض من تحيزها حول المركز بحيث يمكن تأثير السماويات فيها من جوانبها ودورانها حولها وتحيز الماء حولها وخروج بعض سطوحها عن الماء لا مكان توليد المواليد البرية عليها وتوليد الماء فى جوفها ووضع الجبال عليها وانحدار سفوحها لا مكان جريان العيون عليها وامكان اجراء القنوات فيها وجعلها غير ليّنة غامرة وغير صلبة صعبة البناء عليها متماسكة بتماسك البناء عليها وغير ذلك من المنافع الكثيرة التى لا يحصىها الا الله والآيات المستنبطة من كيفية تعاقبها ومحبتهما وتأثير كل وتأثيرها من الاخرى كثيرة ايضاً .

[وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] اى تعاقبها ومجيء كل خلف الآخر او اختلاف كل منهما فى ازمان السنة بالزيادة والنقصان او اختلافهما بزيادة أحدهما على الآخر فى أغلب الاوقات وباختلافهما فى الصفات والآثار آيات عديدة دالة على صانع حكيم قادر رحمن رحيم [وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ] يعنى فى جعل الماء مائعة سائلة وجعل مواد الفلك بحيث تطفو على وجه الماء وهدايتكم الى ترتيبها بحيث يجريها الرياح على وجه الماء غير خارجة عن اختياركم وفى الآثار المترتبة على الفلك وسرعة سيرها

مع عدم احتياجها الى مؤنة من حمل اثقال كثيرة الى بلاد بعيدة آيات عديدة دالة على صانع حكيم قدير ذى عناية بالخلق [وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ] من جهة الفلك او من جهة العلو [مِنْ مَاءٍ فَأَخْبَاهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا] بتهييج قواها وانبات نباتها وتوريق أشجارها [وَبَثَّ] عطف على أنزل الله اى فيما بث من الحشرات والانعام والتسباع وأصناف الانسان ، او عطف على أحيا اى فيما أنزل من السماء فأحيا بسببه الارض وبث بسببه [فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ] ولغظة من على الاول بيانية ، وعلى الثانى تبعية ووجه سببية المطر لبث الدواب ان توليد المتولدات من الحشرات انما يكون برطوبة الارض والهواء المترجة بحرارة الشمس المختلطة بالاجزاء الارضية المتعفنة بسبب الحرارة وبقائها وبقاء المتولدات وتعيشها انما يكون بسبب كثرة نبات الارض الحاصلة من كثرة رطوبة الارض والهواء الحاصلة من كثرة المطر [وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ] الذى به تبديل الهواء حتى لايركن فيتعفن فيفسد أمزجة الحيوان والنبات وحتى يذهب بالهواء العفن ويرد ابدان الحيوان والنبات بتبديل الهواء المجاور المتسخن بالمجاورة والركون ، وتتفعون به فى معاشكم باجراء الفلك واقلال السحاب وتميز الحبوب من الاتبان [وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] بحيث يحمل الاجزاء الرشيّة المائية ويستحيل اليها اجزاء هوائية فيذهب بها الى مواضع أمره الله بالامطار فيها فيمطر بحيث ينتفع الارض به من أنواع المطر لايحيث يفسد الارض وعماراتها ومواليدها وقد يأتى بالثلج فى وقته او بالبرد فى محل ينتفع به وقد يأتى بالمطر والثلج او البرد بحيث يكون ضررها اكثر من نفعها اذا أراد الله بقوم ضرراً [لآيَاتٍ] دالة على صانع عليم حكيم قادر لايشذ عن علمه شيء رحمن رحيم كما اشير اليها [لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] يدركون بالعقول لا بالمدارك الحيوانية اولقوم صائرين عقلاء ، والاتيان بالمضارع للدلالة على حدوث العقل بعد ان لم يكن لا لغير العقلاء ممن كانوا كالانعام اوهم أضلّ فانّ العاقل يدرك من الاشياء دقائق الحكم المودعة فيها واسبابها ومسبباتها لاغيره [وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ] عطف على جملة الحكم اله واحد ، او حال [مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً] قد فسر الآية الشريفة فى الاخبار بمناقضى الأمة والانداد برؤسائهم وعلى هذا فمعنى الآية من الناس من يتخذ انداداً لولى الامر حالكون الانداد بعضاً من غير الله تعالى فى مظهره او من يتخذ من غير اذن الله انداداً ، او من غير اذن الله انداداً فى مظهره [يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة [أَشَدُّ حُبّاً لِلَّهِ] فى مظهره الذى هو على (ع) من غيرهم ان محبتهم نفسانية عرضية لأن شأن النفس العداوة والبغضاء ومحبة المؤمنين عقلانية ذاتية [وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا] انفسهم بمنعها عن حقوقها التى هى التسليم للولاية والقبول والتأثر منها واتباع ولى الامر والاستنارة بنوره ، ولفظ لول للشرط وهو الظاهر اوللتمنى [إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ] اذ ظرف واسم خالص مفعول به ليرى وعلى الاول فقوله تعالى [أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً] مفعول به ليرى اوبدل من العذاب على ان يكون مفعول يرى محذوفاً وعلى الثانى يكون بدلاً من اذ يرون او من العذاب ومعنى كون القوة جميعاً لله ان قدرة كل ذى قدرة رقيقة من القدرة المطلقة والرقائق متقومة بالمطلق ، ونسبتها الى الممكنات اعتبارية لاحقيقة لها وقرىء نرى بالخطاب ويرون مبنياً للمفعول من ارى وان القوة بكسر اى وكذا قوله تعالى

[وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا] اذ ظرف لشديد العذاب، اوقوله الله، اوليرون، اوبدل من العذاب، اومن اذا الاولى؛ والمعنى لويرى الذين ظلموا اذ تبرأ الذين اتبعوا المتبوعون، والاتباع على قراءة المجهول والمعلوم [مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا] الاتباع او المتبوعين على القراءتين [وَرَأَوْا الْعَذَابَ] حال بتقدير قد او عطف على تبرأ او على اتبعوا الاول والثاني [وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ] جمع السبب وهو الحبل الذي يشد به الشيء ويجرّ والاسباب استعارة للوصلات التي بينهم من القرابات وصور المباحات الدينية الناشئة من مقام أنفسهم الشيطانية والتناسبات الدنيوية، ولفظ بهم اماصلة تقطعت على ان يكون الباء للتعدية والمعنى شتتهم الاسباب التي كانت بينهم وكانت سبباً لاجتماعهم وتوَلَّفهم في الدنيا فانها كانت لاغراض فانية وبين نفوس هالكة وكانت مانعة عن اللفة الروحانية الباقية فصارت اسباباً للفرقة في الآخرة اوظف بهم حال عن الاسباب تقدم عليه والباء للالصاق [وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً] الى الدنيا لوللتمنى ولذا نصب الفعل بعد الفاء في جوابه [فَتَبَرَّأْنَا مِنْهُمْ] هناك [كَمَا تَبَرَّأْنَا مِنْهَا] ههنا [كَذَلِكَ] اى مثل اراءة اتباعهم للرؤساء المضلين حسرة عليهم [يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ] جميعاً [حَسْرَاتٍ عَلَيْهِمْ] يعنى كما ان أصل اتباعهم لرؤسائهم كان سبباً لبعدهم عن الله وقربهم الى دار العذاب فتحسروا عليه جميع أعمالهم التي عملوها كانت سبباً لبعدهم وحسرة وندامة عليهم، ونسب الى الصادق (ع) أنه قال فى قوله عز وجل: يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم، هو الرجل يدع ما له لا ينفقه فى طاعة الله بخلاً ثم يموت فيدعه لمن يعمل فيه بطاعة الله او معصية الله فان عمل به فى طاعة الله رآه فى ميزان غيره فرآه حسرة وقد كان المال له، وان كان عمل به فى معصية الله قواه بذلك المال حتى عمل به فى معصية الله عز وجل، وهذا اشعار بوجه من وجوه التأويل فانّ المسك بخلاً ليس الا من اتباع الجهل وان كان بحسب الظاهر مؤمناً [وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ] حال عن فاعل قال اوفاعل اتبعوا اومفعول يريهم وفيه رد لثمتناهم وتشديد عليهم بذكر تأييد عذابهم.

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ] من انواع المأكول والمشروب ولا بأس بتعميم الاكل والاكل والمأكول فان القوى كلها لها اكل ومأكول خاصان بها، والمراد نفى البأس او ايجاب الاكل واستجابته بحسب الاشخاص بالنسبة الى الاكل بالفم وسماع الاصوات الحسنة والنظر الى الامور المعجبة وشمّ الروائح الطيبة ولمس الملموسات الشهية وهو تعريض بمن يتحرّج عن اكل الطيبات ولبس الملابس البهية وعن النكاح وغيرها من حظوظ النفس نعم صرف الهم اليها وجعلها غاية للخلة او ترك اتباع الخلقاء واتباع من لا يستأهل للاتباع والعداوة مع من يستأهل للاتباع كلها حرام وكلما فعل هذا التارك للاتباع كان حراماً، سواء اكل الجريش او الشهى، وسواء لبس الخرق او الجميل، وسمع الصوت المنكر او الحسن وهكذا لكن ليس الحرمة بحسب ظاهر الشريعة، والتابع للامام (ع) اذا وجد ان ارتكاب شيء من ملاذ النفس يقوى دواعيه النفسانية ويضعف داعى العقل كان عليه الاجتناب منه وسنيتين وجه اختلاف هذه الآية مع قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم [حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ] فى ترك الأكل والتحرّج بالطيبات التي لم يحظرها الشريعة اوفى الاكل كما نيته.

**بيان خطوات الشيطان** والخطوة اثر القدم او الفرجة بين القدمين والمراد بخطوات الشيطان الخيالات والخطرات الفاسدة والاهوية الكاسدة الناشئة منها واتباع خطواته في المأكل تحصيله من غير وجهه وفي الاكل ان يؤكل المأكل حين كون الاكل تابعاً لائمة الضلالة او معانداً لائمة الهدى او غافلاً عن الاتباع لائمة الهدى وائمة الضلالة او تابعاً لائمة الهدى غافلاً عن التبعية وعن ذكر الله آكلاً لمحض تشهتي النفس من غير ملاحظة أمر من الله وقوة للبدن وابقاء لمركب الروح للعبادة وبالجملة الآكل اذا كان مسلماً حقيقة او مؤمناً بالايان الخاص وكان متذكراً لله وآكلاً لأمره تعالى واباحته تعالى لتقوية ظهره وبقاء بدنه للعبادة وتفريح نفسه بسبب الوصول الى حظوظها وكان المأكل ممّا أباح الشريعة كان أكله من غير اتباع لخطوات الشيطان ، وان كان غير ذلك كان أكله باتباع خطوات الشيطان وكان غذاؤه مقوياً للشيطان المغوى ومضعفاً للملك الزاجر وقد ذكروا أن الاكل مع تشتت البال يورث التفرقة في الخاطر ومع جمعيته يورث الاطمئنان وجمعيته الخاطر، فاحلروا اخواني من اتباع خطوات الشيطان فإن اتباعه يجعله متمكناً منكم بحيث لا يمكنكم الفرار منه ، وقد يؤول خطوات الشيطان بأئمة الضلالة فانهم المتحققون بخطوات الشيطان كأنه ليس في وجودهم الا اثره [ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ] ظاهر عداوته او مظهر لعداوته على من كان له جهة آلهية لاعلى غيره .

اعلم ان الشيطان من عالم الظلمة وأن الظلمة ضد للنور ومفنية له كما ان النور ضد لها ومفنيها وان الانسان ببدنه ونفسه واقع بين عالمي النور والظلمة وقابل لتصرفها وان كل شيء يقتضي بالفطرة ان يصير مجاورة سنخه وان كل شيء شعور يقتضي بفطرته التسعة والاحاطة بما يمكن له الاحاطة به ولهذا كان كل عاقل يطلب الاحاطة العلمية بما لم يعلمه وان اللطيفة السيارة الانسانية طليعة من عالم النور تنزلت منه وأشرقت على النفس الحيوانية والانسانية وهذه الطليعة ما دامت باقية لا يتيسر للشيطان التصرف التام في الانسان ، واذا انطفت صار ملك الانسان ملكاً للشيطان من غير معارض ، فاذا تحقق ذلك علم ان الشيطان عداوته للانسان ذاتية ظاهرة على من كانت هذه اللطيفة فيه باقية [ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ ] جواب للسؤال عن حاله مع الانسان او عن علة النهي عن اتباع خطواته ، والسوء كل ماعده الشرع والعقل والعرف قبيحاً لكن المراد منه ههنا ما لم ينته في القبح [ وَأَلْفَحْشَاءٌ ] وهو ما انتهى من ذلك في القبح [ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ] حقيقته اثاره النافع والضرار كان تنسبوا لحرمة الاباحة في شيء من الادوية والاغذية الى الله تعالى من غير ان تعلموا أنه ضار او نافع .

وعلى هذا اذا علم الانسان أن هذا الدواء بحسب الاسباب الطبيعية مضر لشخص خاص **تحقيق القول على الله** ولعموم الناس لا مانع له من ان يقول : هذا حرام من الله لهذا الشخص ولعموم الناس ، **بما لا يعلمه** وان كان هذا يرجع الى ما علم حرمة من الشريعة بالضرورة ، وان يقولوا وتفتروا على الله ما لا تعلمون انتسابه الى الله من الاحكام الشرعية والاخلاق النفسية والعقائد الدينية وعلم ذلك امّا بالوحي او بالاتصال الى عالم الامر او بالتقليد من صاحب الوحي او صاحب الاتصال ؛ فصاحب الوحي لا ينطق عن الهوى بل ينطق عن وحي يوحى ، وصاحب الاتصال هو الذي علم حقيقة الامر وآثاره فلا ينطق عن الهوى افتمارونه على ما يرى وصاحب التقليد شأنه التسليم يقول : كل من عند ربنا ، وامّا غير الثلاثة فلا يجوز له القول في الضار والنافع من الاشياء ولا القول بالحل والحرمة فيها والظن لا يقوم ههنا مقام العلم الا ان يدل دليل على خروجه من القضية الكلية القائلة بأن الظن لا يغنى من الحق شيئاً والعامة العمياء القائلة بالظن والرأى والقياس



والاستحسان قائلون على الله ما لا يعلمون وأما الخاصة فليس شأنهم ألا التسليم واتباع صاحب الوحي والاتصال وتقليدهم ، نعم ان خرجوا من التسليم والتقليد واتبعوا الرأى والقياس واجتروا على الفتيا من غير اذن واجازة من صاحب الاجازة كانوا مثلهم من غير فرق ولا يستعمل العلم في الظن حتى يجوز ادعاء الظن من العلم ههنا وظنية الطريق لا يفيد إلا الظن بالحكم ، والقطع بجواز العمل بالمظنون غير القطع بالحكم فنسبة المظنون الى الله قول "على الله بما لا يعلم والتصويب ليس من مذهب الشيعة وقد صرح بعض العامة بأن في هذه الآية منعاً من اتباع الظن في المسائل الدينية ولا حاجة لمن تأمل فيها ادنى تأمل الى بيان آخر ولكن لمزيد التوضيح نذكر قليلاً مما ورد من المعصومين (ع) فنقول : نسب الى الصادق (ع) أنه قال : اياك وخصلتين فيهما هلك من هلك ؛ اياك ان تفتى الناس برأيك اوتدين بما لا تعلم ، وعنه (ع) : أنهاك عن خصلتين فيهما هلك الرجال ، أنهاك ان تدين الله بالباطل وتفتى الناس بما لا تعلم ، وعنه (ع) ان الله خص عباده بأيتين من كتابه ان لا يقولوا حتى يعلموا ولا يردوا ما لم يعلموا ، قال الله تعالى : ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله إلا الحق وقال بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله ، وعن الباقر (ع) من أفتى الناس بغير علم ولا هدى لعنته ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ولحقه وزر من عمل بفتياه ، وعنه (ع) أنه سئل ما حق الله على العباد ؟ - قال : ان يقولوا ما يعلمون ويقفوا عند ما لا يعلمون ، وعن الصادق (ع) أنه قال : قال رسول الله (ص) : من عمل بالمقائيس فقد هلك وأهلك ومن أفتى الناس بغير علم وهو لا يعلم الناس من المنسوخ والمحكم من المتشابه فقد هلك وأهلك ، وأمثال هذه الاخبار كثيرة جداً [ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ] عطف على محذوف جواب لسؤال مقدر كأنه قيل فما يفعل الذين يأمرهم الشيطان ؟ فقال : يتبعونه ، وإذا قيل لهم [ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ] في ولاية علي (ع) على ما هو المقصود من بيان حال المنافقين مع علي (ع) [ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ] ويجوز ان يكون عطفاً على محذوف جواباً للسؤال عن حال السوء والفحشاء والقول على الله على ما سبق من التأويل [ أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً ] انكار وتوبيخ على تقليد من لا يميزه الانسان ولا يعلم حاله بأنه من أهل التحقيق والعلم الذين أغناهم الله بعلمهم من غيرهم ، او من أهل التقليد العاقلين الذين لا يستقيم تقليدهم لاتباعهم للعاقل فان قوله تعالى [ وَلَا يَهْتَدُونَ ] نفى للاهتداء الى العاقل ، وهذه الآية بيان لحال الناس من أهل كل مذهب إلا من شذّ وندر فان الكل ينادون بأعلى الاصوات بلسان الحال : اننا لانقدر على ترك اتباع ما وجدنا عليه آباءنا ، لا تكالهم على التقليد وعلى مارأوه من آباءهم واقربائهم وممن سمّوه عالماً من زمان صغرهم من غير اعمال روية وتميز ونعم ما قيل :

اي دوصد لعنت براين تقليد باد

خلق را تقليد شان بر باد داد

[ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا ] عطف على جملة اذا قيل (الى آخرها) ووضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بأن من كان هذا جوابه كان كافراً ، او حال والمعنى انهم قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا والحال أنهم كالبهائم او آبائهم كالبهائم في عدم التفطن [ كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً ] نقيضه كمنع وضرب نعقاً ونعيقاً ونعاقاً ونعقاً صاح بها وزجرها والمعنى مثل هؤلاء القائلين او آبائهم في عدم قصد المعنى من كلماتهم كمثل داعي البهائم اورادهم في عدم قصد المعنى من ألفاظه سوى الدعاء والنداء والزجر

او مثل القائلين او آبائهم في عدم تفتن المعنى من كلمات الغير كمثل بهائم التدي ينق بالبهائم التي لا تسمع من الالفاظ الا دعاء وزجراً، والمقصود ان مثل الكافرين بولاية علي (ع) في دعائك لهم الى ولايته كمثل بهائم الذاعى التي لا تسمع الادعاء ونداء، روى عن الباقر (ع) أنه قال: اى مثلهم في دعائك اياهم الى الايمان كمثل الناعق في دعائه المنعوق به من البهائم التي لا تفهم وانما تسمع الصوت ولا يلزم في التشبيهات المركبة ان يصح التشبيه بين اجزاء الطرفين فضلاً عن التطابق في الترتيب [صُمُّكُمْ عُمَى] قد مضى بيان لهذه في اول السورة [فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] لتترلهم الى مقام المدارك الحيوانية وسدّهم روازنها الى العقل [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ] نادى المؤمنين خاصة بعد نداء الناس اجمعين تشريفاً لهم كأن نداء الناس كان مقدمة لندائهم ولذلك غير اسلوب الامر بالاكل بنسبة الرزق الى نفسه وإيقاعه عليهم كأنهم المقصودون بايجاد المأكول وتقديم الطيبات وافادة كون الامر بالاكل للوجوب او الندب ههنا بافادة الاباحة من رزقناكم بخلاف سائر الناس فانه لا يستفاد من امرهم الا الاباحة وبالترغيب الى الشكر بعد الامر بالاكل كأنهم لاجابة لهم الى التحذير ولاخطوة للشيطان فيهم ، والاتبان بالشروط التهييجية بعد الامر بالشكر وتعيين المحرمات كأنه لاجابة لهم الى التحذير منها انما الحاجة الى تشخيص ما يحترز منه [وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ] المراد بالشكر ههنا صرف النعمة في وجهها لاستفادة ملاحظة المنعم والانعام في النعمة من رزقناكم ولذا التفت من التكلم الى الغيبة كأنه قال بعد ملاحظة انعامنا في النعمة ينبغي التوجه الى ما خلقت له بالانصراف من الحضور والتوجه الى ما خلقت لاجله [إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ] شرط تهيجي وتنبه على أن المؤمن ينبغي ان يكون كون عبادته مقصورة على معبوده لا ينظر في عبادته الى غيره من الرضا والقرب والنعيم والخلاص من الجحيم والاعراض المباحة الفانية والاعراض الفاسدة المحرمة من الريا والسمة والمناصب والجاه والتحبب الى الناس وغير ذلك مسلماً مفرغاً عنه [إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ] والحصر ههنا اضافي يعنى لا ما حرّمتموه بأهوائكم من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وغير ذلك مما لم يرد به نهى من الله [وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ] وما رفع الصوت بسببه لغير الله يعنى ما ذكر اسم غير الله عليه وقوله لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه اعم مما ذكر اسم غير الله عليه فالتخصيص ههنا بما ذكر اسم غير الله عليه اما للاهتمام بحرمة هذا القسم لشدة اولان عدم ذكر اسم الله لا ينفك عن ذكر اسم غير الله فان النفس ان لم تكن مؤتمرة بأمر الله كانت مؤتمرة بأمر الشيطان واذا لم تكن متذكّرة بذكر الله كانت متذكّرة بذكر الشيطان لعدم خلوّها من ايتمار ما وذكر ما ، والتفسير بذبيحة ذكر اسم غير الله عليها بيان لتنزيل الآية ، ولا يخفى على من استبصر اجمالاً بطريق التأويل تعميم ما اهل به لكل ما يدخل تحت اليد ولكل فعل من افعال القوى يعنى لا تأخذوا ولا تأكلوا ولا تنكحوا ولا تفعلوا صغيراً ولا كبيراً ذكر اسم غير الله اولم يذكر اسم الله عليه ، وفسر بما ذكر اسم الله او اسم غير الله لأجل غير الله يعنى ما ذبح لأجل الاصنام ولأجل ما نصبوه للعبادة سوى الاصنام [فَمَنْ اضْطُرَّ] الى شيء من هذه المحرمات [غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ] من البغية بمعنى الطلب او من البغى بمعنى الفجور والزنا ، أو من البغى بمعنى الاستطالة وفسر في الخبر بطالب الصيد لهواً وبتطالب اللذة وبالباغى المستطيل على الامام والعاذ المتجاوز عن الحد سواء كان التجاوز عن الحد في الامامة بان يقول بامامة امام باطل او بتشريك امام باطل للامام الحق

او بالغلو في الامام الحق بان يقول فيه ما لم يقله هو في حقه اوفى سائر الحقوق الالهية والخلقية ، اوفى جملة الافعال الصادرة من المدارك والقوى العمالة فان المفرط والمفرط فيها متجاوز عن الحد وعاد ، وقد فسّر بكل منها في الاخبار [ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ] في الاكل عن هذه [ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ ] يستر عليكم ما هو نقص وشين لكم [ رَحِيمٌ ] يرحمكم بالاذن في المخصصة ان ترتكبوا ما حرّمه عليكم في غيرها ، عن الصادق (ع) : من اضطر الى الميتة والدم ولحم الخنزير فلم يأكل شيئاً من ذلك حتى يموت فهو كافر [ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ ] اما المقصود منافقو الامة واسقاطهم من الكتاب مناقب على (ع) ومثالب أحزابهم ولذا أتى بالمضارع اخباراً بما يقع بعد ، او المراد أعم من اهل الكتاب ومنافقي الامة و«من الكتاب» صلة أنزل اي ما أنزل الله من اللوح المحفوظ او من مقام النبوة وهو مقام القلب الى الصدر وعالم الطبع احوال مما أنزل الله ، ومن للتبعض على ان يكون المراد بالكتاب التدويني او اعم منه ومن احكام النبوة [ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ] قد مضى بيان مبسوط لاشتراء الثمن القليل بالآيات في اول السورة عند قوله ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً [ أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ ] اي ما يدخلون بالاكل من الاعواض التي يأخذونها بما أنزل [ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ ] ومثل هذه قد تكرّر في الكتاب والكل مبنى على التضمن [ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ] كناية عن عدم الاعتداد بهم لشدة الغضب [ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ] لا يطهرهم ، ولا ينّي عليهم بأنهم ازكياء ، ولا ينعم عليهم من زكي الرجل اذا صلح وتنعم [ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ] أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى [ اي استبدلوا الضلالة التي هي ملك الشيطان بالهدى الذي كان لهم ملكاً في الدنيا ] وَالْعَذَابُ بِالْمَغْفِرَةِ [ في الآخرة ] فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ [ فما أجراهم على فعل يدخلهم في النار ويبقيهم فيها فهو تعبير عن الشيء باللازم ] ولذا اختلف الاخبار في تفسيرها واختلف المفسرون في بيانها [ ذَلِكَ ] المذكور من الحكم على كاتمي ما أنزل الله بادخال النار وعدم تكليمهم الله وعدم تزكيتهم وثبوت العذاب الاليم لهم واستبدال الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة [ بِإِذْنِ اللَّهِ ] بسبب أن الله فهو خير لذلك لاحاجة له الى تقدير مبتدئ او خبر او فعل ناصب [ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ] بسبب الحق المخلوق به وهو المشية التي خلق الاشياء بها ، او متلبساً بالحق موصوفاً به ، او مع الحق مقارناً له فالكاتمي له كاتم للحق ومستحق لما ذكر ، والمراد بالكتاب أحكام النبوة والتوراة والانجيل والقرآن صورتها [ وَإِنَّ الَّذِينَ اِخْتَلَفُوا ] عطف على أن الذين يكتمون واختلف ضد اتفق او بمعنى تردّد وعلى الاول فالمعنى ان الذين اختلفوا معك او ان الذين وقع الاختلاف بينهم وعلى الثاني فالمعنى ان الذين تردّدوا [ فِي الْكِتَابِ ] لاستنباط الاحكام الشرعية ولان يقيسوا ما لم يكن فيه بما يجدونه فيه والمراد بالكتاب أحكام النبوة والتوراة والانجيل والقرآن صورتها [ لَفِي شِقَاقٍ ] لفى ظرف منكم او من الله [ بَعِيدٍ ] او لفى عناد معكم وعداوة .

اعلم ان من استسلم وانقاد لنبي (ص) او وصي ليس من شأنه ان يخالف امثاله في حكم من الاحكام لانه ليس له رأى في شيء من نفسه وانما هو منقاد لغيره بخلاف من لم يكن متقاداً لنبي (ص) او وصي فان

الشيطان متمكن منه لامحالة الا ان يكون في حكم المنقاد ، ومن تمكن الشيطان منه لا يمكن له التوافق مع احد بل كان شأنه الاضطراب في الآراء وعدم الثبات على شيء منها والخلاف والعناد مع كل الناس فالمؤمنون ان كان أحكامهم مختلفة كانوا متوافقين مترافقين متحدين ، وغير المؤمنين ان كانوا متوافقين في الاحكام كانوا متخالفين متعاندین غير خارجين من العناد ، وما نقل من اختلاف أصحاب الائمة مع بعض لا ينافي مرافقتهم مع كل الناس لأن المخالفة التي ظهرت فيهم لاستلزام المخالفة من طرف ظهورها في طرف آخر .

[لَيْسَ الْبِرُّ] كلام مستأنف لابتداء حكم آخر اوجواب سؤال ناشئ من السابق كأنه قيل : فما بالنا اختلفنا في القبلة بالصلوة الى بيت المقدس تارة والى مكة أخرى وأمر القبلة من الكتاب؟- فقال : ليس الطاعة [ أَنْ تَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ] على ان الاختلاف في العمل من باب التسليم لأمر الأمر الآلهي اتفاق في الاعتقاد والقول بخلاف الاختلاف من آراء مختلفة، والبر بكسر الباء مصدر بمعنى الصلة والخير والاتساع في الاحسان والصدق والطاعة ، والاحسان الى الغير ضد العقوق وفعله من باب علم وضرب وهذا رد على من خاض من اهل الكتاب في أمر القبلة بعد تحول المسلمين الى الكعبة وعلى من خاض من المسلمين في أمرها بعد صرف وجوههم الى الكعبة ، روى عن السجّاد (ع) انه قال: قالت اليهود قد صليتنا على قبلتنا هذه الصلوات الكثيرة وفيما من يحيى الليل صلوة اليها وهي قبله موسى التي أمرنا بها ، وقالت النصارى : قد صليتنا الى قبلتنا هذه الصلوات الكثيرة وفيما من يحيى الليل صلوة اليها وهي قبله عيسى التي أمرنا بها ، وقال كل واحد من الفريقين: اترى ربنا يبطل اعمالنا هذه الكثيرة وصلواتنا الى قبلتنا لأننا لانتبّع محمداً (ص) على هواه في نفسه وأخيه فأنزل الله يا محمد (ص) قل : ليس البر والطاعة التي تتالون بها الجنان وتستحقون بها الغفران ان تولوا وجوهكم قبل المشرق يا أيها النصارى وقبل المغرب يا أيها اليهود وانتم لأم الله مخالفون وعلى ولي الله مغتاظون [ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ ] حمل الذات على المعنى مثل حمل المعنى على الذات محتاج الى تصرف فهو إما بتقدير مضاف في الاول اوفى الثاني اوبجعل البر بمعنى البار اوبادعاء الاتحاد بين المعنى والذات للمبالغة في اتصاف الذات بالمعنى [ بِاللَّهِ ] يعنى ان البر الايمان والاذعان بالله والتسليم له وهو روح العمل لا صورة العمل واعتبار الجهة فيه [ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ] يعنى الاقرار بالمبدأ والمعاد [ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ ] الذى هو الشريعة الآلهية [ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ] اى مشتملاً على حب الله اوعلى حب المال اوعلى حب اليتامى وعلى الثلاثة يجوز ان يكون الضمير المجرور فاعلاً راجعاً الى من آمن وواحد من هذه الثلاثة مفعولاً مقدراً ، ويجوز ان يكون راجعاً الى واحد من هذه الثلاثة مفعولاً والفاعل محذوفاً ، ويجوز ان يكون راجعاً الى الله فاعلاً [ ذَوِ الْقُرْبَى ] ذوى قرباه اوذوى قريى النبى (ص) يعنى يعطى من ماله ندباً او من الخمس فرضاً وإما الزكاة الفرض فانها تذكر بعد [ وَالْيَتَامَى ] عطف على القريبى على عدم جواز اعطاء الصدقات المستحقة لليتامى أنفسهم ، اوعلى تقدير كون المال من الحقوق الواجبة ، اوعطف على ذوى القريبى وهو جمع اليتامى بمعنى اليتيم ويتم من باب ضرب وعلم بمعنى انفرد لانظيره وفقد الاب في الاناسى والأم فى سائر الحيوان اذا لم يبلغ [ وَالْمَسَاكِينَ ] المسكين أسوأ حالاً من الفقير لكن اذا افترقا اجتماعاً [ وَابْنِ السَّبِيلِ ] اى المسافر الذى انقطع نفقته وكان

من قرابات الرسول ان كان المال مال الخمس او مطلقاً ان كان غيره والعرب يسمي كل من يباشر أمراً أبا ذلك الامر وابنه [وَالسَّائِلِينَ] الذين يتعففون عن السؤال صريحاً ويسألون في ضمن اظهار الحال كناية حتى لا ينافي الحقوق الواجبة على فرض عدم جواز اعطائها السائل بالكف، أو المراد أعم من السؤال بالكف ان اريد الابتاء ندباً [و] مالك الرقاب او العبيد أنفسهم [فِي الرِّقَابِ] في استخلاصها سواء كانوا مكاتبين او تحت الشدة او لم يكونوا كذلك [وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ] يعني ان البر الايمان والاذعان بالله وترك ما فيه خيره لخير الغير والتوجه التام الى الله والتسليم والخروج من الانانية ولوازمها التي هي خلاف التسليم من الخلاف والنزاع والرأى من النفس وغير ذلك من دواعي الانانية لا توجيه وجه البدن الى المشرق او المغرب والرأى فيه والتوقف عليه . وقد مر بيان للصلاة والزكاة في أول السورة من أراد فليرجع اليه [وَالْمُؤْفُونَ بِعَهْدِهِمْ] عطف على من آمن وجعله خبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبر محذوف تقدير من غير حاجة ، والعدول الى الاسم للاشعار بان الوفاء بالعهد امر يطلب فيه الاستمرار والثبوت بخلاف الايمان فانه يحدث سواء اريد به الاقرار او البيعة وبقاء الحالة الحاصلة منه ليس ايماناً انما هو بقاء الايمان ، وبخلاف الزكاة والصلاة فانهما لا تكونان الا متجددتين ، واما الوفاء بالعهد فانه ليس الا البقاء على العهد ؛ وهكذا الحال في الصبر ، والمراد بالعهد العهد الحاصل في ضمن البيعة او مطلق العهد [إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ] علم وجه العدول الى الاسم والعدول الى التنصب لقصد المدح بتقدير فعل [فِي الْبِاسَاءِ] البأس العذاب والشدة في الحرب يؤس ككرم فهو بئس شجاع ، وبئس كسمع اشتدت حاجته ، والبأساء الداهية والمناسب ههنا ان يفسر بشدة الحاجة والداهية في المال [وَالضَّرَّاءِ] في الانفس [وَحِينَ الْبَأْسِ] شدة القتال [أُولَئِكَ] العظماء المحصورون بتلك الاوصاف العظام [الَّذِينَ صَدَقُوا] لاصداق سواهم في اقوالهم بتصديق أفعالهم لأقوالهم وفي أفعالهم وأحوالهم لتصديق آثار الافعال والاحوال صدقها [وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ] لامتنى غيرهم وقد فسر بعلى (ع) لان الجامع بين الاوصاف بحقائقها لا يكون الا محمداً (ص) وعلياً (ع) واولاده الطاهرين واما غيرهم من الانبياء والاولياء فان لهم حظاً من هذه وبقدر حظهم تصدق عليهم .

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايمن العام وقبول الدعوة الظاهرة والبيعة العامة النبوية [كُتِبَ

عَلَيْكُمْ] في اللوح المحفوظ او في صدر النبي (ع) والمعنى فرض ولذلك وللشعار بتضررهم عذاه بعلى [الْقِصَاصُ] ان يفعل بالجاني مثل ما فعل بالمجنى عليه ، وكونه فرضاً على الحكام بعد مطالبة ولي المجنى عليه لا ينافي كون الولي مخيراً بين القصاص والدية والعفو [فِي الْقَتْلِ] متعلق بكتب [الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ] اي يقتل الحر بالحر او الحر مقتول بالحر اي اذا كان القتل عمداً لا خطأ ولا شبهة للخطاء والآية مثل سائر الآيات مجملة محتاجة الى البيان فلا يرد ان المسئلة بخلاف مفهوم مخالفة القيد فان مفهوم القيد غير معتبر قطعاً ههنا وتفصيل المسئلة موكل الى الفقه [وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى] نقل انه كان حيّان من العرب وكان لاحد هما طول على الآخر وكان بالمواضعة بينهما ان يقتل ذوالطول الحر بالبد ، والتذكر بالانثى ، والرجلين

بالرجل فلما جاء الاسلام تحاكموا الى رسول الله (ص) فترلت فأمرهم بالتكافؤ [فَمَنْ عُفِيَ لَهُ] أى الجانى الذى عفى له [مِنْ] قبل [أَخِيهِ] الذى هوولى الدم اومن دم اخيه المقتول وأداه بلفظ الاخوة للاشعار بانّ العفو يقتضى ويقتضيه التعاطف فالمناسب فى المقام اللفظ الذى يقتضى ويقتضيه التعاطف [شَيْءٌ] من العفو وهو العفو من القصاص دون الدية اوشيء من العفو بان عفى وارث واحد [فَأَتْبَاعُ] أى فليكن من العافى اتباع اوفحكمه اتباع اوفعليه اتباع للعفو فى مطالبة الدية [بِالْمَعْرُوفِ] بطريق يستحسنه العقلاء ويعرفونه بالحسن يعنى لا يكون فى مطالبة الدية تعسف ولا اضرار ولا زيادة على القدر المقرر وليكن من الجانى [أَدَاءٌ] للدية [إِلَيْهِ] الى العافى [بِإِحْسَانٍ] متلبساً بنحو من الاحسان وصية للعافى بالمداراة وعدم التعسف وعدم التعدى وللجانى بعدم المماطلة وعدم الخدعة والبخس والاكره [ذَلِكَ] أى الاذن فى العفو مع الانتقال الى الدية اوبدونه يعنى التخيير بين الثلاثة فانّ العفو عن الدية يستفاد بطريق اولى من العفو عن القصاص المستفاد من قوله فمن عفى له من اخيه (الى آخرها) [تَخَفِيفٌ] فيما فرضنا عليكم من المؤاخذه بالجناية [مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ] منه عليكم بتجوز العفو المستلزم لبقاء النفوس وعدم تكليف ولى المقتول بالعفو بلا عوض ، فقل انه كان لاهل التوراة القصاص او العفو ، ولاهل الانجيل العفو والدية ، ولهذه الامة التخيير بين الثلاثة ونسب الى الرواية انّ القصاص كان فى شرع موسى (ع) والدية كانت فى شرع عيسى (ع) فجاءت الحنيفية السمحة بتشريع الامرين [فَمَنْ أَعْتَدَى] تجاوز عما حدّ له من اولياء الدم ومن الجانى [بَعْدَ ذَلِكَ] المذكور من القصاص او العفو او الدية [فَلَهُ عَذَابُ أَلِيمٌ] قدمضى وجه توصيف العذاب بالالم ، ولما جاز ان يتوهم من تشريع القصاص انّ فيه افناء للنفوس البشرية وافناء النفوس البشرية خلاف الحكمة الالهية كما عليه الملل الباطلة رفع ذلك لتوهم بأنّ فى القصاص ابقاء للنفوس لا افناء لها ؛ لانّ فى تشريع القصاص ردعاً لجملة النفوس عن التجزى على القتل ففيه افناء نفوس قليلة وابقاء نفوس كثيرة بخلاف تركه فقال : [وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ] وذكروا وجوهاً من الترجيح لهذا الكلام على مقابله الذى هو قول القاتل القتل انفى للقتل [يَا أُولَى الْأَلْبَابِ] خصّ اولى الالباب بالتداء تشرifa لهم ، ولأنّهم يعرفون وجه كون الحيوية فى القتل ، ولأنّهم المخصوصون بتشريع الاحكام والمنظور اليهم فى خلق الاشياء المعنى بهم للبقاء دون غيرهم [لَعَلَّكُمْ] يا اولى الالباب [تَتَّقُونَ] ترجى ناش من ذكر القصاص اومن ايداع الحيوية فى القصاص ، اومن ذكر الحيوية ؛ فان كان الاولان فالمعنى شرع الله لكم القصاص او جعل الحيوية فى القصاص لعلكم تتقون القتل او تتقون المعاصى او تتقون بالتقوى ، وان كان الثالث كان المعنى استبقاءكم لعلكم تتقون المعاصى او تتقون بالتقوى والترجى من الله ليس على حقيقته لانّ الترجى لا يكون الا من جاهل مترقب لحصول مرغوب خارج عن اختياره والحق ليس كذلك فهو منه تعالى بمعنى التعليل اولجريه تعالى شأنه على شاكلة الملوك و الاكابر من الخلق حيث يعدون مواعيدهم التى ينجزونها بليت وعلّ وعسى حتى لا يتكل من يعدونه على الوعد ويكونوا بين الخوف والرجاء ، اولملاحظة حال العباد وانّ شأنهم شأن الرجاء والاطماع فالترجى باعتبار حال المخاطب .

[كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] استيناف لاطهار حكم آخر غير مرتبط بسابقه

ولذا قطعه عن سابقه ، وعامل اذا فعل التشرط كما هو قول المحققين في جميع موارد اذا لا كتب كما قيل ؛ لأنه للماضي واذا للمستقبل ، ولا الوصية لعدم جواز تقدم معمول المصدر المعترف باللام وان كان ظرفاً عليه ، وجوابه محذوف وهو جملة معترضة بين الفعل ومرفوعه اى اذا حضر أحدكم الموت فليوص ، او جوابه قوله تعالى [ **إِنْ تَرَكَ خَيْرًا** ] على القول بعدم لزوم الفاء في جواب اذا ، او جوابه قوله تعالى [ **الْوَصِيَّةُ لِلْأُولَادَيْنِ** ] على هذا القول ، وعلى هذا فجملة اذا حضر أحدكم الموت نائب فاعل كتب لان فيه معنى القول وجملة ان ترك خيراً معترضة كما كانت معترضة على تقدير حذف جواب اذا ؛ والمراد بالخير امّا مطلق المال او المال الكثير كما نسب الى امير المؤمنين (ع) انه دخل على مولى له في مرضه وله سبعمائة درهم او ستمائة فقال : الا اوصى ؟ قال : لا انما قال الله تعالى ان ترك خيراً وليس لك كثير مال وروى هذا الخبر وغيره بهذا المضمون عن طريق العامة أيضاً ، والوصية نائب فاعل لكتب وتذكير الفعل لكون الوصية مؤنثاً مجازياً ، ويجوز ان يكون الوصية مبتدأ وللوالدين خبره والجملة نائب فاعل كتب [ **وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ** ] بوصية يعرفها العقل والعرف حسناً فان المعروف صار اسماً لما استحسنته العرف يعنى بوصية لا يكون فيها حيف واضرار بالوارث مثل ان كان له كثير مال يستغنى وارثه ببعضه ويكون الوالدان والاقربون محتاجين ويوصى لهم بما لا يحوج الوارث [ **حَقًّا** ] حق حقاً مفعول مطلق مؤكداً لنفسه ان جعل مؤكداً لمضمون كتب ، ومؤكد لغيره ان جعل مؤكداً لمضمون الوصية للوالدين [ **عَلَى الْمُتَّقِينَ** ] بدل من عليكم او متعلق بحقاً وعلى اى تقدير فهو تنبيه على ان المنظور في تشريع الاحكام اولوالالباب وهم المؤمنون المبائعون بالبيعة الخاصة واما غيرهم فلانظر اليهم في شيء من احكام البشر ومنافعه وايجاد الاشياء لاجله الاتبع ، وماورد في الاخبار من نسخ هذه الآية بآية الموارث يدل على أنه كان المقصود من الكتب الفرض وأن المنسوخ هو الوجوب لا الجواز والا ففى آية الموارث ذكر من بعد وصية وهو يؤكد ثبوت الوصية لا أنها تنسخها ، ونسب الى امير المؤمنين (ع) انه قال : من لم يوص عند موته لذوى قرابته ممن لا يرث فقد ختم عمله بمعصية ، ونسب الى الصادق (ع) انه شيء جعله الله تعالى لصاحب هذا الامر قيل : هل لذلك حد ؟ قال : ادنى ما يكون ثلث الثلث ، وعنه (ع) انه حق جعله الله تعالى فى أموال الناس لصاحب هذا الامر قيل : لذلك حد محدود ؟ قال : نعم ، قيل : كم ؟ قال : أدناه التسدس وأكثره الثلث [ **فَمَنْ بَدَّلَهُ** ] اى كتب الوصية بان لا يعمل به ويترك الايضاء للوالدين والاقربين او من بدل الوصية الثابتة من المحتضر سواء كان المبدل الوصى او الوارث او الشهود او الحاكم ، وتذكير الضمير باعتبار الايضاء [ **بَعْدَ مَا سَمِعَهُ** ] اى فرض الله وحكمه على الاول والايضاء على الثانى والتقييد به اشارة الى انه مثل سائر التكاليف لا مؤاخذه عليه قبل العلم به [ **فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ** ] وضع الظاهر موضع المضمرة اشعاراً بعلّة الحكم وزيادة زجر منه بتكريره والحصر ههنا حصر قلب ادعائى فرضى فانه تعالى جرى على طريقة المخاطبات العرفية واهل العرف اذا ارادوا المبالغة فى المنع عن شيء او الترغيب فى شيء يقولون : لا تفعله فليس وباله الا عليك ، او افعله فليس أجره الا لك كأن المتكلم يدعى ان فاعل هذا القبيح يعلم ان على هذا الفعل عقوبة لكن يحسب أن عقوبته على غير الفاعل فيفعله فيقول : ليس كما زعمت ليس وباله الا عليك وهكذا الحال فى الترغيب [ **إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ** ] لما قاله الموصى حين الايضاء او المبدلون حين التبديل [ **عَلَيْكُمْ** ]

بأغراضهم فيجازى كلا بحسب قوله وغرضه وهو تهديد للمبدلين [فَمَنْ خَافَ] الفاء للتعقيب باعتبار لازم الحكم اى العلم بالحكم كأنه قال بعد ما علم الاثم على مبدل الوصية فاعلم انه لا اثم على مبدل خاف [مِنْ مُوَصِّ جَنْفًا] ميلا عن الحق خطأ كما فسر في الخبر [أَوْ اِثْمًا] ميلاً عنه عمداً والمراد الزيادة عن الثلث ، اواضرار الوارث بان كان المال قليلاً والوارث محتاجاً او حرمان بعض الوارث او كلتهم [فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ] بين الوارث والموصى له اوبين الموصى والورثة بان غير الوصية بعد وفاة الموصى اوبان منع الموصى عن الوصية بنحو الاضرار حال حيوته ومنع الوارث عن ان يمنعوا الموصى عن الوصية الى الثلث [فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ] فى التبدل اوفى المنع المذكور [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر مايتوهم من الاثم على التبدل بعد التسجيل بالاثم على المبدل [رَحِيمٌ] يرحم ويتفضل على المصلح رفع للخرج عن المصلح ووعدله بالرحمة ، والاشكال بأن الخوف من المحتمل الوقوع ، لامماً وقع وتعلق خاف ههنا بما وقع من الوصية والجنف فيه مدفوع بأن المعنى : من خاف من موصٍ من حيث انه موصٍ جنفاً او اثماً حين ارادة الوصية ، او المعنى : من علم من موصٍ فان استعمال الخوف فى العلم كثير ولا حاجة الى بعض التكلفات والاختبار تدل على المعنى الاخير ، فعن الباقر (ع) أنه سئل عن قول الله تعالى : فمن بدله قال نسختها الآية التى بعدها فمن خاف من موصٍ جنفاً او اثماً فاصلح بينهم فلا اثم عليه قال (ع) يعنى الموصى اليه ان خاف جنفاً من الموصى فيما اوصى به اليه فيما لا يرضى الله تعالى به من خلاف الحق فلا اثم على الموصى اليه ان يردّه الى الحق والى ما يرضى الله تعالى به من سبيل الخير ويجوز حمل هذا الخبر على التبدل حال الحياة ، وعن الصادق (ع) اذا اوصى الرجل بوصية فلا يحل للموصى ان يغير وصيته بل يعضيها على ما اوصى الا ان يوصى بغير ما أمر الله تعالى فيعضي في الوصية ويظلم ، فالموصى اليه جائز له ان يردّها الى الحق مثل رجل يكون له ورثة فيجعل المال كله لبعض ورثته ويحرم بعضها فالموصى جائز ان يردّها الى الحق فالجنف الميل الى بعض ورثتك دون بعض ، والاثم ان تأمر بعمارة بيوت النيران واتخاذ المسكر فيحل للموصى ان لا يعمل بشيء من ذلك .

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] لما كان هذا الحكم نوعاً آخر من التكليف غير التكليف الاول الذى كان فى المعاملات وكان من أشق العبادات صدره بالنداء ليتدارك كلفة التكليف بلذة المخاطبة ، وعن الصادق (ع) ان لذّة النداء ازال تعب العبادة والعناء وقد سبق مكرراً ان المراد بالايمان فى امثال المقام الايمان العام الحاصل بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة وعن الصادق (ع) انه سئل عن هذه الآية وعن قوله سبحانه : كتب عليكم القتال فقال (ع) : هذه كلها تجمع الضلال والمنافقين وكل من أقر بالدعوة الظاهرة [كُتِبَ] اى فى اللوح المحفوظ اوفى صدر النبي (ص) اوفى الكتاب التدوينى الا ليهى او فرض [عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ] الصوم والصيام مصدر اصام يصوم صوماً بمعنى الامساك المطلق لغة وبمعنى الامساك المخصوص شرعاً [كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ] يعنى انها عبادة قديمة كانت واجبة من لدن آدم (ع) فانه لم يكن نبى الا كان فى شريعته امساكاً ما ، روى عن امير المؤمنين (ع) ان اولهم آدم فالتشبيه فى اصل الامساك المخصوص المشروع لا فى جميع مخصصاته فانه لم يكن صيامنا موافقاً لصيام اليهود والنصارى فى الوقت وعدد الايام والممسك عنه [لَعَلَّكُمْ



تَتَّقُونَ [تَتَّقُونَ] بالتقوى وتصيرون اتقياء او لعلكم تتقون المعاصي ودواعي النفس لان امساك النفس عن المأكول والمشروب مدة غير معتادة يضعفها وفي ضعفها ضعف دواعيها ومقتضياتها وقوة العقل واقتضائه للتقوى عما هو شر للانسان، نسب الى النبي (ص) انه قال: خصاء امتي الصوم، وفي الخبر: من لم يستطع الباءة فليصم فان الصوم له وجاء. وعن الصادق (ع) انه قال: انما فرض الصيام ليستوى به الغنى والفقر وذلك ان الغنى لم يكن ليجد مس الجوع فيرحم الفقير فأراد الله سبحانه ان يذيق الغنى مس الجوع ليرق على الضعيف ويرحم الجائع [أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ] قلائل فان العرف تكنى عن القلة بالمعدودات وهو متعلق بتقون ومتعلق بالصيام محذوف بقرينة هذا والمراد بها ايام الدنيا او ايام الصوم واما تعلقه بكتب او الصيام فغير مستقيم لاخلال الاول بالمعنى والثاني باللفظ لوقوع الفصل بين المصدر ومعموله بالاجنبي الذي هولعلكم تتقون وهو غير جائز لضعفه في العمل [فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضاً] يعني في تلك الايام المقررة للصوم [أَوْ عَلَى سَفَرٍ] وقد بين الفقهاء رضوان الله عليهم حد السفر فيه وشرائطه وشرائط القصر والافطار به وحد المرض والافطار به [فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ] فبدلها عدة ايام او فعليه عدة ايام من ايام اخر وقرئ بالنصب بتقدير فليصم عدة من ايام اخر وهذا بظاهره يدل على لزوم الافطار لكليهما والانتقال الى البدل فانه تعالى اتى بالتشريط وجعل لازم الشرط الذي هو المرض او السفر استبدال ايام الصوم بأيام اخر من دون قيد وافاد ان هذا الجزاء لازم لهذا الشرط المطلق. وعن طريق العامة اخبار كثيرة دالة على الافطار في السفر وتقدير شرط بان يقال فعدة من ايام اخر ان افطر خلاف الظاهر ومع ذلك فنقول: ان لم يكن فيها حجة لنا عليهم كانت من المجملات المحتاجة الى البيان وقد بينوها لنا مثل سائر مجملات القرآن فان اخذ الاحكام من محض الالفاظ خصوصاً مجملات القرآن ليس الا محض التفسير بالرأى فان اصاب الحق فقد أخطأ وليتبعه من النار [وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ] طاق الشيء طوقاً وطاقه وعليه قدر؛ وعلى هذه القراءة قيل: انه كان الناس في بدو الاسلام لم يتعودوا الصوم فخيرهم الله تعالى بين الصوم والفدية ثم نسخت، او كان المراد على الذين يطيقونه من المرضى والمسافرين ثم جاءت العزيمة بعد، او كان المراد على الذين يطيقون الصيام من المفطر المريض او المسافر عوضاً عما أفطر ثم نسخ التخيير وبقي الصوم فقط او الفدية ان لم يصم الى شهر رمضان الذي بعد هذا الشهر الذي أفطره، او المراد على الذين يطيقونه من امثال الشيخ والشيخة والمرضعة وذو العطاء فانهم ان لم يطيقوه أفطروا وجوباً، وان أطاقوه كانوا مخيرين بين الصوم والفدية، وأشير في الاخبار الى اكثر هذه الوجوه، وقرئ يطوقونه من التفعيل ويتطوقونه من التفعّل ويطوقونه منه بادغام التاء في الطاء بعد الابدال ويطيقونه ويطيقونه ملحقاً بالفعللة والتفعّل اصلهما يطيقونه ويتطوقونه كل ذلك من الطوق بمعنى القدرة، او بمعنى القلادة مع افادة معنى التكلف والجهد وعلى هذه القراءة فالمعنى على الذين يتكلمون الصوم ويتعبون بسببه مثل المشايخ والمراضع وذوى العطاء ولا اشكال فيه بعد ذلك فالآية مجملة مثل سائر المجملات [طَعَامٌ مِسْكِينٍ] مد من الطعام او مد ان كما قيل [فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا] اى عمل خيراً على التجريد او من عمل بطريق الطاعة خيراً فى اداء الفدية بان يزيد فيها او بان يجمع بين الصوم والفدية، او من تطوع خير من جملة الطاعات الدينية [فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا] ايها الناس المخيرون بين الصوم والفدية او المرضى والمسافرون او القاضون

المخيرون اوالمعدورون اوالمكتلفون بسبب الصوم اوالمؤمنون على ان يكون كلاماً مستقلاً ترغيباً فى الصوم من غير نظير الى ماتقدمة [خَيْرُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] ان كنتم من اهل العلم وان كنتم تعلمون أنه أفضل اخترتموه .

**تحقيق نزول الكتاب** [شَهْرُ رَمَضَانَ] مبتدأ خبره [الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ] او هو صفته وخبره محذوف جملة ونجوماً اى هذه الايام اوخير مبتدأ محذوف اى هذه الايام شهر رمضان ، او بدل من الصيام بتقدير مضاف اى صيام شهر رمضان ووجه نزول القرآن فى شهر رمضان مع أنه نزل

فى طول ثلاث وعشرين سنة ان القرآن جملة نزل من مقام الجمع ومن عند الحكيم الخبير الى البيت المعمور الذى هو فى السماء الرابعة بحذاء الكعبة ومقام قلب النبى (ص) ومنه نزل مفصلاً فى تلك المدة على صدر النبى (ص) وينزل فى كل سنة من البيت المعمور على صدر النبى (ص) او وصيه من تأويل القرآن ومتشابهاته ماشاء الله من نسخ منسوخه واثبات مثبتة ، واطلاق مطلقه وتقييد مقيده ، وتعميم عامته وتخصيص خاصه ، وعلى ماروى نزل أكثر الصحف السماوية فى شهر رمضان لانه شهر حبس النفس عن التوجه الى القوى والمدارك الظاهرة وعن المشتهايات النفسية وما لم يحبس النفس المعبر عنها بالصدر عن التوجه الى الدار الدنيا لاستعداد للانقشاق بنفوس الغيب ولاللمشاهدة والسماع منه وباعتبار التأويل ، شهر رمضان عبارة عن مقام ظهور النفس بالامساك عن غير الله والتوجه الى الله ولذا سمى بشهر رمضان فان رمضان اسم لله تعالى .

**تحقيق كون القرآن** [هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ] من بيانية ، اعلم ان الرسل متفاضلون **بيّنات من الهدى** فى المقامات والدرجات فان مقامات لطائف الرسالة ودرجاتها غير متناهية وأمّتها قد تحدد بمائة الف وقد تحدد بمائة وعشرين الفاً وقد تحدد بمائة أربعة وعشرين الفاً ، وتلك

المقامات والدرجات بعضها فوق بعض وكل عالٍ منها محيطٌ بمادونه بمعنى ان مادونه يكون من جملة شؤنه ، ولكل مقام صاحب من الرسل لان كل مقام يقتضى لطيفة خاصة من لطائف الرسالة وكل لطيفة من تلك اللطائف يظهر فى رسول من الرسل وكل رسول بلغ الى مقام عالٍ يكون محيطاً بمن دونه من الرسل وهم يكونون من جملة شؤنه ، وكل كتاب وشريعة من الرسول العالى يكون محيطاً بالتشريع والكتب التى دونه وانتهما ناشتان من آخر مقامات الرسول الاتى بهما وأعلاها نازلان منه الى مقام صدره ، وان محمداً (ص) آخر مقاماته المقام الذى هو فوق الامكان وهو مقام الجمع المطلق الذى لامقام فوقه بخلاف سائر المقامات فان فيها فرقاً بوجه ولوبالتقييد بالامكان والامتياز من الوجوب ، ولهذا كانت الانبياء (ع) وكتبهم وشرايعهم تحت لوائه وكتابه وشريعته وكان حلاله حلالاً الى يوم القيامة وحرامه حراماً الى يوم القيامة ، ولم يتطرق الاندراست والنسخ الى كتابه وشريعته ، وكان اسم القرآن خاصاً بكتابه لانه مصدر مأخوذ من قرأ قرآنأ بمعنى جمع جمعاً ، وان كان مأخوذاً من قرأ قرآنأ بمعنى تلا تلاوة فانه ايضاً مأخوذ من قرأ بمعنى جمع والناسى من مقام الجمع المطلق هو كتابه (ص) لاسائر الكتب ، فانها نشأت من مقامات الامكان التى لا يخلو شيء منها من الفرق والكتاب الذى نزل من مقام عالٍ الى مقام الصدر ، والطبع له وجهان ، وجه الى عالم المقام العالى ووجه الى عالم المقام الدانى ، وباعتبار وجهه الى العالى يكون هادياً لاهل العالم النازل الى ذلك المقام العالى وباعتبار وجهه الى المقام النازل يكون مفصلاً بنحو تفصيل ذلك المقام وظاهراً بنحو ظهور ذلك المقام وفارقاً بين اسناخ المقام العالى وأشباح العالم الانزل ، فيكون بتفاصيله بيّنات واضحة هي عبارة عن الهدى باعتبار وجهه الى العالى وعن الفرقان باعتبار وجهه الى الدانى

[ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ ] تفرّج على السابق يعنى اذا كان شهر رمضان شهر نزول القرآن فيلزم عليكم فيه الامساك عن غير الله وعن مشتبهات مقامكم الدانى وهو مقام النفس حتى يفتح عليكم مشهى الروح وباب الغيب، فمن كان منكم حاضراً لامسافراً كما فسره الصادق (ع) رداً على من خيّر في السفر بين الصوم والافطار حيث قال: ما اينها...! من شهد فليصمه ومن سافر فلا يصمه، فاعتبر (ع) مفهوم المخالفة فان المفاهيم وان لم تكن حجة لكنها معتبرة في مقام الخطابة [ فَلْيَصُمْهُ ] فليصم فيه [ وَمَنْ كَانَ مَرِيضاً ] مرضاً يضّر الصوم بسببه [ أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ] تصريح بمفهوم المخالفة يعنى من لم يكن حاضراً في الشهر فلا يصمه وعليه ان يصوم عدد الايام الفائتة من الشهر أياماً آخر من غيره، وقد أكد الامر بالافطار في المرض والسفر بالتصريح اولاً والاشارة ثانياً وتأکید مفهوم المخالفة ثالثاً [ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ما يريد الله من الامر بالصوم تارة، ثم بالافطار والصوم بعد الافطار أخرى؟- فقال: يريد اليسر حال كونه ملصقاً بكم [ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ] وفي الصوم في المرض والسفر عسر شديد وفي ترخيص الافطار فيهما تسير لكم [ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال لتلا عسر الصوم عليكم ولتكمّلوا العدة وانما عدل الى قوله يريد الله للتصريح بارادة الله ذلك تشريعاً لهم وتلطفاً بهم فالاول علة الترخيص في الافطار وهذا علة الامر بالصوم في ايام آخر [ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُم ] علة للامر بالصوم مطلقاً فان الصوم صورة التبرى والتبرى يرتفع موانع القلب عن التوجه الى الله وعظمته، وبالتوجه يظهر عظمة الله وكبرياؤه، وبظهور عظمته وكبريائه يرتفع الغفلة والنسيان فانهما ليسا الا من استار عظمته كما قال المولوى قدس سره :

لا تؤاخذ ان نسينا شدكواه      كه بود نسيان بوجهى هم گناه  
زانكه استكمال تعظيم اونكرد      ورنه نسيان درنيا وردى نبرد

وبعد الغفلة والنسيان عن المنعم في النعمة يحصل الشكر ولذلك عقبه بقوله [ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ] يعنى تنظرون الى المنعم في نعمة وهو من أجل مقامات الانسان ولما كان الصوم موجباً لتكبير الله وتعظيمه سن الله تعالى في آخر الصوم اعنى ليلة الفطر بعد الصلوة الى صلوة العيد التكبير بالكيفية المخصوصة المذكورة في الكتب الفقهية [ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ] جملة مستأنفة على مجيء الواو للاستيناف ولكن مجيء الواو للاستيناف المحض من غير ارتباط ما بالسابق بعيد جداً فان شئت فسمه استينافاً شبيهاً بالعطف او عطفاً باعتبار المعنى كأنه قيل ؛ اذا سألوا عن طاعتي فقل : كتب عليكم الصيام ، واذا سألوا عن نسبتي فان المراد بالسؤال عنه السؤال عن نسبته الى عبادته بقرينة الجواب بنسبته الى خلقه .

**تحقيق قربه تعالى** [ فَإِنِّي قَرِيبٌ ] يعنى فأجيبهم بأنه قريب لأننى قريب فهو من اقامة السبب مقام المسبب وقربه تعالى ليس قرباً مكانياً ولا زمانياً ولا شرفياً ولا رتبياً بل قربه لا ماهية له حتى يحد ولا كيف حتى يعرف بالرسم، وانما هو قرب قيوماً نظير قرب ما به قوام الاشياء من الاشياء بل نظير قرب الوحدة من مراتب الاعداد فانه اذا نظر الى مراتب الاعداد لا يوجد فيها الا الوحدة الصرفة من دون ضمنية ضمت اليها مع أنها غير الوحدة وآثارها وخواصها غير آثار الوحدة وخواصها فالوحدة أقرب الاشياء الى الاعداد مع أنها أبعد الاشياء عنها حتى قيل : انها ضدّها ، فما أقربك يا من لك وحدانية العدد وأبعدنا موصوفين

بالکثرات ونعم ما قيل :

دوست نزدیکتراز من بمن است وین عجبرکه من ازوی دورم

وللاشارة الى هذا القرب قال (ع) : داخل في الاشياء لاكدخول شيء في شيء ؛ اشارة الى عدم تكيفه ايضاً وهذا القرب نتيجة الرحمة الرحمانية التي يستوى فيها كل الاشياء ، وله قرب آخر هو نتيجة الرحمة الرحيمية وبهذا القرب يتفاضل المتفاضلون وفيه تنافس المتنافسين وتسابق المتسابقين ، وبه يتجلّى الله على عباده كل يوم في شأن جديد والى هذه القربات أشار بعض المطايين لقوله :

بیزارم از آن کهنه خدائی که تو داری هر روز مرا تازه خدائی دگر استی

وهذا القرب لمن اقرض الله من كثراته النفسانية باختياره شيئاً وجزاه الله من وحدته شيئاً ومن لم يكن له من هذا القرب شيء كان ملعوناً مطروداً مبغوضاً ومن كان له حظٌ منه كان مرحوماً مدعواً مرضياً ، ولذّة هذا القرب واقتصاءه الاشتداد سهلت على السالك الرياضات والمجاهدات وسهر الليالي وظمأ الهواجر ولولالذّة - هذا القرب لما غلب أحد النفس وشهواتها ، روى أن اعرابياً سأل رسول الله (ص) اقرب ربنا فنناجيه ؟ - ام بعيد فنناديه ؟ - فترلت ، وقيل : ان قوماً سألوا رسول الله (ص) كيف ندعوا لله ؟ - فترلت .

**تحقيق اجابته تعالى و عدم اجابته للعباد**  
[أجيب دعوة الداع إذا دعان] اجيب خبر بعد خبر او مستأنف جواب لسؤال مقدر ، والدعوة بمعناها المصدرى او بمعنى المدعوى له ، والداع وصل بنية الوقف ، واسقاط الياء للاشعار بأن دعاء كل داع قاصر عن البلوغ الى مقام الذات بان يكون المدعوى هو الذات من غير عنوان له ، واذا دعان شرط محذوف الجزء بقرينة سابقه ، واسقاط ياء المتكلم والاقتصار على نون الوقاية وكسره للاشعار المذكور ، وليس اذا ظرفاً للاجابة سواء كان متضمناً لمعنى الشرط بان يقدر اجيب جواباً له او لم يكن بان يكون متعلقاً بأجيب المذكور لكثرة الاخبار الدالة على تأخر الاجابة عن وقت الدعاء بل هو منصوب بدعان ونقول : هو ظرف للاجابة لكن المراد ان الداعى اذا دعان لا غيرى سواء كان الغير من اسمائى او من غير اسمائى اجبته بلامهلة لا محالة ، فان الانسان اذا كان مظهر للشيطان كان داعياً له سواء كان دعاؤه بلفظ الله والرحمن والرحيم او غيرها ، واذا لم يكن مظهر للشيطان وكان متوجّهاً الى الرحمن فان كان واقفاً فى مقامٍ ومتحدداً بحدّ فدعاؤه لا يتجاوز عن ذلك الحد بل كان داعياً لله بعنوان ظهوره فى ذلك المقام وكان الاسم الذى ظهر الله به عليه مسمى فى ذلك المقام فكان داعياً للاسم لا المسمى ؛ وان لم يكن متحدداً بحدّ واقفاً فى مقام لم يكن العنوان الذى يدعوا الله به مسمى بل كان اسماً وكان الداعى داعياً للمسمى بايقاع الاسماء عليه وحينئذ لا يتأخر اجابة الله عن وقت الدعاء بل نقول : الداعى حينئذ هو الله حقيقة وفى حقّه قال المولى قدس سرّه :

چون خدا از خود سؤال وكدكند پس دعای خویش را چون ردكند

وشروط استجابة الدعاء الاستفادة من الاخبار الكثيرة تدل على هذا المعنى وانه يجيب دعوة الداعى اذا دعا ذاته لا غير ذاته يعنى اذا صار الداعى آلهياً لاشيطانياً او واقفاً على حدّ فانه روى عن الصادق (ع) : انه قرأ ام من يجيب المضطر اذا دعاه ؛ فسئل مالنا ندعوا ولا يستجاب لنا ؟ - فقال : لانكم تدعون من لا تعرفون ، وتسألون ما لا تفهمون ، فلا اضطرار عين الدين ، وكثرة الدعاء مع العمى عن الله من علامة الخذلان من لم يشد ذلّة نفسه وقلبه وسرّه تحت قدرة الله حكم على الله بالسؤال وظن ان سؤاله دعاء والحكم على الله من الجرأة على الله ، فان قوله : من لا تعرفون ؛ اشارة الى الاحتجاب عن الله بالحدود ، وقوله : فلا اضطرار عين الدين ؛ اشارة الى ان المتدينين

من انقطع وسائله واضطرّ في التوسّل الى الله وليس ذلك آلا اذا خرج من انانيّته وحدوده تماماً وقوله: وكثرة الدّعاء مع العمى عن الله من علامة الخذلان؛ اشارة الى صيرورته مظهرًا للشيطان لامظهرًا للرحمن، وقوله: من لم- يشدّ ذلّة نفسه (الى آخر الحديث) استشهد بذلك على ان كثرة الدّعاء مع العمى عن الله علامة كونه مظهرًا للشيطان فانّ من لم يظهر سلطان قدرة الله عليه لم يخرج من انانيّته، ومن لم يخرج من انانيّته كان مظهرًا للشيطان ويحكم على الله بحكم الشيطان، فالمعرفة وفهم المسؤل وانقطاع الوسائل الذي هو الذين وغلبة سلطان الله على انانيّة العبد من شروط الدّعاء المستفادة من هذا الخبر والكل يدلّ على ان العبد اذا لم يخرج من انانيّته لم يدع الله بل يحكم على الله او يدعو غير الله، وفي خبر آخر عنه (ع): من أطاع الله عزّ وجلّ فيما أمره ثمّ دعاه من جهة الدّعاء اجابه، قيل: وما جهة الدّعاء؟ قال تبدأ فتحمدا لله وتذكر نعمه عندك، ثمّ تشكر ثمّ تصلّى على النّبيّ (ص)، ثمّ تذكر ذنوبك فتقرّب بها، ثمّ تستعيز منها؛ فهذه جهة الدّعاء. وفي خبر آخر عنه (ع) انه قال في جواب من سأل عن عدم الاستجابة: لأنّكم لا توفون بعهده، وفي خبر عنه (ع): من سرّه ان يستجاب له فليطبّ مكسبه، وفي خبر عنه (ع) فليأس من النّاس كلّهم ولا يكون له رجاء آلا عند الله عزّ وجلّ، وكلّ ذلك يدلّ على ان شرط الدّعاء الخروج من الانانيّة والتذلّل تحت قدرة الله حتّى يصير المدعوّ هو الله او نقول: هو ظرف للاجابة لكنّ المراد انّ الدّاعي اذا دعان بان يكون المطلوب بدعائي هو ذاتي لا امرأ آخر من امور الدّنيا او الآخرة، او المراد انّ الدّاعي اذا دعان لا غيرى بان يكون مظهرًا للشيطان وداعياً له بصورة دعائي اجبته في مدعوّه مدخراً له او واصلًا اليه ان كان في اجابته صلاحه، وان لم يكن صلاحه فيها أجبته بشيء آخر فيه صلاحه، وفي خبر انّ العبد ليدعو فيقول الله للملكين قد استجبت له ولكن احبسه بحاجته، وفي خبر آخر ما يدعو أحد الا استجاب له امّا الظالم فدعاؤه مردود الى ان يتوب، واما المحقّ فاذا دعاه استجاب له وصرف عنه البلاء من حيث لا يعلمه او ادّخر له ثواباً جزيلًا ليوم حاجته اليه، وان لم يكن الامر الذي سأل العبد خيراً له ان اعطاه أمسك [فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ] ولما ذكر انّه تعالى كتب الصّيام وليس الصّيام الا الامساك عن مشهيات الحيوان صار المقام مقام ان يسأل عن الجماع والاكل والشرب هي حلال ام حرام بالليل كما أنّها حرام بالنهار؟ فأجاب ذلك بقوله تعالى: [أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ] اي ليلة يوم الصّيام [الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ] الرّفث الجماع والفحش وتعديته بالي لتضمن معنى التقرّب او التوجّه [هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ] تعليل لاحلال الجماع والتشبيه باللباس للتلازم بين النّساء والرّجال وشدة الاحتياج بينهما والمقصود التّنبه على قلة الصّبر عنهنّ وصعوبة اجتنابهنّ [وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ] وكون هذه الجملة جواباً لسؤال مقدّر مبني على ظاهر اللفظ واما على ما روى انّ المضاجعة كانت حراماً في شهر الصّيام في الليل والنّهار وانّه كان من نام في الليل كان الاكل والشرب حراماً عليه بعد او كان الحكم انّ من كان ينام في الليل كان الاكل والشرب والمقاربة حراماً عليه فالآية مستأنفة لا ابتداء حكم آخر ناسخ للحرمة وقوله تعالى: [عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ] يؤيد هذا الوجه، وخيانة الله ورسوله في عدم الوفاء بما شرط عليه في عهده خيانة لأنفسهم لتقوية عدوّها عليها [فَتَابَ عَلَيْكُمْ] بالترخيص فيما نهى عنه من الجماع في ليلة الصّيام والاكل والشرب بعد النّوم [وَعَفَى عَنْكُمْ] يعني عمّا فعلتموه قبل الترخيص [فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ] في ليلة الصّيام فلفظ الآن ظرف للترخيص المستفاد

من هيئة الامر ، وليلة الصيام ظرف للمباشرة فانه ليس المراد تقييد المباشرة بالآن الحاضر ولا بتبغوا بالمباشرة قضاء الشهوة فقط [وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ] من الصيام اى حفظه وامثاله او ابتغوا ما كتب الله وجعله فى المضاجعة من المؤانسة والسكون اليهن وفراغ القلب باستفراغ الشهوة ، او ما كتب الله لكم من الولد فانه فرض تكوينى لان ابداع الشهوة فى الرجال والنساء بحيث لا يطبقون الصبر عنها فى الاغلب وجعل الآنها بحيث يتولد الولد من قضائها أمر بالولد وفرض له وعلى أى تقدير فالمعنى لا تنسوا امر الله فى المضاجعة [وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ] يظهر اشد ظهور [لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ] الظاهر المتبادران يكون من الفجر تعديلاً او يكون من للابتداء ولذلك كانوا فى الصدر الاول ينظرون الى الخيطين فيمسكون عن الاكل والشرب حين تميز الخيطين من الفجر ، ويحتمل ان يكون من تبعيضاً اويانياً والجار والمجرور حال من الخيط الابيض فالآية كسائر الآيات من المجملات ويئونها لنا بأن المراد البياض المعترض المكتنف به سواد الليل وهما فى اول ما يبدوان كالحبلين الممتدين لكنه تعالى شبههما بالخيطين للمبالغة فى الامساك فى اول ظهورهما وقد ذكر عدة اخبار فى وجه نزول الآية فى التفاسير ، وحتى يتبين ، غاية لباشروهن واكلوا واشربوا جميعاً [ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ] كانه قال : فصوموا ثم أتموا الصيام واكتفى عن صوموا بمفهوم الغاية وبين آخر وقت الصيام [إِلَى اللَّيْلِ] واول الليل اول الغروب كما عليه أكثر الهويين والمنجمين وأهل العرف او اول المغرب الشرعى كما عليه أهل الشرع من الشيعة [وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ] بيان حد آخر من حدود المضاجعة وهو المحرمة وقت الاعتكاف الشرعى ليلاً ونهاراً واقصر على هذا من بين محرمات المضاجعة لمناسبة الاعتكاف للصوم لكون الصوم شرطاً له [تِلْكَ] الاحكام المذكورة من اول قوله تعالى : كتب عليكم الصيام [حُدُّوا لِلَّهِ] اى حدود جعلها الله لحماه لئلا يتجاوز عنها المؤمنون فيقعوا فى الهاوية والعذاب ، نسب الى التبيى (ص) انه قال : ان لكل ملك حمى وان حمى الله محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه [فَلَا تَقْرُبُوهَا] مبالغة فى النهى عنها مثل نهى آدم (ع) عن قرب الشجرة [كَذَلِكَ] التبيين لآيات الاحكام وحدود الحمى [يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ] المطلقة من احكام القالب والقلب وآيات الآفاق والانفس وخصوصاً الآيات الكبرى التى هى ذوات الانبياء (ع) والاصياء (ع) [لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] يتصفون بالتقوى او يتقون الحدود والمحرمات .

[وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ] عطف على السابق وابداء لحكم آخر حال كونها [بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ] يعنى لا تأكلوا الأموال التى جعلها الله بينكم سواء لا اختصاص بشيء منها بشخص منكم بذاته بل الاختصاص ليس الا بالاعتبار وكل وجه اعتبره الشارع للاختصاص فهو حق وكل وجه لم يعتبره الشارع فهو باطل ضائع لعدم استناده الى اعتبار معتبر حق ، فأخذ الاموال وأكلها بوجه لم يعتبره الشارع منهى عنه ، ولا تأكلوا الاموال المشتركة بينكم بالوجه الحق بدار باطل وباعث غير حق بان تبغوا التصرف فيها بما لم يأذن به الشارع ويدخل فى الاموال المشتركة المائدة والقصعة والخبز والمياه والفواكه والمجالس المشتركة والوجه الراجح فى التصرف فيها الايثار والمباح المواساة والمرجوح التفاضل مع علم الشريك ورضاه والمنهى الخدعة

فى التفاضل وهكذا الحال فى سائر الاموال المشتركة ، او لاتأكلوا أموالكم بنية باطلة وداع شيطاني بأن تأكلوا أموال أنفسكم لان تقوّوا على اضرار الناس او لمحض تشهى النفس ولاتأكلوا أموال أنفسكم متلبسين بالباطل الذى هو ولاية غير ولي الامر او لا تأكلوها متلبسين بالغفلة عن التذكر أيها المؤمنون ، او لاتأكلوها غافلين عن الولاية أيها المسلمون ؛ ولاتأكلوها غافلين عن اتباع النبوة أيها الناس [وَتَذُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ] عطف على المنهى او منصوب بتقدير ان وهذا من قبيل ذكر الخاص بعد العام فان الادلاء بمعنى الالتقاء ادلى بماله الى فلان دفعه والقاه اليه ؛ والمراد لاتلقوا امر الاموال الى الحكام الالهية والغير الالهية لتدلسوا على الحكام الالهية وتستهزئوا بسبب الرشوة بالحكام الغير الالهية ؛ فان الاخذ بالتدليس على الحكام الالهية اشد حرمة من السرقة حيث جعل آله الذين شركاء للذنب ، والاستظهار بالحكام الغير الالهية تحاكم الى الطاغوت ومن تحاكم اليهم فأخذ بحق فقد أخذ سحتاً فكيف حال من أخذ بباطل [لِتَأْكُلُوا فَرِيقاً مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ] الذى هو التدليس والرشوة [وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] اى انتم العلماء وتعلمون قبح الباطل والاثم ولا فرق بين كونه قيدا للنهى او المنهى وقد أشير فى الاخبار الى الوجوه التى ذكرت فى الآية .

[يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهِلَةِ] مستأنف مقطوع عن سابقه ولذلك لم يأت بأداة الوصل ، والقمر فى أول الشهر الى ليلتين هلال ، وقيل : الى ثلاثة ، وقيل : الى سبعة ، وكانوا يسألون عن الهلال ما باله يبدو فى أول الشهر ضعيفاً ثم يتزايد حتى يصير بديراً ثم يتناقص حتى يصير ضعيفاً ومختفياً الى ان يظهر فى أول الشهر الآخر هلالاً ، وكان مقصودهم الاستفسار عن سبب ذلك ولما لم يكونوا اهل نظر ولم يقتدروا على ادراك دقائق اسباب ذلك ولم يكن علم ذلك نافعاً لهم فى دنياهم ولا فى آخرتهم أعرض تعالى شأنه عن الجواب المطابق للسؤال وامر نبيه (ص) ان يجيب بالحكم والغايات المترتبة عليه فقال : [قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ] جمع الميقات وهو ما يقدر به الوقت ويعلم معنى أن الالهة واختلافها سبب لمعرفة الاوقات ومعرفة ما يعرف بالاوقات من الزراعات والتجارات والديون وعدد النساء والحج والصوم والفطر [لِلنَّاسِ] اى لانتفاع الناس [وَالْحِجَّ] اى لمناسكه خص هذا بالذكر للاهتمام به لان اكثر مناسكه موقت من الشهر ، ويعرف هذه الغايات المترتبة على اختلاف الالهة بادنى تذكر ، وفى معرفتها فوائد كثيرة من معرفة فاعل حكيم مدبر عليم قدير معتن بخلقه ولا سيما بالانسان ومعرفة انعامه واحسانه المستلزم لتعظيمه وشكره والتوجه اليه والتضرع عليه فى الجليل واليسير والقليل والكثير بخلاف ما سألوا عنه .

تحقيق اتيان البيوت من الابواب ومنع الاتيان من الظهور

[وَلَيْسَ الْبِرُّ] عطف على هى مواقيت او على يسألونك بطريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب ووجه المناسبة بينهما حتى أتى بأداة الوصل ان السؤال عن اختلاف الالهة من غير اطلاع على هيئة الافلاك ومناطقها ومقادير حركاتها وحقيقة القمر واكتسابه الضوء من الشمس دخول فى بيت طلب هذا العلم اوفى هذا العلم من ظهره لا من بابه فان باب العلم بما ذكر [بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ] لا اختصاص للبيوت بما يسميه العرف بيوتاً كما عرفت [مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى] الاتيان من الظهور وقد مضى فى مثل الآية ان حمل الذات على المعنى اما بتصرف فى الاول او فى الثانى اوفى النسبة [وَأْتُوا] عطف على محذوف مستفاد من قوله تعالى : ليس البر

(الى آخرها) اى فلا تأتوها من ظهورها وأتوا [البُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا] كان الظاهر ان يقول : وأتوها من ابوابها لكنه عدل الى صبغة الامر ووضع الظاهر موضع المضمرة للاشعار بأن اتيان البيوت اى امور المعاش والمعاد مأمور به ومنظور إليه فى نفسه ولو قال : وأتوها من ابوابها لتوهم ان المنظور اليه فى النفى والايجاب كليهما هو القيد وان المعنى لو أردتم اتيان البيوت فأتوها من ابوابها لا من ظهورها يعنى ان المقصود النهى عن الدخول من الظهور لا الامر بالدخول فى البيوت ، وباب الامور وجهة الاشياء كلها هو الولاية ، نسب الى الباقر (ع) انه قال : يعنى ان يأتي الامر من وجهه اى الامور كان ، فهو أمرٌ بانيان الامور الدنيوية والاخرية جميعاً من وجوهها مثل ان يأتي الحرف والصناعات من وجوهها التى هى اخذ علمها من عالمها وتحصيل الاقتدار على عملها بالممارسة والتكرار عند عاملها ، ومثل ان يأتي الصناعات العلمية من وجوهها التى هى الاخذ من عالمها والمدارسه عنده ، ومثل ان يأتي العلوم والاعمال الآلهية من وجوهها التى هى الاخذ من عالم آلهي والمدارسه والممارسة عنده وباذنه وتعليمه فالعمدة فى طلب الامور طلب الوجوه المذكورة ، والعمدة فى طلب الآخرة والعلوم الآلهية طلب عالم آلهي منصوب مجازي من الله بلا واسطة او بواسطة او بوسائط وبعد معرفته التسليم والانقياد له لا الاخذ من الآباء والاقران والمشاهدات والعمل بالرسوم والعادات ، فقد ورد فى الاخبار والآيات ذم من قال : انا وجدنا ابانا على امة وانا على آثارهم مهتدون فمن لم يتأمل فى علمه وعمله وفيمن أخذهما منه ولم يميز العالم الا لهي بأدنى مرتبة التمييز وهو كون فعله موافقاً لقوله كان مذموماً مطروداً مبخوضاً سواء عدت عالماً مفتياً مقتدىً او جاهلاً معدوداً من السواقط ، نسب الى الباقر (ع) انه قال فى نزول الآية : انهم كانوا اذا أحرموا لم يدخلوا بيوتهم من ابوابها ولكنهم كانوا يتقون فى ظهور بيوتهم اى فى مؤخرها نقياً يدخلون ويخرجون منه فنهوا عن التدبىن بها [وَاتَّقُوا اللَّهَ] فى الانحراف عن الأبواب والدخول من الظهور [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ [وسبيل الله هو الولاية ، وجميع الاعمال الشرعية من حيث صدورها عن الولاية او ايصالها الى الولاية سبيل الله لأنها سبل سبيل الله ، وطريق الكعبة لكونها بالمناسك المشروعة فيها سبيل الله ولكونها مظهرًا للقلب الذى هو سبيل الله حقيقة سبيل الله فقله : فى سبيل الله ظرف لقاتلوا حقيقة او مجازاً او حال عن فاعل قاتلوا ظرفاً حقيقياً او مجازياً والمعنى : قاتلوا فى حفظ سبل الله اوفى تروجه واعلائه اوفى ارتكابه والاتصاف به او فى طريق الكعبة [الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ] هذه الآية منسوخة بحسب مفهوم قيده الذى هو عدم تجاوز المقاتلة عن المقاتلين بقوله : واقتلوهم حيث تقفتموهم ، وناسخة بحسب الأمر بالمقاتلة لقوله تعالى : ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذهم ولقوله كفوا أيديكم كما روى ، وكان النبى (ص) قبل ذلك لا يقاتل احداً ، ونقل انه نزل هذه الآية بعد صلح الحديبية وذلك ان رسول الله (ص) لما خرج هو واصحابه فى العام الذى أرادوا فيه العمرة فساروا حتى نزلوا الحديبية صدّهم المشركون عن البيت الحرام فنحروا الهدى بالحديبية ثم صالحهم المشركون على ان يرجع فى عامه ويعود فى العام القابل ويخلوا مكة ثلاثة ايام فيطوف بالبيت ويفعل ما يشاء فيرجع الى المدينة من فوره ، فلما كان العام المقبل تجهز النبى (ص) واصحابه لعمرة القضاء وخافوا ان لا يفي لهم قريش بذلك وان يقاتلوهم وكره رسول الله (ص) قتالهم فى الشهر الحرام وفى الحرم فأنزل الله تعالى هذه الآية [وَلَا تَعْتَدُوا] بابتداء القتال وبالتجاوز عن أمرتم بقتاله وبالتعدى عن القتل الى قطع الاطراف والتمثيل [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ] نفى الحب وان كان أعم من البغض لكنه فى أمثال المقام يستعمل فى البغض



[وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ] وجدتموهم وعلى ما ذكر من أنه ناسخ للآية الاولى فنزوله كان بعدها  
 بترخ [وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ] يعنى من مكة كما كانوا أخرجوكم وقد فعل ذلك بمن لم يسلم  
 [وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ] لما عاب بعض المؤمنين رجلاً من الصحابة قتل رجلاً من الكفار فى الشهر  
 الحرام وكرهوا القتال فى الحرم والشهر الحرام فى عمرة القضاء قال تعالى الفتنة اى الكفر بالله والافساد فى الارض  
 التى ارتكبها المشركون أشد من القتال فارتكاب القتال لدفع محذور أشد ممدوح لا أنه موجب للذم والعقوبة  
 ولكن احفظوا حرمة الحرم وحرمة الشهر الحرام [وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ  
 فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ] تصريح بمفهوم الغاية [فَأَقْتُلُوهُمْ] حتى يكون القتل منكم دفاعاً والدفاع فى الحرم  
 حفظ لحرمة لا هتك لها [كَذَلِكَ] القتل بعد المقاتلة [جَزَاءُ الْكَافِرِينَ] بحرمة الحرم اوبالله [فَإِنْ أَنْتَهُوا]  
 عن القتال فى الحرم فلا تتعرضوا لهم فيه [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يستر ما فرط منهم [رَحِيمٌ] يرحمهم بترك عقوبتهم  
 على كفرهم فى الحرم [وَقَاتِلُوهُمْ] عطف على اقتلوهم يعنى فان قاتلوكم وبدؤكم بالقتال فى الحرم فاقتلوهم  
 وقاتلوهم او عطف على لا تقاتلوهم عند المسجد يعنى لا تقاتلوهم فى الحرم الا ان يبدؤكم بالقتال فيه وقاتلوهم  
 مطلقاً فى غيره بقرينة المقابلة [حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ] شرك وافساد [وَيَكُونَ الدِّينُ] اى سيرة الخلق  
 او عبادتهم او طاعتهم او ملتهم [لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُوا] عن المقاتلة فى الحرم او عن الشرك مطلقاً فانتهوا عن القتال  
 [فَلَا عُذْوَانِ] اى لا عقوبة والعدوان مصدر عدا يعدو عدواً بمعنى الظلم والعقوبة من غير استحقاق لكنه  
 جرد ههنا عن قيد عدم الاستحقاق واستعمل للمشكلة [إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ] المقاتلين او المشركين [الشَّهْرِ  
 الْحَرَامِ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ] سَمَى بالشهر الحرام لحرمة القتال فيه حتى لو ان رجلاً لقي قاتل ابيه او اخيه فيه  
 لم يتعرض له بسوء ، و الاشهر الحرم كانت اربعة ، ثلاثة متوالية ، ذوالقعدة و ذوالحجة والمحرم ، وواحد فرد  
 وهو رجب ، وسمى ذوالقعدة بذى القعدة لعودهم عن القتال فيه ولما كانوا متخرجين بالقتال فى عام عمرة  
 القضاء وكان المشركون تعرضوا لقتالهم فى العام السابق فرفع التحرج عنهم بأن قتال المشركين فى الشهر  
 الحرام بازاء قتالهم اياكم فى الشهر الحرام ، او المراد تهنة المؤمنين وتسليتهم بأن دخول مكة فى ذى القعدة  
 بازاء صد المشركين فى ذى القعدة فى العام السابق فالتقدير قتال الشهر الحرام بقتال الشهر الحرام او دخول  
 مكة فى الشهر الحرام بازاء صدهم عنها فى الشهر الحرام [وَالْحُرُمَاتُ] جمع الحرمة بالضم والسكون  
 وبضمين وكهزة ما لا يحل انتهاكه والذمة والمهابة والنصيب [قِصَاصٌ] قيل : كان المشركون فخرؤا  
 بردهم رسول الله (ص) فى عام الحديبية فقال تعالى : تهكمأ بهم : والحرمان فيها قصاص ونسب هذا الى الباقر (ع) ،  
 وقيل : انه ايضاً رفع لتحرج المسلمين بالقتال فى عام القضاء ، يعنى ان الحرمان يجب حفظها ولا يجوز هتكها  
 ولكن يجوز الاقتصاص فيها وجمع الحرمان باعتبار حرمة الشهر وحرمة الاحرام وحرمة الحرم وقوله تعالى  
 [فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ] يؤيد هذا الوجه واعتدى وعدى بمعنى ظلم [فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ] يعنى فى الشهر  
 الحرام وفى الحرم او مطلقاً واستعمال الاعتداء مع أنه ليس من المؤمنين اعتداء من باب المشاكلة والتجريد

مثل ما مضى في العدوان [بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ] في الابتداء بالاعتداء وفي التجاوز الى الزيادة في الانتصار ولما كان النفوس غير واقفة على قدر ما يفعل بهم في الاقتصاص بل هي طالبة لان تفعل بالجاني اضعاف ما جنى عليها خوفاً من اجترأ الجاني وغيره على التعدي عليها واطفاء لاشتعال غضبها رفع ذلك الخوف واطفاً هذا الاشتعال بقوله [وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ] فلا تخافوا من تعدى عليكم وتسلبوا بالله لا بامضاء الغضب. اعلم ان النفوس في مراتب التسليم والانقياد مختلفة؛ فنفس لا تقوى على الانقياد اصلاً فلا تقبل من الله تعالى امراً ولا نهياً وتعدى على الغير ابتداءً وتقتص من الجاني عليها بما تقدر عليه ولا كتاب معها ولا خطاب وامرها موكل الى وقت المماة ، ونفس تقدر على قبول الامر والنهي لكنها لا تقدر على ترك القصاص فرخصها الله تعالى ونهاها عن التجاوز عن قدر الجناية وقال لمثلها على سبيل التلطف : وان تصبروا فهو خير لكم ، ونفس تقدر على ترك الاقتصاص لكن لا تقدر على الصفح الذي هو تطهير القلب عن الحقد على الجاني فأمرها تعالى بكظم الغيظ والعفو عن الجاني ، ونفس تقدر على الصفح لكن لا تقدر على الاحسان الى الجاني فكلفها تعالى الصفح وآخر المراتب القدرة على الاحسان الى الجاني والله يحب المحسنين ، فتكليف الله تعالى على قدر وسع النفوس لا يكلف الله نفساً الا وسعها ، وما ورد من المعصومين (ع) صريحاً واثارة ان للامان درجات فلو حمل صاحب الدرجة الاولى على الثانية وصاحب الدرجة الثانية على الثالثة وهكذا هلك؛ اشارة الى هذا المعنى وان لكل نفس تكليفاً من الله ، وان المفتى ينظر الى احوال الاشخاص ويكلف بحسب احوالهم .

[وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] قد مضى بيان مفصل للانفاق في اول السورة وقد مر قبيل هذا بيان سبيل الله والظرف لغواً وحال عن فاعل انفقوا ظرفاً مجازياً او حقيقياً والمعنى انفقوا من اموالكم الدنيوية واعراضكم واغراضكم وابدانكم وقواكم وشهواتكم وغضباتكم وانانياتكم وبالجملة من كل ما ينسب الى انانياتكم في الولاية وكلما ينتسب الى الولاية من الاعمال القالبية والقلبية وسبيل الحج والجهاد [وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ] يعنى من غير سبب من الخارج فان قوله بأيديكم بمنزلة قولهم فلان فعل بنفسه يعنى من غير واسطة فانه في الحقيقة لنفى الواسطة لا لاثبات واسطة النفس [إِلَى التَّهْلُكَةِ] يعنى في الانفاق بان تنفقوا من كلما ذكر ما لا يتحمله النفس فهو في الحقيقة امرٌ بالاقتصاد في الانفاق [وَأَحْسِنُوا] اما تأكيد للاقتصاد المستفاد من الجمع بين الامر بالانفاق والنهي عن اهلاك المال رأساً ، او امر باصلاح المال بعد الانتقاص بالانفاق كانه قال: انفقوا متدرجين في الانفاق حتى لا يبقى لكم كثير ولا قليل ثم ارجعوا الى ماوراءكم واصلحوا ما ضاع منكم بان تأخذوا مما أنفقتم في سبيله فيكون اشارة الى مقام البقاء بالله بعد الفناء في الله [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ] ولما وقع هذا بعد آية الترخيص في القصاص جاز ان تخصص الكلمات بالانفاق من القوة المقتضية للاقتصاص والنهي عن ترك القصاص المستلزم للخرج والاحسان الى المقتص منه بتخفيف القصاص والى النفس بامضاء بعض من غضبها [وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ] باتمام مناسكهما وترك المحرمات فيهما ، ونسب الى الباقر (ع) انه قال تمام الحج لقاء الامام (ع) ، وعن الصادق (ع) اذا حج احدكم فليختم حجه بزيارتنا لان ذلك من تمام الحج ، وعلى هذا فيجوز ان يقال : معنى قوله : وانفقوا في سبيل الله أنفقوا مما ينسب الى انانياتكم في سبيل الحج الصوري والحج المعنوي واقتصدوا في الانفاق حتى لا تهلكوا انفسكم قبل استكمالها ، وأتموا الحج

الصورى بقاء الامام بحسب الصورة والحج المعنوى ببقائه المعنوى فيكون امرأ بالفكر الذى هو مصطلح الصوفية وهو عبارة عن المجاهدة فى العبادة والاذكار القلبية واللسانية حتى يصفوا النفس من الكدورات فيتمثل الامام على الجاهد [فَإِنْ أَحْصِرْتُمْ] الحصر والاحصار الحبس والمنع لكنه خصص فى الحج بمن منعه غير العدو عن امضاء حجه والصدّة بمن منعه العدو واحكامهما موكولة الى الكتب الفقهية [فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] اى فعليكم ما استيسر من الهدى [وَلَا تَخْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا] مرضاً يحوجه الى الحلق قبل وصول الهدى محله [أَوْ بِهِ أذىٍ مِنْ رَأْسِهِ] يحتاج بسببه الى حلقه [فَفِدْيَةٌ] اى فعليه حلقه وفدية [مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ] نسب الى الصادق (ع) أنه قال : اذا أحصر الرجل بعث بهديه فان اذاه رأسه قبل ان ينحر هديه فانه يذبح شاة فى المكان الذى أحصر فيه او يصوم او يتصدق و الصوم ثلاثة ايام و الصدقة على ستة مساكين نصف صاع لكل مسكين [فَإِذَا أَمِنْتُمْ] اى اذا كنتم آمنين من الحصر والصدّة [فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ] تلذذ بالمحلات فى العمرة بان احل من احرامها او بسبب احلال العمرة او بنفس العمرة تلذذاً روحانياً فان العبادات ولا سيما مناسك الحج التى هى صور مناسك بيت الله الحقيقى فيها لذة روحانية لاتقاس باللذات الجسمانية [إِلَى الْحَجِّ] اى احرام الحج او منصرفاً الى الحج او مستمراً تمتعه الى اتمام الحج [فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ] فعليه ما تيسر له من دمٍ وأقله شاة يعنى ان من احرم بحج التمتع بان يقدم العمرة على الحج فاحرم من الميقات ودخل مكة وطاف بالبيت وصلى وسعى واحل ثم احرم بالحج من الحرم يجب عليه الهدى وهذا النوع من الحج فرض النائي عن مكة وهو من كان بين منزله وبين مكة اثنا عشر ميلاً او ثمانية واربعون ميلاً او ثمانية عشر ميلاً او ازيد من تلك المقادير على خلاف فى الاخبار والفتاوى [فَمَنْ لَمْ يَجِدْ] الهدى ولا ثمنه [فَصِيَامٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ] اى فعليه ان يصوم ثلاثة ايام فى ايام الحج والافضل ان يصوم قبل العاشر بثلاثة ايام والمجوز من اول العشرة فان لم يصم قبل فبعد ايام التشريق [وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ] الى اهل بيكم لا من منى كما قيل [تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ] الاثنيان بالفضل من عادة المحاسبين فجرى تعالى على عادتهم والتوصيف بالكمال اما للاشارة الى انها كاملة كمال الاضحية لثلاث يتوهم متوهم ان الصوم ينقص من الاضحية وهذا مروي عن الصادق (ع) وعلى هذا فالتعديل بالاضحية وجه آخر للاتيان بالفضل وقيل : الاتيان بالفضل والتأكيد بالكمال لرفع توهم كون الواو بمعنى اول لا باحة او التخيير [ذَلِكَ] التمتع بالعمرة الى الحج لا الصيام بدل الاضحية ولا الهدى [لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] قدمضى انه فرض النائي [وَاتَّقُوا اللَّهَ] اى سخطه فى تغيير احكامه ومخالفة اوامره ونواهيه [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] فى موضع النكال والنقمة ، [الْحَجُّ أَشْهُرٌ] مستأنف لبيان حكم من احكام الحج كأنه قيل : اى وقت وقت الحج ؟ فقال : وقت الحج اشهر [مَعْلُومَاتٌ] وفى حمل الذات على المعنى مامر من انه بالمجاز فى اللفظ اوفى الحذف اوفى النسبة والاشهر المعلومات شوال وذوالقعدة وذوالحجة الى التاسع اوالى العاشر للمختار والمضطر [فَمَنْ فَرَضَ

فِيهِنَّ الْحَجَّ [نسب إلى الصادق (ع) أنه قال: الفرض التبليغي والاشعار والتقليد، واستعمال الفرض مع أن الحكم جار في الندب والفرض للاشعار بأن الندب بعد الاحرام يصير كالفرض في وجوب الانمام والقضاء لو اخل بالوطى قبل المشعر وقيل: من احرم لزمه الانمام مطلقاً واجباً كان او ندباً شرط لنفسه العدول اولاً [فَلَا رَفَثَ] لاجماع ولا نظر بشهوة ولا قبله ولا مواعدة [وَلَا فُسُوقَ] الكذب والتسباب او مطلق ما يخرج الانسان من الحق [وَلَا جِدَالَ] لامخاصمة بحق او باطل وفسرت بالجماع والكذب والتسباب ويقول: لا والله، وبلى والله، [فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ] ترغيب في العمل لله والمقصود أنه يجازيكم لأنه عالم وعادل لا يهملكم من غير مجازاة [وَتَزَوَّدُوا] كانوا لا يتزودون في طريق الحج ويلقون كلهم في الطريق على الغير فنهاهم الله تعالى عن ترك التزود بالطعام وقيمه والتزود بالتوكل والقاء الكل على الغير [فَإِنْ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى] عن السؤال والقاء الكل على الغير لا التوكل على الله والتذلل على الناس او المراد تزودوا في مناسك الحج لمعادكم بالتقوى عما نهيتهم عنه ظاهراً مما يترك في الحج وباطناً من النيات والاعراض سوى امر الله [وَأَتَّقُوا] أي سخطي وعذابي في مخالفة أمري ونهيي [يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ] كانوا يتأثمون بالتجارة في طريق الزيارة كما كانوا لا يتزودون لذلك وكما أن المترهدين في زماننا يتحرجون بالتجارات في طريق الزيارات وهكذا حال السلاك في طريق بيت الله الحقيقي يتحرجون بالنفقات إلى ما وراءهم وبالتجارات الرائجة في حق حرثهم ونسلهم وقد كفلهم الله القيام بأمر النسل وحفظ الحرث فنفى تعالى الجناح عنهم في التجارة بل أمرهم بها فإن نفى التأثم في أمثال المقام عن شيء يستعمل في الأمر به فقال: ليس عليكم جناح [أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ] بالتجارات الظاهرة والباطنة [فَإِذَا أَفَضْتُمْ] أفاض الماء أفرغه والناس [مِنْ عَرَافَاتٍ] دفعوا أنفسهم أو رجعوا وتفرقوا أو أسرعوا أو اندفعوا من عرفات اسم لابعد مناسك الحج من مكة سميت بعرفات لارتفاعها وارتفاع جبالها، اولان إبراهيم (ع) عرفها بما وصفها به جبرئيل، اولان جبرئيل قال لآدم (ع) في هذا الموضع: اعترف بذنبك واعرف مناسكك، اولان آدم (ع) وحواء التقيا فيها وعرف كل صاحبه، اولان يوم الوقوف بها يوم عرفة وسمي يوم عرفة بعرفة لان إبراهيم (ع) عرف في هذا اليوم أن رؤياه ذبح الولد كانت رحمانية لا شيطانية والانيان بالقاء الدالة على التعقيب وباذا الدالة على الوقوع بعد الامر بابتغاء الفضل يومى الى ان الافاضة من عرفات الدالة على الوقوع فيها متحققة مسلمة مفروغ عنها ولا حاجة الى ان يحكم بها وهذا يناسب التأويل فان السالك الى الله والحاج للبيت الحقيقي الذى هو القلب يتحرج بحمل الزاد وابتغاء الفضل، واذا ابتغى الفضل بسبب أمره تعالى يتنزل الى ابعد مراتب النفس من القلب كما مر سابقاً واذا وقع الى انزل مراتبها لا يمكنه القرار فيها بل يفيض منها كأنه يدفعه دافع الى طريقه لكنه لا يصل الى البيت من دون وقوف في الطريق فيقف في المزدلفة ثم فى منى ثم يفيض منه الى مكة القلب فكان الوقوع فى عرفات والوقوف لازم لابتغاء الفضل والافاضة منها لازمة للوقوع فيها، وهكذا الوقوف بالمزدلفة والمنى [فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ] بالوقوف فيه ليلة النحر وباداء الصلوة الفريضة والادعية والاذكار الماثورة وغير الماثورة، وفي تفسير الامام (ع) أنه قال: بآلائه ونعمائه والصلوة على سيد انبيائه

وعلى سيد اصفياه [وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْكُمْ] اى مثل التذكر الذى هديكم اليه على لسان نبية (ص) او من اجازة نبية (ص)، وهذا يدل على ما قالته العلماء الاعلام وعرفاء الاسلام ان العمل اذا لم يكن بتقليد عالم حي لم يكن مقبولا ولو كان مطابقا. وقال الصوفية: ان التذكر اللسانى او القلبى اذا لم يكن مأخوذا من عالم مجازى من اهل الاجازة وعلماء اهل البيت لم يكن له اثر ولا يتنفع صاحبه به، ويحتمل ان يكون ما مصدرية او كافتة والمعنى اذكروه ذكرا يوازي هدايته لكم وعلى اى تقدير يستنبط التعليل من اعتبار حيثة الهداية ولذلك قيل: ان هذه العبارة للتعليل [وَإِنْ كُنْتُمْ] ان مخففة من المثقلة [مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ] الجملة حالية [ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ] يعنى افيضوا من عرفات والافاضة منها مستلزمة للوقوع فيها فكأنه قال: قفوا بعرفات ثم افيضوا منها ولا تقتصروا على الوقوف بالمزدلفة والافاضة منها، فانه كانت قريش لا يرون للوقوف بعرفات فضلا وكانوا يقفون بالمشعر الحرام وبه يفتخرون على الناس فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بالوقوف بعرفات والافاضة منها، وعلى هذا فالتيان بشم للتفاوت بين الامرين يعنى بعد ما علمتم الوقوف بالمزدلفة ينبغى لكم الوقوف بعرفات مثل الناس فلا تستكفوا منه ولا تفتخروا بالوقوف بالمزدلفة، وقيل: ان الآية على التقديم والتأخير اى ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم ثم افيضوا من حيث افاض الناس فاذا افضتم من عرفات، وروى عن الباقر (ع) أنه قال: كانت قريش وحلفاؤهم من الحمس<sup>(١)</sup> لا يقفون مع الناس بعرفات ولا يفيضون منها ويقولون: نحن اهل حرم الله فلا نخرج من الحرم فيقفون بالمشعر ويفيضون منه فأمرهم الله ان يقفوا بعرفات ويفيضوا منها، وعن الحسين (ع) أنه قال: فى حج النبى (ص) ثم غداوا الناس معه وكانت قريش تفيض من المزدلفة وهى جمع ويمنعون الناس ان يفيضوا منها فأقبل رسول الله (ص) وقريش ترجوا ان تكون افاضته (ص) من حيث كانوا يفيضون، فأنزل الله، ثم افيضوا من حيث افاض الناس يعنى ابراهيم (ع) واسماعيل (ع) واسحاق (ع)، ويجوز بحسب اللفظ ان يكون المراد بالافاضة ههنا الافاضة من المشعر الحرام بل لاتدل الآية بظاهرها الا عليه وفى تفسير الامام (ع) ما يدل عليه فان فيه ثم افيضوا من حيث افاض الناس اى ارجعوا من المشعر الحرام من حيث رجع الناس من جمع، قال والناس فى هذا الموضع الحاج غير الحمس فان الحمس كانوا لا يفيضون من جمع، وفيه دلالة على ان جمعا اسم لموضع خاص من المشعر وان المراد من الافاضة من حيث افاض الناس الافاضة من موضع خاص من المشعر الحرام لكنه مخالف لما روته العامة والخاصة من انهم كانوا لا يفيضون من عرفات فأمرهم الله ان يقفوا بعرفات ثم يفيضوا منها [وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ] مما فعلتم بآرائكم الزائغة وأهوائكم الباطلة من تغيير المناسك والاستكفاف من الوقوف بعرفات مثل الناس [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر بعد الاستغفار والاعتراف والدخول تحت طاعة خليفته الذنوب والنقائص اللازمة لكم من انانيتكم [رَحِيمٌ] يرحمكم بعد مغفرتكم بفتح باب القلب وادخالكم فى دار رحمته [فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ] جملة افعال الحج الى الثالث عشر من ذى الحجة [فَازْكُرُوا اللَّهَ] حيثما كنتم او مناسككم بعرفات والمزدلفة فاذكروا الله بمنى ومكة او اذا قضيت مناسككم فيهما وفى منى بالحلق والتقصير فاذكروا الله بمكة او اذا قضيت فى هذه المواضع وفى مكة فاذكروا الله فى ايام منى، ويؤيده تفسير التذكر بالتكبيرات فى ايام منى [كَذِكْرِكُمْ

١- الحمس بالضم والسكون لقب به قريش وكنانة وجديلة ومن تابعهم فى الجاهلية لتحسبهم فى دينهم وتصلبهم.

آباءكم أو أشدّ ذكراً [نسب الى الباقر (ع) انه قال : كانوا اذا فرغوا من الحجّ يجتمعون هناك وبعثون مفاخر آبائهم ومآثرهم فأمر الله سبحانه ان يذكره مكان ذكر آبائهم في هذا الموضع او أشدّ ذكراً [فَمِنْ النَّاسِ] عطف نحو عطف التفصيل على الاجمال باعتبار المعنى كأنه قيل الناس في ذكر الله أصناف اوقائم مقام جزاء شرط محذوف كأنه قال : واذا ذكرت الله فأخلصوا نيّاتكم عن طلب الدّنيا لأنّ من الناس [مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا] ولم يذكر المسؤل للاشعار بأنّه من جنس الدّنيا فلا حاجة الى ذكره بخلاف المؤمن فانه لا يطلب في الدّنيا الا ما هو مطلوب للآخرة ولذلك ذكر مطلوبه .

اعلم ان الدّنيا معبر الكلّ لاوقوف لاحد فيها قد وكلّ الله على كلّ نفس جنوداً كثيرة يعنفونه السلوك الى الآخرة لا يدعونه يقف آناً واحداً في مقام ، فالاحق من يظنّ المقام فيها ويطلب من القادر الغنى ما يتركه ويذهب هو عنه فالطلب للدّنيا من غاية العمى عنها وعن الآخرة ، ولما كان النّاظر الى الدّنيا اعمى عنها وعن ذهابها عنه وكان لا يطلب فيها للآخرة شيئاً وما يطلب للدّنيا لا يبقى معه فيخرج من الدّنيا صفرا ليد من متاع الدّنيا والآخرة قال تعالى [وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ] نصيب من الخيرات فانه يستعمل في الخير [وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً] قد فسّرت الحسنة في الدّنيا بنعيمها ، وبسعة الرّزق ، والمعاش ، وبحسن الخلق ، وبالعلم ، والعبادة ، وبالمراة الصّالحة ، وباللسان الشاكر والقلب التّذاكر والزّوجة المؤمنة ، بل روى انّ من اوتي تلك الثلاثة فقد اوتي حسنة الدّنيا والآخرة ، والوجه في ذلك انّ المراد بحسنة الدّنيا ما يرجع الى القوى النّفسانيّة وحفظها بحيث لا يعاوقها عن سلوكها الى ربّها ؛ ونعم ما قال المولوى قدّس سرّه :

آتنا في دار دنيانا حسن      آتنا في دار عقابنا حسن  
راه را برما چوستان كن لطيف      مقصد ما باش هم توای شريف

[وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ] يعلم حسنة الآخرة بمقايسة ما ذكر في حسنة الدّنيا [وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ] لما كان كلّ ما يسوء الانسان من حيث انسانيّته من مظاهر الجحيم وآلامها سواء كانت من ملايمات الحيوانيّة او لا فسّر عذاب النّار بالمرأة السوء والشّهوات والذّنوب وبالحمى وسائر الالام [أُولَئِكَ] العظام [لَهُمْ] نصيب ممّا كسبوا [يعنى من جملة ما كسبوا ومنها سؤالهم حسنة الدّنيا والآخرة يعنى لا يضاع عمل عامل منهم ، والمعنى لهم نصيب ناشٍ ممّا كسبوا او نصيب هو بعض ممّا كسبوا وهذا المعنى يشعر بصحّة تجسّم الاعمال كما عليه اهل المذهب وهو حقّ مثبت بالاخبار الكثيرة ويشعر به الآيات ويحكم به العقل ، فانّ التّحقيق ؛ انّ العلم ليس بصورة عرضيّة هي كيف للنفس كما عليه المشاؤون ، ولا باضافة بين العالم والمعلوم كما قيل ، ولا بمحض مشاهدة ربّ النّوع او صورة المعلوم في عالم المثال ، بل هو شأن من النفس به يحصل سعتها والنفس وشؤونها من عالم المتقدّرات والاجسام النّوريّة باعتبار مركبها المثاليّ وكلّ عمل يعمل الانسان لابدّ ان يتصوّر في مقامه المجرد اجمالاً ويصدّق بالغاية النّافعة المترتبة عليه ثمّ ينزله من مقامه العالى الى مقامه الخياليّ فيتصوّر به بنحو التفصيل والجزئيّة ويصدّق في ذلك المقام بغايته ثمّ يحدث له ميل اليه ثمّ عزم ثمّ اراده فتتهيج الارادة القوّة الشّوقيّة وهي تبعث القوّة المحركة وهي تحرك الاعصاب ثمّ الاوتار ثمّ العضلات ثمّ الاعضاء ثمّ يتدرّج العمل في الوجود ثمّ يعود مندرجاً كما يحدث مندرجاً من طريق الباصرة او السّامعة الى الحس المشترك ثمّ

الى الخيال والواهمة ثم الى العاقلة فيعود الى ما منه بدأ ، فكل عمل يحصل صورته في المقامات العلمية للانسان نزولاً وصعوداً وقد عرفت ان بعض مقاماته العلمية غير خارج عن التقدير والتجسم فالعمل يتصور في مقام تجسم النفس فيصح ان يقال ان العمل تجسم ولتجسم الاعمال وجه آخر وهو ان الله تعالى يوجد بعمل العبد من الاجسام الاخرية ما يشاء من الانهار والاشجار والاثمار والحدود والقصور ، بمعنى ان الاعمال تكون مادة هذه يعني ان الاعمال تتجسم في عالمه الصغير وينشأ في الكبير امثال صورها في العالم الصغير فان العالم الكبير كالمرآة للعالم الصغير [ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ] عطف فيه دفع توهم فانه قد يتوهم ان اعمال العباد كثيرة متدرجة لا يمكن ضبطها حتى يعجز بها العباد فقال تعالى دفعاً لهذا الوهم: ان الله يحاسب على الجليل والحقير والقليل والكثير ولا يعزب عنه شيء لانه سريع الحساب ومن سرعة حسابه انه ينظر الى حساب الكل دفعة واحدة وكما ان الكل منظور اليه دفعة واحدة كل الاعمال من صغيرها وكبيرها يقع في نظره دفعة واحدة فلا يفوته حساب احد ولا يعزب عنه شيء من عمل احد ، وانموذج محاسبة الله ومكافاته ومجازاته يكون مع العباد من اول التكليف ولا يشد من اعمالهم حقير ولا جليل الا يظهر شيء من مجازاته عليهم لو كانوا متنبهين لا غافلين ولمعرفة هذا الامر مروا العباد بالمحاسبة قبل محاسبة الله فان العبد اذا حاسب نفسه بان يكون مراقباً لها ومحاسباً لاعمالها يظهر عليه ان كل فعل من الخير والشر يستعقب فعلاً آخر او عرضاً من اعراض النفس او خلقاً من اخلاقها ، فحاسبوا عباد الله قبل ان تحاسبوا حتى تعلموا ان الله لا يدع شيئاً من اعمال العباد الا يجازيه ولا يشغله عمل عامل منكم عن عامل آخر ، ولا يشد عنه حقير لحقارته [ وَادْكُرُوا اللَّهَ ] عطف على قوله واذكروا الله كذكركم آباءكم [ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ] فسرت الايام المعدودات بايام التشريق وهي ثلاثة ايام بعد النحر والذكر بالمأثور من التكريات عقيب الصلوات الخمس عشرة من ظهر يوم النحر الى صبح الثالث عشر لمن كان بمنى ولغيره الى عشر صلوات الى صبح الثاني عشر والتكريات المأثورات: الله اكبر ، الله اكبر ، لا اله الا الله والله اكبر ، الله اكبر والله الحمد ، الله اكبر ، على ما هدينا ، الله اكبر على ما رزقنا من بهيمة الانعام . وقوله تعالى [ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ ] يدل على هذا التفسير للايام المعدودات فلا يعبأ بغيره والمراد التعجيل في النفر في اليوم الثاني عشر والتأخير الى الثالث عشر سواء قدر من تعجل في النفر او في الذكر ، والمراد بتعجيل الذكر تعجيل اتمامه في منى في الثاني عشر وبتأخيره تأخير اتمامه الى الثالث عشر [ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ] رد على من اثم المتعجل من اهل الجاهلية فان بعضهم كانوا يؤثمون المتعجل [ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ] رد على جماعة اخرى كانوا يؤثمون المتأخر [ لِمَنِ اتَّقَى ] اى هذا الحكم والتخير في النفر بين الثاني عشر والثالث عشر لمن اتقى الصيد في احرامه فان اصابه لم يكن له ان ينفر في النفر الاول وهذا مدلول بعض الاخبار ، وفي بعض الاخبار لمن اتقى منهم الصيد واتقى الرقت والفسوق والجدال وما حرم الله عليه في احرامه ، وفي بعض الاخبار ليس هو على ان ذلك واسع ان شاء صنع ذا وان شاء صنع ذاك لكنه يرجع مغفوراً له لاثم عليه ولا ذنب له يعنى ليس المقصود بيان التخيير فقط بل بيان تطهيره من الذنوب كيوم ولدته امه ان اتقى ان يواقع الموبيقات فانه ان واقعها كان عليه اثمها ولم يغفر له تلك الذنوب السالفة بتوبة قد أبطلها بموبيقاته بعدها وانما تغفر بتوبة يجددها ، وفي بعض الاخبار: من مات قبل ان يمضى الى أهله فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى الكبار او لمن اتقى الكبير وهو ان يجهل الحق ويطعن على أهله ، ونسب الى الصادق (ع) انه قال: انما هي لكم والناس سواء وانتم الحاج وفي خبر انتم والله هم ان

رسول الله (ص) قال لا يثبت على ولاية على (ع) الا المتقون [وَاتَّقُوا اللَّهَ] بعد تلك الايام ان تواقعوا الموبقات حتى لاتحملوا اثقال ذنوبكم السالفة مع ثقل الذنب الذي اتيتموه ولا تحتاجوا الى توبة اخرى او الامر بالتقوى مطلق اى اتقوا سخط الله فى ترك المأمورات وارتكاب المنهيات [وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ] فيجازى كلاً على حسب عمله ترغيب و تهديد [وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ] تخلل الاجنبى يمنع من عطفه على قوله من الناس من يقول: ربنا آتنا (الى آخرها)، وانشائية الجمل السابقة تمنع من عطفه عليها، وكون الواو للاستيناف مما يمنع منه السليقة المستقيمة فبقى ان يكون عطفاً على محذوف مستفاد من السابق فكأنه قال: فمن الناس من يذكر الله من غير نفاق لمحض الدنيا، ومنهم من يذكره للدنيا والآخرة، ومنهم منافق لا يذكر الله الا للتدليس وهوبحيث يعجبك قوله [فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] حال عن مفعول يعجبك او متعلق بقوله اوحال عنه او عن الضمير فى قوله يعنى اذا تنزلت فى مقام الحياة الدنيا ونظرت من ذلك المقام الى مقاله تعجبت منه او هو اذا تكلم فى امر الحياة الدنيا او حفظها تعجبت منه لا اذا كنت فى مقام الحياة الاخرى، او لا اذا تكلم فى الحياة الاخرى [وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ] ادعاء بادعاء ان ما فى قلبه هو الحق الموافق لقوله لا على ما فى قلبه حقيقة فانه يدلّس باظهار ما لم يكن فى قلبه والمراد بالشهاد جعله متحملاً للشهادة او مؤدياً لها وهذا ديدن الكذاب فانه لما لم يجد من يصدقه ولا ما يحتج به يحلف بالله ويشهد بالله وصار قولهم: الكذاب خلاف مثلاً، وقد اشار تعالى بقوله: ولا تطع كل حلاف مهين الى انه كذاب [وَهُوَ الدُّاءُ الْخِصَامُ] الداء افعل مثل احمر وليس للتفضيل مثل افضل بمعنى الخصم الشحيح الذى لا يزىغ الى الحق، والخصام مصدر، وجمع لخصم والآية عامة لجملة المنافقين وان ورد فى نزولها انها فى معاوية ومن وافقه [وَإِذَا تَوَلَّى] ادبر عنك او تولى امراً من امورك او امور الدنيا اوصار والياً على الخلق [سَعَى] اى اسرع فى السير [فِي الْأَرْضِ] ارض العالم الصغير او العالم الكبير، وارض القرآن، والاخبار، والسير الماضية من الانبياء (ع) وخلفائهم (ع) [لِيُفْسِدَ] ليوقع الفساد [فيها] والافساد تغيير الشيء عن الكمال الذى هو عليه، او منعه عن الوصول الى كماله، واللام لام الغاية او لام العاقبة فان المنافقين يظنون انهم يصلحون، واذا قيل لهم: لا تفسدوا فى الارض قالوا: انما نحن مصلحون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون [وَيُهِلِكَ] اى يبنى اصلاً [الْحَرْثَ] ما يزرعه الناس من نبات الارض او ما أنبته الله من مطلق نبات الارض [وَالنَّسْلَ] الولد الصغير من المتولدات او من الانسان. اعلم ان عالم الطبع بسماواته وسماوياته وارضه وارضياته متجدد ذاتاً وصفة وفى كل تحقيق الافساد فى الارض تحقيق الفساد فى الارض آن له فناء من قبل نفسه وبقاء من قبل موجدّه، وحاله بالنسبة الى موجدّه حال شعاع الشمس بالنسبة الى الشمس فان الشعاع الواقع على السطح لابقاء له فى آتئين بدليل انه اذا وقع الشعاع من روزنة بعيدة على سطح ينعدم عنه بمحض سد الروزنة ولا يبقى بعد سدها آتئين والمبقى للاشياء على سبيل الاتصال بحيث يختفى تجددّها هو المشية بوجه كونها رحمة رحمانية عامة، وان الكائنات لها قوة واستعداد وبحسب تفاوت الاستعدادات تتدرج فى الخروج من القوة الى الفعل سريعاً او بطيئاً، وتجدد الفعليّات عليها ليس الا بالمشية بوجه كونها رحمة رحيمية والمتحقّق بالمشية بوجه كونها رحمة رحمانية



محمد (ص) من حيث رسالته والمتحقق بها بوجه كونها رحمة رحيمية هو (ص) من حيث ولايته ببقاء الاشياء بالرسالة واستكمالها بالولاية فكل شيء بلغ الى آخر كمالات نوعه كان قابلاً للولاية على ما ينبغي له وما لم يبلغ انتقص من قبوله الولاية بحسبه ، وكلما لم يستكمل في نوعه بشيء من كمالاته لم يكن يقبل شيئاً من الولاية كما ورد عنهم (ع) في الاراضى السبخة والمياه المروءة والمالحة والبطيحة انها لم تقبل ولايتنا اهل البيت ، هذا بحسب التكوين ولوانقطع هذه الرحمة الرحيمية التكوينية عن الاشياء لم يستكمل شيء منها في شيء من مراتب كمال نوعه كما انه لو انقطع الرحمة الرحمانية عن الاشياء لما بقي شيء آئين ، والى هذا الانقطاع اشاروا (ع) بقولهم: لو ارتفع الحجة من الارض لساخت الارض بأهلها ، واما بحسب التكليف فالتناس مكلّفون بالاقبال والتوجه على الولاية كما ان صاحب الولاية متوجه اليهم وبهذا الاقبال وذلك التوجه يستكمل الحرث والنسل في العالم الصغير ويزرع ما لم يكن يزرع بدون قبول الولاية والبيعة والمعاهدة ويتولد ما لم يكن يولد بدونها ، وكلما ازداد التوجه من الخلق ازداد التوجه من صاحب الامر وازداد التوجهين يزداد الحرث والنسل واستكمالهما في العالم الصغير وازديادهما وازدياد استكمالهما في الصغير يزداد وجودهما واستكمالهما في العالم الكبير فكل من جاهد في استرضاء صاحبه ازداد بحسب جهاده توجه صاحب الوقت ورضاه عنه ، وبحسب ازدياد توجهه ورضاه يزداد البركة في الحرث والنسل في العالم الصغير والكبير ؛ واليه اشار بقوله تعالى : ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا الفتحنا عليهم بركات من السماء في العالم الصغير والارض في العالم الكبير ؛ او من كليهما في كليهما ، وبقوله تعالى : ولوانهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم يعني في الصغير وفي الكبير ؛ ونعم ما قال المولى قدس سره :

تا توانی در رضای قطب کوش	تا قوی گردد کند در صید جوش
چون برنجد بینوا کردند خلق	کز کف عقل است چندین رزق خلق
او چو عقل وخلق چون اجزای تن	بسته عقل است تدبیر بدن
ضعف قطب از تن بود از روح نی	ضعف در کشتی بود در نوح نی
یاری ده در مرمت کشتیش	گر غلام خاص و بنده گشتیش
یاریت در تو فزاید نی در او	گفت حق : ان تنصرو الله ينصرو

ومن هذا يعلم ان التوجه التكليفي وازدياده مورث لقوة الولاية التكوينية ، وازدياد الحرث والنسل وازدياد استكمالهما في الصغير والكبير ، والاعراض عن الولاية التكليفية مورث لافسادهما واهلاكهما في الصغير والكبير ، وكلما ازداد الاعراض ازداد الافساد والهلاك واذا انجر الاعراض الى منع الغير ازداد اشدّ ازداد واذا انجر الى التكذيب والاستهزاء كان غاية الافساد والهلاك ؛ وقوله تعالى : ثم كان عاقبة الذين اساءوا السوءى ان كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن اشارة الى هذا ؛ وعلى هذا يجوز ان يقال : واذا تولّى عن الولاية سعى في الارض ولكن غاية سعيه الافساد فيها واهلاك الحرث والنسل ولا يشعر به [وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ] ومثله يستعمل في معنى يبغض الفساد وان كان بحسب مفهومه اعم منه [وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ] اتق سخط الله في الافساد والهلاك استنكف من نصيح الناصح لانه لا يظن من نفسه سوى الاصلاح يعنى [أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ] اى المناعة والاستنكاف [بِالْإِثْمِ] اى بسبب الاثم الذى اكتسبه قبل او اخذته العزة بقيد الاثم الذى ينهى عنه اى حملته العزة على

ازدياد الافساد والاهلاك للجاجة [فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ] المهاد ككتاب الفراش والموضع الذى يهتدى للسكون عليه [وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي] يبيع [نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ] يعنى لانفسه اولنفسه ولكن من غير استشعار بالابتغاء فانه ان كان ابتغاء مرضات الله لنفسه بالاستشعار كان مناقضاً لقوله يشري نفسه ، ونزول هذه الآية فى على (ع) ويتوته على فراش النبى (ص) ليلة فراره (ص) كما روى بطريق العامة والخاصة وتجري الآية الاولى فى كل منافق لايتوسل الى ربه والثانية فى كل من قام عن نفسه وطرح انانيته وفنى فى ربه وبينهما مراتب ودرجات ادرجها تعالى فى صنفين الاول من توسل بالله لتعمير دنياه بمراتبه والثانى من توسل بالله لدنياه وآخرته و اشار اليهما بقوله : فمن الناس من يقول الى آخر الآية [وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ] فبرأفته يمهل المنافق ويحفظ الفانى ويجزى طالب الدنيا والآخرة والرفقة والرحمة متقاربان اذا اجتماعا فان الرحمة امر نفسانى والرفقة ما يشاهد من آثارها على الاعضاء [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما بين اصناف الناس نادى المؤمنون اى الداعين لله للدنيا او للدنيا والآخرة او لذاته تهيجاً لهم بلذة النداء ثم امرهم بالدخول فى مرتبة الصنف الاخير فقال [ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ] بالكسر والفتح الصلح وقرئ بهما والمراد بالايمان هو الاسلام الحاصل بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة ، والمراد بالسلم الولاية والبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة سميت بالسلم لان الداخل فى الايمان الحقيقى بقبول الدعوة الباطنة وقبول الولاية يحصل له تدريجاً الصلح الكلى مع كل الموجودات ولا ينازع شيئاً منها فى شيء من الامور [كُافَّةً] جميعاً حال عن فاعل ادخلوا او عن السلم بمعنى الدخول فى جميع مراتب السلم ، ويجوز ان يكون اسم فاعل من كف بمعنى منع ويكون الناء للمبالغة ويكون حالاً من السلم اى ادخلوا فى السلم حالكونه مانعاً لكم عن الخروج او عن الشين والنقص [وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] عن الصادق (ع) التسلم ولاية على (ع) والائمة (ع) والاصياء من بعده، وخطوات الشيطان ولاية اعدائهم . وعن تفسير الامام (ع) يعنى فى السلم والمسالمة الى دين الاسلام كافة جماعة ادخلوا فيه فى جميع الاسلام فاقبلوه واعملوا فيه ولا تكونوا كمن يقبل بعضه ويعمل به ويأبى بعضه ويهجره ، قال (ع) ومنه الدخول فى قبول ولاية على (ع) كاللدخول فى قبول نبوة محمد (ص) فانه لا يكون مسلماً من قال : ان محمد (ص) رسول الله فاعترف به ولم يعترف بان علياً (ع) وصيه وخليفته وخير امته ، وقد مضى بيان لخطوات الشيطان واتباعها عند قوله تعالى : كلوا مما فى الارض حلالاً طيباً ولا تتبعوا خطوات الشيطان [إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ] قد مضى بيانه هنا لك [فَإِنْ زَلَلْتُمْ] عن الدخول فى السلم [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ] الحجج الواضحات على مادعيتكم اليه [فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] لا يمنعه عن الانتقام مانع [حَكِيمٌ] فى علمه يدرك دقائق ماصدر منكم ، وحكيم فى عمله لا يدع شيئاً منها بلا مكافاة ، ولا سبب للعفو عنكم حتى يعفو عن بعض أعمالكم ، او المراد فان زللتم من بعد دخولكم فى السلم ومن بعد ما جاءكم البيّنات اى الواردات والحالات الآلهية المشهودة لكم فاعلموا ان الله عزيز لا يمنعه من العفو او لا يمنعه من الانتقام مانع حكيم يجعل التسلم بحكمته سبباً للعفو ، او يكافى القليل والكثير [هَلْ يَنْظُرُونَ] ثم صرف الكلام الى المنافقين بعد نداء الفرق الثلاث من المسلمين فقال تعالى : هل ينظروا هؤلاء المنافقون المتزيتون فى ظاهر حالهم [إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ] اى امر الله

او بأسه او يأتيهم الله بحسب مظاهره فان اتيان المظاهر اتيان الله بوجه كما قال ولكن الله قتلهم ، ولكن الله رمى ، ويعذبهم الله بأيديكم وقد قال على (ع) : يا حارهمدان من يمت يرنى ؛ والمراد من وقت اتيان الله وقت نزع الروح [فِي ظُلُلٍ] جمع الظلة وهي ما اظلتك [مِنَ الْغَمَامِ] على التشبيه فان الاهوال عند الموت ترى كالغمام وسمى الحساب غماماً لا يرايه الغم فيناسبه الاهوال [وَالْمَلَائِكَةُ] قرئ بالرفع والجرح عطفاً على الله او الظلل او الغمام . وعن الرضا (ع) الا ان يأتيهم الله بالملائكة في ظلل من الغمام قال : وهكذا نزلت [وَقُضِيَ الْأَمْرُ] امرا هلاكهم وهو عطف على ان يأتيهم واني بالماضي تأكيداً في تحقق وقوعه ، ويجوز ان يكون حالاً بتقدير قد ، ويجوز ان يراد بالآية المحاسبة يوم القيامة او الرجعة ، وقد اشير في الاخبار الى الكل .

**تحقيق معنى الرجوع** [وَالِىَ اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ] يعنى بعد انقضاء الحياة وارتفاع الحجب يظهر ان الامور كانت بيد الله ولم يكن لاحد يد عليها وانما كانت ايدى الغير اكماماً ليده تعالى ، ولضعف الابصار فى الدنيا كانوا لا يشاهدون الا الاكمام ، وبعد ارتفاع الحجب عن الابصار وقوتها تشاهد ان الكل كانت اكماماً والفاعل كان يده تعالى وان لا امر بيد غيره تعالى ، واستعمال الرجوع الذى هو الانتهاء الى الابتداء تدريجاً للاشارة الى هذا المعنى يعنى كلما ارتفع حجاب عن ابصارهم شاهدوا فاعلاً آخر للامور حتى ارتفع الحجب تماماً فيشاهدوا ان لا فاعل سواه وان لا امر من غيره [سَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ] تهديد آخر للامة على طريق التعريض فان الكناية والتعريض ابلى من التصريح .

خوشر آن باشد كه سر دلبران گفته آيد در حديث ديگران

[كَمْ آتَيْنَاهُمْ] على ايدى انبيائهم او مطلقاً [مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ] حجة واضحة على صحة نبوة انبيائهم (ع) كما آتينا امتك آيات بينات دالات على صدق نبوتك وخلافة خليفتك او كم آتيناهم من آية تدوينية فى كتبهم دالة على صحة نبوة انبيائهم وصحة نبوتك وخلافة وصيتك كما آتينا امتك آيات دالة على ذلك فكأنه قال : سل بنى اسرائيل كم آتيناهم من آية دالة على ولاية على (ع) فانها النتيجة حتى تذكر امتك بالآيات التكوينية والتدوينية واخبارك الدالة على ولايته ، ثم هددهم بان من بدل ولاية على (ع) بالكفران فله العقوبة فلا تبدلوا ولايته كما بدل بنو اسرائيل [وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ] الآيات الهاديات بتبديل حيثية هدايتها بحيثية اضلالها ، ولما كان اصل النعمة وحقيقتها وفرعها ومنبعها ولاية على (ع) جاز ان يقال : ومن يبدل مدلول الآيات الذى هو ولاية على (ع) وهى النعمة بحقيقتها بالكفران [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ] فلا يامن من عذاب الله [فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] فهو من اقامة السبب مقام الجزاء [زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالولاية بعد وضوح الحجة استيناف جواب لسؤال مقدر كأنه قيل : لم كفروا وبدلوا مع مجيء الآيات وعقوبة المبدل ؟ فقال : لانه زين للذين كفروا [الْحَيَاةُ الدُّنْيَا] وبتريتها صرف انظارهم عن الآخرة وعمّا يؤدى اليها فاحتجوا عن الآيات مع كمال وضوحها مثل من توغل فى امر فانه لا يستشعر بمن رآه وما رآه مع كمال ظهور المرئى فيستغرب من زين له الحياة الدنيا الانصراف عنها والتوجه الى غيرها ويعدون من اشتغل بمدلول الآيات وآمن بالولاية مجنوناً [وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة الخاصة وقبول الولاية عطف على جملة زين

والايتان بالمضارع مع ان توافق المتعاطفين اولى من تخالفهما للاشعار بأن التزيين وقع وبقي اثره فى انظارهم واما السخرية فهى امر متجدد على سبيل الاستمرار [وَالَّذِينَ اتَّقَوْا] اى المؤمنون بالولاية فان التقوى الحقيقية ليست الا لمن قبل الولاية ودخل فى الطريق الى الله كما حقق فى اول السورة ووضع الظاهر موضع المضمهر لذكرهم بوصف آخر والتعريض بالمنافقين والاشعار بعلّة الحكم وهى جملة حالية او معطوفة على يسخرون. والتخالف للتأكيد والثبات فى الثانية، والذين اتقوا عطف على الذين آمنوا عطف المفرد، وقوله تعالى [فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ] حال منه يعنى ان كانوا فى الدنيا تحت حكمهم فى بعض الاوقات فهم فى الآخرة فوق المنافقين حكماً وشرفاً ومترلاً [وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ] اى يرزقهم فان الايتان به فى هذا المقام اظهار للامتنان على المؤمنين بان الفوقية بالنسبة الى المنافقين ادنى شأن لهم فان الله يرزقهم من موائد الآخرة ما لا يقدر على حسابه المحاسبون، وعلى هذا فوضع الظاهر موضع المضمهر للاشعار بتشريفهم بكونهم مرضيين لله، وقيل: فيه اشياء آخر [كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً] جواب لسؤال ناش من السابق كأنه قيل: هل كان الناس متفقين؟ ومن اين وقع هذا الاختلاف؟ فقال تعالى: كان الناس أمة واحدة تابعة لمشيئاتهم محكومة لأهويتهم غافلة عن ربهم ومبدئهم ومعادهم كما يشاهد من حال الاطفال فى اتباع الشهوات من غير زاجر عنها، وكما يشاهد من حال اهل العالم الصغير قبل ايجاد آدم (ع) واسكانه جنة النفس فانهم يكونون أمة واحدة محكومة بحكم الشياطين [فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ] فى العالم الكبير والصغير [مُبَشِّرِينَ] للمقادين بجهة ولايتهم [وَمُنذِرِينَ] للكافرين بجهة رسالتهم فاختلفوا بالانكار والاقرار، واختلف المنكرون بحسب مراتب الانكار، والمقررون بحسب مراتب الاقرار [وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ] يعنى الاحكام الالهية اللازمة للرسالة، او الكتاب التدوينى المشتمل على الاحكام فانه لا يصدق الرسالة الا اذا كان مع الرسول احكام ارسل بها [بِالْحَقِّ] بسبب الحق المخلوق به الذى هو علوية على (ع) وولايته المطلقة، او مع الحق والباء للآلة وعلى اى تقدير فالجبار والمجرور ظرف لغو متعلق بأنزل وجعله حالاً محتاجاً الى تقدير عامل مستغنى عنه بعيد جداً [لِيَحْكُمَ] الله على لسان النبيين اوليحكم الكتاب على طريق المجاز العقلى وقرئ ليحكم مبنياً للمفعول [بَيْنَ النَّاسِ] فيما اختلفوا فيه [يعنى بعد بعث النبيين اختلفوا فأنزل الكتاب لرفع الاختلاف وهو دليل تقدير، فاختلفوا بعد قوله تعالى منذرين فان عدم انفكاك الاحكام عن الرسالة مع كونها لرفع الاختلاف وكون الناس قبل الرسالة أمة واحدة دليل حدوث الاختلاف بالرسالة والمراد بما اختلفوا فيه هو الحق الذى انزل الكتاب به وهو النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون [وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ] فى الحق او الكتاب الذى انزل بالحق [إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ] واما غيرهم فحالهم فى الغفلة وكونهم أمة واحدة حال الناس قبل البعثة [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ] الحجج الواضحات لا قبل انام الحجة فليس اختلاف المنكر مع المقر الا عن عناد ولجاج لاعن شبهة واحتجاج ولذا قال تعالى [بَغْيًا] ظلماً واستطالة واقعة [بَيْنَهُمْ] يعنى ان المنكرين لم ينكروا الحق بشبهة سبقت الى قلوبهم ولالعنادهم للحق بل الانكار انما هو للاستطالة والتعدييات التى بينهم فاقرار المقر صارسبباً لانكار المنكر [فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا] بعد الهداية او كان فيهم قوة الاذعان والموافقة لالذين كان فيهم قوة الاستطالة

والطغيان والمخالفة [ لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ ] من بيانية والظرف مستقر حال من ما اومن ضمير فيه  
والعامل فيه عامل ذى الحال [ بِإِذْنِهِ ] بترخيصه واباحته التكوينية ظرف لغو متعلق باختلفوا اوبأمنوا اوبهدى  
وتفسيره بالاباحة والترخيص اولى من تفسيره بالعلم كما فسره بعض [ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ  
مُسْتَقِيمٍ ] تأكيد لما سبق ودفع لتوهم الشريك له تعالى فى الهداية فان تقديم المسند اليه يفيد الحصر والتأكيد،  
وتنبية على ان مناط هدايته تعالى ليس من قبل العبد بل هو مشيئة تعالى حتى يخرج العباد من مشيتهم ولا ينظروا  
الى أعمالهم وتصريح بكون المؤمنين مرضيين كما كانوا مهديين وكون ما اختلفوا فيه هو الصراط المستقيم  
[ أَمْ حَسِبْتُمْ ] ام منقطعة متضمنة للاستفهام الانكارى اومجردة عن الاستفهام والاضراب عن انزجارهم بسبب  
الاختلاف وعن انكارهم جواز الاختلاف بعد بعث الرسل كآته قيل: لا ينبغي الانزجار من الاختلاف والانزعاج  
من اذى المختلفين وانكار جواز الاختلاف بسبب بعث الرسل فكآته قال: هل ضجرتم من الاختلاف وانكرتموه  
بعد بعث الرسل؟! بل ظننتم [ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ] يعنى لا ينبغي لكم مثل هذا الظن فان الراحة بدون العناء  
لا تكون الا نادراً فوطنوا أنفسكم على الاختلاف الشديد والاذى الكثير من المخالفين حتى تفازوا بالجنة  
[ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ ] جملة حالية [ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْبِاسَاءِ ] مستأنفة جواب لسؤال  
مقدّر اوحال بتقدير قد [ وَالضَّرَّاءُ ] البأساء الضرر الذى يكون من قبل الخلق على سبيل العداوة نفسياً كان ام  
مالياً، والضراء ما يكون من قبل الله، اومن قبل الخلق لاعلى سبيل اعلان العداوة، ويستعمل كل فى كل وفى الاعم  
[ وَزُلْزِلُوا ] اضطربوا اضطراباً شديداً فى معاشهم ودنياهم من اذى المخالفين اوفى دينهم ايضاً من مشاهدة غلبة  
المخالفين ومغلوبيتهم [ حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ ] قرئ بالنصب بتصوير الحال الماضية حاضرة بتصوير الزلزال  
حاضراً والقول بالنسبة اليه مستقبلاً، وبالرفع بتصوير القول حاضراً اوماضياً [ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ ]  
استبطاء لنصره تعالى وهذا بالنسبة الى المؤمنين جائز الوقوع فان الاضطراب فى الدين او الدنيا قد يقع منهم  
لضعفهم وعدم تمكينهم واما بالنسبة الى الرسول فيكون على سبيل المشاكلة ، او هذا الكلام منه ومنهم على سبيل  
المسئلة لا الاستبطاء والانزجار [ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ] كلام من الله جواب لسؤال مقدّر تقديره هل يكون  
النصر بطيئاً؟ فقال : الا ان نصر الله قريب ، او التقدير فما قال الله لهم؟ فأجيب: قال الله: الا ان نصر الله قريب،  
فحذف قال او كلام منهم كآته قيل: أفما قالوا غير ذلك؟ فقيل: قالوا بعد ما تأملوا فيما شاهدوا من فضل الله عليهم:  
الا ان نصر الله قريب، او الكلام من قبيل قالوا كونوا هوداً او نصارى بان يكون القول الاول من الامة وهذا من  
الرسول [ يَسْأَلُونَكَ ] مستأنف منقطع عما قبله [ مَاذَا ] أى شيء او ما الذى [ يُنْفِقُونَ ] وعلى الاول فماذا  
فى موضع نصب مفعول لينفقون [ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ ] ما يصدق عليه اسم الخير من المال كائناً ما كان  
قليلاً او كثيراً او غير جيد، ولا يصدق اسم الخير على المال الا اذا كان كسبه بقلب صاف ونية صادقة والتصرف  
فيه كذلك وما مفعول أنفقتم ولا حاجة الى جعله مبتدأ حتى يحتاج الى تقدير العائد [ فَلْيَلْوَ الَّذِينَ ] كأن سؤالهم  
عن المنفق فأجاب تعالى بالمصرف تنبيهاً على ان الاهتمام فى الانفاق بان يقع فى موقعه ويصدر عن قلب صاف  
ونية صادقة كما اشير اليه بعنوان الخير لابعين المنفق فانه قد يقع التمرة فى موقعه فيفضل القنطار [ وَالْأَقْرَبِينَ ]

وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ [ يَتَنَ الْمَصْرَفَ بِالتَّرْتِيبِ الْاُولَى فَاْلَاُولَى ] وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ [ تَرْغِيبٌ فِي الْاِتِّفَاقِ بِأَنَّ مَطْلُقَ فِعْلِ الْخَيْرِ مَعْلُومٌ لَهُ تَعَالَى وَلَا يَدْعُهُ مِنْ غَيْرِ مَجَازَاةٍ ؛ وَمَا مَفْعُولُ تَفَعَّلُوا ] كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ [ مُسْتَأْنَفٌ مُنْقَطِعٌ عَمَّا قَبْلَهُ مِثْلُ سَابِقِهِ وَلَا حَاجَةَ إِلَى تَكْلُفِ الْاِرْتِبَاطِ بَيْنَهُمَا ] فَانْ كَلَامٌ مِنْ هَذِهِ بَيَانٌ لِحُكْمٍ مِنْ اَحْكَامِ الرِّسَالَةِ غَيْرِ الْحُكْمِ الْآخِرِ [ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ ] اَعْلَمُ أَنَّ مَلَائِمَاتِ النَّفْسِ كُلَّهَا مَطْلُوبَةٌ مَحْبُوبَةٌ لِلْإِنْسَانِ فِي مَرْتَبَةِ الْبَشَرِيَّةِ وَمَوْلِمَاتِ النَّفْسِ كَائِنَةٌ مَا كَانَتْ مَكْرُوهَةٌ لَهُ فِي مَرْتَبَةِ الْبَشَرِيَّةِ ، وَكَثِيرٌ مَا يَكُونُ الْإِنْسَانُ جَاهِلًا بِأَنَّ مَلَائِمَاتِ النَّفْسِ وَمَكْرُوهَاتِهَا مَلَائِمَةٌ لِقُوَّتِهِ الْعَاقِلَةُ أَوْ غَيْرُ مَلَائِمَةٍ ، وَالْقِتَالُ مِنْ حَيْثُ اِحْتِمَالُ النَّفْسِ تَلْفِهَا وَتَلَفِ اَعْضَائِهَا وَتَعْبِهَا فِي الطَّرِيقِ وَحِينَ الْبَأْسِ وَالْخَوْفِ مِنَ الْعَدُوِّ وَسَمَاعِ الْمَكْرُوهِ مِنَ الْمُقَاتِلِينَ وَغَيْرِ ذَلِكَ مَكْرُوهٌ لَهَا ، لَكِنَّهُ مِنْ حَيْثُ تَقْوِيَةُ الْقَلْبِ وَالاِتِّصَافُ بِالشَّجَاعَةِ وَالتَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ وَالتَّوَسُّلُ بِهِ وَتَحْصِيلُ قُوَّةِ السَّخَاءِ وَقَطْعُ النَّظَرِ عَنِ الْآمَالِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَحَامِدِ الْحَاصِلَةِ بِسَبَبِهِ خَيْرٌ لِلْإِنْسَانِ ، وَهَكَذَا الْحَالُ فِي سَائِرِ مَلَائِمَاتِ النَّفْسِ وَمَوْلِمَاتِهَا ؛ وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : [ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ ] أَنَّ فِي الْقِتَالِ وَفِي سَائِرِ مَا كَرِهْتُمُوهُ الَّذِي أَمَرَ كَرَّمَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا لَكُمْ وَلِذَلِكَ يَأْمُرُكُمْ بِهَا [ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ] وَلِذَلِكَ تَكْرَهُونَ [ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ ] قَدْ مَضَى الْأَشْهُرُ الْحَرَمُ وَالتَّوَصُّيفُ بِالْحَرَامِ لِحُرْمَةِ الْقِتَالِ فِيهِ وَلِذَا أَبْدَلَ عَنْهُ بَدَلَ الْاِشْتِمَالِ قَوْلُهُ تَعَالَى [ قِتَالٍ فِيهِ قُلٌ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ] ارَادَةَ الْجَنْسِ وَالتَّوَصُّيفُ بِالظَّرْفِ مَسْوُوعٌ لِلْاِبْتِدَاءِ بِقِتَالِ [ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ] مُبْتَدَأٌ خَبَرُهُ أَكْبَرُ وَالْجُمْلَةُ عَطْفٌ عَلَى مَقُولِ الْقَوْلِ أَوْ هُوَ عَطْفٌ عَلَى كَبِيرٍ أَوْ عَلَى قِتَالِ عَطْفِ الْمَفْرَدِ [ وَكَفَرِيهِ ] عَطْفٌ عَلَى صَدِّ [ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ] عَطْفٌ عَلَى سَبِيلِ اللَّهِ وَلَيْسَ عَطْفًا عَلَى الْمَجْرُورِ بِالْبَاءِ لَعَدَمِ اِعَادَةِ الْجَارِ أَوْ عَطْفٌ عَلَيْهِ عَلَى قَوْلٍ مِنْ اِجَازِهِ [ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ ] عَطْفٌ عَلَى صَدِّ أَنْ جَعَلَ مُبْتَدَأً وَالْاِفْتِدَاءُ خَبَرُهُ [ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ] وَهُوَ رَفْعٌ لِتَحْرِجِ الْمُسْلِمِينَ بِالْقِتَالِ فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ [ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ ] فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ وَغَيْرِهَا هُوَ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى عَطْفٌ عَلَى يَسْأَلُونَكَ أَوْ مَقُولِ قَوْلِهِ تَعَالَى عَطْفٌ عَلَى جُمْلَةٍ قِتَالٍ فِيهِ كَبِيرٌ [ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ ] إِنْ اسْتَطَاعُوا [ فَقَاتَلُوهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ ] فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ وَغَيْرِهَا فَانَّهُ لَا يَجُوزُ التَّوَانِي فِي الْمُقَاتَلَةِ إِذَا كَانَتْ مَدَافِعَةٌ عَنِ النَّفْسِ وَالْمَالِ وَالْعِيَالِ فَكَيْفَ إِذَا كَانَتْ مَدَافِعَةٌ عَنِ الدِّينِ فَلَا يَمْنَعُ مِنْهَا شَهْرٌ حَرَامٌ وَلَا مَكَانٌ مُحَرَّمٌ [ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ] مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى وَعَطْفٌ عَلَى لَا يَزَالُونَ أَوْ عَلَى يَسْأَلُونَكَ أَوْ مَقُولِ قَوْلِ الرَّسُولِ (ص) أَوْ جُمْلَةٍ حَالِيَّةٍ [ فَيَمُتْ ] عَطْفٌ عَلَى يَرْتَدِدْ [ وَهُوَ كَافِرٌ ] تَقْيِيدُ الْمَوْتِ بِالْكَفْرِ فِي تَرْتِيبِ الْعُقُوبَةِ لِلْأَشْعَارِ بِأَنَّ مَنْ مَاتَ وَكَانَ كَافِرًا قَبْلَ الْاِحْتِضَارِ لَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ بِالْعُقُوبَةِ لَجَوَازِ أَنْ يَقْبَلَ الْوَلَايَةُ حِينَ الْاِحْتِضَارِ وَظُهُورُ عَلَى (ع) عَلَيْهِ فَانْ ظَهَرَ عَلَيْهِ عَلَى (ع) حِينَ الْاِحْتِضَارِ وَأَنْكَرَهُ ؛ كَانَ مَوْتُهُ عَلَى الْكُفْرِ وَالْاِفْلَا ، وَمَنْ لَا يَعْلَمُ حَالَ الْمُحْتَضِرِ مِنَ الْقَبُولِ وَالرَّدِّ لَا يَجُوزُ لَهُ الْحُكْمُ عَلَيْهِ بِاسْلَامٍ وَلَا كُفْرٍ ، وَلَا يَنْبَغِي التَّفَوُّهُ بِاللَّعْنِ عَلَيْهِ [ فَأُولَئِكَ ] تَكَرَّرَ الْمُبْتَدَأُ بِاسْمِ الْإِشَارَةِ الْبَعِيدَةِ لِاحْتِضَارِهِمْ ثَانِيًا بِأَوْصَافِهِمْ

الذميمة ولتحقيرهم حتى يكون ابلغ في الزجر والردع [حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ] قد مضى قبيل هذا ان الاعمال القالبية التي هي عبارة عن الحركات والهيئات والاذكار المتجددة التي لا يجتمع جزء منها مع جزء ولا يبقى جزء منها آئين لا يحكم عليها بالثبات ولا بالتجسم ، واما حقائقها الداعية الى تلك الاعمال والمكتسبة منها فهي شؤون النفس الجوهرية وهي ثابتة متصفة بالتقدير والتجسم والحبط ، وحبط العمل عبارة عن بطلانه وزواله عن صفحة النفس ، ولما كان النفس ذات جهتين جهة دنيوية وهي جهة اضافتها الى الكثرات وجهة اخروية وهي جهة اضافتها الى عالم التوحيد والارواح واذا صدر عنها عمل جسماني او انساني تتكيف النفس بجهتيها ؛ وثمرة كيفية جهتها الدنيوية الخلاص من عذاب الاوصاف الرذيلة ، وثمرة كيفية الاخرية الفراغ من الخلق والتلذذ بمناجاة الله ، فمن ارتد حبطت اعمالهم [فِي الدُّنْيَا] من يمت وهو كافر حبطت اعمالهم في [الْآخِرَةِ] هذا على ان يكون الظرف ظرفاً للحبط ، ويجوز ان يكون حالاً من اعمالهم والمعنى من يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر حبطت اعمالهم حال كونها ثابتة في جهاتهم الدنيوية وثابتة في جهاتهم الاخرية ، ومن يرتدد منكم عن دينه ويمت على الايمان ثبتت اعماله فيهما [وَأُولَئِكَ] كرر اسم الاشارة البعيدة لما ذكر [أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] قيل في نزول الآية ان المسلمين قتلوا في اول غزاة غزوها مع المشركين قبل البدر ومن المشركين في اول رجب فسأل المشركون محمداً (ص) عن الشهر الحرام ، وقيل سأل المسلمون عن ذلك [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] كلام مستأنف لتشريف المؤمنين ورفع الجناح عن المسلمين المقاتلين فانه كما قيل: نزل في السرية التي قاتلوا وقتلوا في اول رجب ، وكثر القول فيه وعاب المشركون والمسلمون ذلك كانه بعد ما نزل الآية الاولى سأل سائل: هل يكون اجر لهؤلاء المقاتلين في رجب؟ فقال مؤكداً لكون المخاطبين في الشك من ذلك: ان الذين آمنوا اى اسلموا فان المراد بالايمان في أمثال المقام هو احد معاني الاسلام وقد مر في اول السورة معاني الاسلام والايمان مفصلة [وَالَّذِينَ هَاجَرُوا] كرر الموصول اهتماماً بشأن الهجرة كأنها اصل برأسه مثل الايمان ولا سيما الهجرة عن مقام النفس الذي هو دار الشرك حقيقة الى مقام القلب الذي هو دار الايمان حقيقة [وَجَاهِدُوا] لم يأت بالموصول للاشارة الى التلازم بين الهجرة والجهاد كأنهما شيء واحد فان الانسان بعد الاسلام مالم يهجر الوطن لم يظهر مغاييرته للمشركين ومالم يظهر مغاييرته لم يكن قتال ومخالفة [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] قد مضى نظيره وأنه ظرف لغو ظرفية مجازية اوحقيقية، او ظرف مستقر كذلك [أُولَئِكَ] كرر المبتدأ باسم الاشارة البعيدة للحضار والتفخيم [يَرْجُونَ] قد مضى ان عادة الملوك تأدية الوعد بأدوات الترجى وان وعد الملوك لا يتخلف ولو كان بلفظ الترجى ووعدهم كثيراً ما يتخلف ولو كان بنحو الجزم [رَحِمَتِ اللَّهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ] يغفر مساوياً بهم [رَحِيمٌ] يغشيهم برحمته بعد الغفران [يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ] استئناف لا بداء حكم آخر من احكام الرسالة [قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ] وقرئ كثير بالناء المثناة [وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ] لما اتي بالاثم مفرداً وبالمنافع جمعاً توهم ان نفعهما غالب على اثمهما فرفع ذلك التوهم بقوله تعالى: [وَأِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا] .

تحقيق مراتب  
كمال الانسان

اعلم ان الانسان قبل هبوط آدم (ع) في العالم الصغير وبعث الرسول الباطني كافر محض لا يعرف مبدء ولا معاداً وبعد بعث الرسول الباطني يظهر له اقرار فطري بأن له مبدء مسخراً له لكنه اما لا يستشعر بهذا الاقرار اصلاً ويحتاج الى منبه خارجي ينبيهه على فطرته ، او يستشعر استشعاراً ضعيفاً مغلوباً في غفلاته وهذا في قليل من الناس وقد يستشعر استشعاراً قوياً يحمله على الطلب ولا يدعه حتى يوصله الى مطلوبه ، مثل الكبريتية تكاد تشتعل ولولم تمسها نار وهذا في غابة الندرة ؛ والقسمان الاولان اما يبقون في كفرهم الصراح ولا يتنبهون من المنبهات الخارجية والرسائل الالهية وليس لهم هم الا قضاء شهواتهم ومقتضيات نفوسهم ، وهؤلاء عامة الناس سواء دعاهم رسول خارجي او نوابهم الى الله اولاً وسواء قبلوا الدعوة الظاهرة وبايعوا البيعة العامة اولاً ؛ غاية الامر ان من قبل الدعوة الظاهرة ودخل في الاسلام ان مات في حال حيوة الرسول اونائبه الذي بايعه كان ناجياً نجاة ما وكل هؤلاء مرجون لامر الله ، لكن البايعين ليسوا مرجين لامر الله بحسب اول درجات النجاة بل بحسب كمال درجات النجاة او يتنبهون فيطلبون من يدلهم على مبدئهم فاما لا يصلون او يصلون ، والواصل الى الدليل اما يعمل بمقتضى دلالة الدليل ولا يعمل ، والعامل اما يبقى في الكفر بحسب الحال او يتجاوز الى الشرك الحالي او الى الشرك الشهودي او يتجاوز الى التوحيد الشهودي والتحقيقي وفي هذا الحال ان لم يبق له اشارة الى التوحيد ولا توحيد كان عبداً لله وهو آخر مقامات العبودية وتامة الفقر وحينئذ يحصل له بداية مقامات الربوبية ان ابقاه الله تعالى بعنايته وان بقي على هذه الحالة ولم يبقه الله بعد فثاته لم يكن له عين ولا اثر فلم يكن له اسم ولا رسم ولا حكم ؛ وهذا احد مصاديق الحديث القدسي : ان اوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري ، واحد مصاديق الولي والامام (ع) كما نبينه .

تحقيق الولي والنبي  
والرسول والامام

وان ابقاه الله بعنايته بعد فثاته وتفضل عليه بالصحو بعد المحو صار ولياً لله وهذه الولاية روح النبوة والرسالة ومقدمة عليهما وهي الامامة التي تكون قبل النبوة والرسالة ، فان تفضل عليه وارجعه الى مملكته واحيي له اهل مملكته بالحيوة الثانية الاخروية وهذه هي الرجعة التي لا بد منها لكل احد اختياراً في حال الحيوة واضطراً بعد الممات وهي الرجعة في العالم الصغير صار نبياً او خليفة للنبي ، وللنبوة وخلافتها مراتب ودرجات لا يحصيها الا الله ، وتطلق الامامة عليهما او على خلافة النبوة وهي النبوة التي هي روح الرسالة ومقدمة عليها فان وجده الله اهلاً لاصلاح مملكته بان لم يكن مفراطاً ولا مفراطاً في الحقوق وارجعه الى الخلق لاصلاحهم صار رسولاً او خليفة وتطلق الامامة عليهما او على خلافة الرسالة ومراتب الرسالة وخلافتها ايضاً لا تحصى وهذه الاربعة امتهات مراتب الكمال ولكل من هذه حكم واسم غير ما لاخرى . فان الاولى تسمى بالعبودية لخروج السالك في تلك المرتبة من انانيته ومالكيتته وحرثته من اسر نفسه ، وبالولاية لظهور ولاية الله وسلطانه هنالك الولاية لله مولا هم الحق ومحبة الخالصة ونصرة الله له وقربه منه ، وبالامامة لوقوعه امام السالكين ، وبالفقر لظهور افتقاره الذاتي حينئذ وغير ذلك من الاوصاف والثانية تسمى بالامامة لوقوع العبد فيها امام الكل ايضاً ، ولكونها امام النبوة والرسالة وبمقام التحديث والتكليم لتحديث الملائكة للعبد فيها من غير رؤيتهم نوماً ويقظة ، وبالولاية لما ذكر في المقام الاول وغير ذلك من الاسماء كالصحو بعد المحو والبقاء بعد الفناء والبقاء بالله ، والثالثة تسمى بالنبوة لكون العبد فيها خبيراً من الله ومخبراً عنه والعبد في تلك المرتبة يسمع صوت الملك في النوم واليقظة ويرى في المنام شخصه ولا يرى في اليقظة ويسمى في تلك المرتبة اخبار الملائكة وتلقى العلوم من دون اخبار الملائكة بالروح والالهام لابل التحديث والتكليم للفرق بينها وبين سابقتها ، بانه ليس في السابقة الا التحديث من دون مشاهدة الملك المحدث من الله ، والرابعة تسمى بالرسالة



لرسالة العبد فيها من الله الى الخلق وفيها يرى العبد ويسمع من الملائكة يقظة ونوماً ويسمى ما به رسالته الى الخلق شريعة وسنة ومن ههنا يعلم وجه ماورد في اخبار كثيرة من الفرق بين الرسول والنبي (ص) والمحدث او الامام: بأن الرسول يسمع من الملك ويرى شخصه في المنام ويعاينه في اليقظة ، والنبي يسمع ويرى في المنام ولا يعاين والمحدث او الامام يسمع ولا يرى ولا يعاين ، فان المحدث كما علمت هو الذي يبقى بعد فاته من غير رجوع الى مملكته ومن غير احياء لاهل مملكته بالحياة الملكية الاخرية حتى يصير اهل مملكته اسنخاً للملائكة فلم يكن له مدرك ملكي حتى يدرك شيئاً منهم لكن السامعة لقوة تجرداها وموافقتها لذات الانسان كانتا لا تنفك عنه فاذا استشعر بذاته بعد صحوه استشعر بالسامعة ايضاً وحييت بحيوته الاخرية ، واذا استشعر بالسامعة سمع بقدر استشعاره من الملك والنبي هو الذي رجع بعد حيوته الى مملكته واحيى الله تعالى له اهل مملكته بالحياة الثانية الاخرية المناسبة لاهل الآخرة من الملائكة من وجهتهم الاخرية لامن وجهتهم الدنيوية فيرى في المنام يعنى بالوجهة الاخرية للباصرة ويسمع في النوم واليقظة لقوة تجرد السامعة ومناسبتها لاهل الآخرة ولا يعاين ولا يلامس ، والرسول هو الذي رجع بعد رجوعه الى مملكته الى خارج مملكته لاصلاح اهل العالم الكبير ولا بد ان يكون اهل مملكته مناسبين لاهل الآخرة من الوجهة الاخرية والوجهة الدنيوية حتى يتم له الدعوة بالوجهة الدنيوية فيسمع ويرى ويشم ويذوق ويلامس في النوم واليقظة ، ولا يذهب عليك ان المراد بالرسالة اعم من الرسالة وخلافتها ، والمراد بالنبوة اعم من النبوة وخلافتها حتى يشكل عليك ماورد من الاثمة (ع) ان الملائكة يطأون بسطنا ، ويلعبون اطفالنا ، ويصافحونا ، وتلقظ زغب الملائكة ، وانهم يزورون في ليلة القدر ولي الامر ، بل نقول : ان السالك الناقص قد يطرو عليه تلك الحالات من الافاقة والرجوع الى مملكته والى مملكة الخارج بل التكميل لا يتم الا بطر تلك الاحوال ، فالنبي والرسول لابد لهما من حفظ مراتب كل من اهل الملك الصغير او الكبير ومراعاة حقوقهم وابقاء كل بحيث يرجع الى الله والنهي عن تضييع الحقوق وتعطيلها وافناء اهلها ومنعهم عن السير الى الله والامر بما يوجب حفظ الحقوق وما يعين على السير المزبور . والانسان خلق ذامراتب عديدة وفي كل مرتبة منها له جنود وكل منها في بقائه محتاج الى اشياء ففي مرتبة النباتية والحيوانية يحتاج قواه النباتية والحيوانية وبقاء بدنه وبقاء نفسه النباتية والحيوانية والانسانية الى المأكل والمشروب والملبوس والسكن والمركوب والمنكوح ، وفي التواني في كل منها تضييع لحق ذي حق او افناء لذي حق ، وفي الافراط فيها تعطيل لحقها ولحق المراتب الاخرى فبالرسول لابد ان ينهى عن الطرفين ويأمر بالوسط فيها مثل قوله تعالى: كلوا فانه امر بالاكل ونهى عن تركه ، ولا تسرفوا فانه نهى عن الافراط ، وهكذا الحال في الجميع ولما كان الانسان بالفطرة جاذباً لما يحتاج اليه دافعاً لمن منعه عنه فلو لم يكن قانون يرجع الكل اليه في الجذب والدفع وقع التدافع بينهم بحيث يكون تضييع الحقوق وافناء ذوى الحقوق اكثر من ترك الجذب والدفع فلا بد ان يؤسس الرسول (ص) قانوناً يكون ميزاناً للجذب والدفع ، وان يؤسس لتأديب من خرج من ذلك القانون قانوناً وان يمنع عن جذب ما في يد الغير بلاعوض وبما فيه خديعة الناس فانها من رذائل النفس المانعة عن سيرها الى الله ، وبما فيه ذلة النفس مثل التملق والسؤال والسرقة وغير ذلك مما فيه رذيلة من الرذائل ، وبما فيه تعطيل الارض عن التعبير وبما فيه افناء المال رأساً ، والقمار فيه خديعة الناس وتعطيل الارض وافناء المال من احد الطرفين رأساً بلاعوض ، وفي مرتبة الانسانية خلق ذاقوة عاقلة مدبرة لامر اهل مملكته مسخرة للواهمة المسخرة للخيال المسخر للمدارك والقوى الشوقية المسخرة للقوى المحركة المسخرة للاعصاب والاورتار والعضلات والاعضاء فهو محتاج الى بقاء العاقلة بهذه الكيفية حتى يحفظ الحقوق فالرسول (ع) لابد ان يأمر

بما يحفظ هذه الكيفية بحيث يؤدي بالإنسان الى السلوك الى الله وينهى عما يزيل تلك الكيفية ، والمسكرات تماماً لما كانت مزيلة لتسخير العاقلة كان شأن الرسول (ع) النهي عنها كما ورد : انه لم يكن شريعة من لدن آدم (ع) الا كانت ناهيةً عن الخمر ، وفي زوال تدبير العاقلة وتسخيرها مفسد عديدة ولذا سميت الخمر بأمّ الخباثات ولكن فيها منافع عديدة من تسمين البدن وتحليل الغذاء وجلاء الاعضاء وتفتيح السدد وتشجيد الذهن وصفاء القلب وتهيج الحب والشوق وتشجيع النفس ومنع الشح عنها وغير ذلك .

### بيان حرمة شرب دخان الافيون

و اما شرب دخان الافيون الذي شاع في زماننا فان فيه ازالة التدبير العاقلة وتسخيرها تدريجاً بحيث لا يعود ان ، بخلاف ازالة الخمر فان عاقلة السكران بالخمر بعد الافاقة في غاية التدبير وسائر القوى فيه في غاية القوة والتسريع في امثال امر العاقلة ، وبشرب دخان الافيون ينو العاقلة عن التدبير ذاتاً وينبو الواهمة التي خلقت مدركة للمعاني الجزئية لان تدرك الالام واللذات الاخرية لتحرك الشوقية للتحرّيك الى الآخرة عن ادراك المعاني ، والمتخيلة التي خلقت متصرفة في المعاني والصور بضم بعضها الى بعض لاستتمام الجذب والدفع في معاشه ومعاده والخيال الذي خلق حافظاً للصّور لحسن تدبير المعاش وتحصيل المعاد وحسن المعاملة مع العباد ، والشوقية التي هي مركب سيره الى الآخرة ومعينه امره في الدنيا والمحركة التي هي مركب الشوقية والاعصاب التي هي مركب المحركة وفي نبوكل تعطيل لحقوق كثيرة ؛ على ان فيه اضراراً بالبدن واتلافاً للمال ، واضرار البدن محسوس لكل احد بحيث يعرفون بسببها ما لا يحتاجون الى معرفته وسببه ان دخان الافيون بكيفيته ضد للحياة وانه مطفيء للحرارة الغريزية مجفف للرطوبة الغريزية مسدد لمسام الاعضاء التي تنشف الرطوبات الغريبة والرطوبة الغريزية معينة ومبقية للحرارة الغريزية التي هي معينة للحياة ومبقية لها والرطوبة الغريبة مفية للحرارة الغريزية وان الله تعالى بحكمته جعل جرم الرية جسماً متخللاً ذامساً لينشف الرطوبات الحاصلة في فضاء الصدر من الابخرة المتصاعدة من المعدة والكبد والقلب حتى لا تجتمع تلك الرطوبات فتتغفن فتصير سبباً للبرسام والخراج وذات الجنب وذات الصدر وذات الكبد وذات الرية ، ودخان الافيون يجعل الرية متكاثفة ومسامها ضيقة فلا تنشف الرطوبات كما ينبغي فيحدث الامراض المذكورة ، ولقد شاهدنا كثيراً من المبطلين به قد ابتلوا بهذه الامراض وهلكوا ، ففي دخان الترياق مفسد الخمر موجودة وفيه مضار أخر عوض المنافع التي ذكرت في الخمر فهو أشد حرمة بوجه عديدة من الخمر فلعنة الله عليه وعلى شاربه . والاثم قد يطلق على ارتكاب المنهي وهو الاثم الشرعي وقد يطلق على ما فيه منقصة النفس وهو المراد ههنا لان الآية من مقدمات النهي لانها نزلت بعد النهي عن الخمر والميسر وقد بينا وجه منقصة النفس الانسانية بارتكابهما ، وشأن نزول الآية والاخبار الواردة فيها مذكورة في المفصلات من أرادها فليرجع اليها .

[وَيَسْأَلُونَكَ] اتي باداة الوصل لمناسبته مع سابقه بخلاف يسألونك عن الخمر والميسر [ماذا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ] والعتوك تعرض المسيء بالسوء ، او الصّفح وتطهير القلب من الحقد عليه ، وأطيب المال وخياره ، وفضله وزيادته عن الحاجة ، والمعروف والوسط بين الاقتار والاسراف ، والميسور لا المجهود ، وما يفضل عن قوت السنة ، والكل مناسب يجوز ارادته ههنا [كَذَلِكَ] التبيين للمنقح بحيث لا يفسد مال المنفق ولا نفسه [يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] متعلق بقوله تتفكرون اي في امر الدنيا شأنها فان في مثل هذه الآيات والاحكام الشرعية حفظاً للدنيا من وجه وطرحاً لها من وجه وتوجّهاً

الى الدنيا بوجهٍ والى الآخرة بوجهٍ ولكن يستفاد من كل ماورد فى امر الدنيا وتحصيلها وحفظها ان المراد منه ليس الاستكمال الآخرة باستبقاء الدنيا فشرع لكم الاحكام القالبية بحيث اعتبر فيها الدنيا مقدمة للآخرة واخذها مقدمة ل طرحها والآخرة اصلاً ومقصودة لعلكم تفكّرون فى امرهما فلا تتعلّقون بالدنيا ولا تغفلون عن الآخرة، اولعلكم تفكّرون فى دنيا الاحكام وآخرتها يعنى فى جهتها الدنيوية وجهتها الاخروية حتى تعلموا ان جهتها الدنيوية ليست منظوراً اليها الا مقدّمة لجهتها الاخروية ، والظرف متعلّق بقوله يبين ولعلكم تفكّرون جملة معترضة اى يبين الله لكم الآيات والاحكام فى امر الدنيا وفى امر الآخرة .

[وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى] اى عن امر اليتامى والقيام بأمرهم وأموالهم ومخالطتهم فانه ليس المقصود السؤال عن ذوات اليتامى فانه كما قيل وروى بعد نزول قوله : ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ، وقوله تعالى : ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن اشتد ذلك على من كان عنده يتيم فسالوا رسول الله (ص) عن ذلك فقال الله تعالى له (ص) [قُلْ] يا محمد [إِصْلَاحٌ لَهُمْ] بحفظ نفوسهم وتربيتهم وتكميلهم وحفظ أموالهم وتنميتها وتوفيرها [خَيْرٌ] من الاهمال والاعراض حتى يهلك نفوسهم ويتلف أموالهم [وَأَنْ تُخَالِطُوهُمْ] فى المسكن والمعاشرة اوفى المأكول والمشروب اوفى الاموال [فَإِخْوَانُكُمْ] فى الدين اى فهم اخوانكم ومن حق الاخ على الاخ المخالطة وعدم الفرق بينه وبين نفسه بل ترجيحه على نفسه فى حفظ النفس والمال والأكل والشرب ، فاحذروا من الخيانة وترجيح أنفسكم عليهم وافسادهم فى أنفسهم وأموالهم فان خنتهم أو أصلحتهم فلكم الجزاء على حسبه [وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ] فلا يعزب شيء عن علمه حتى لم تجزوا بحسبه وقد ورد السؤال كثيراً عن امر الايتام ومخالطتهم والدخول على من عنده ايتام واكل الغداء معهم وخدمة خادم الايتام لهم وغير ذلك وكانوا يجيبون بما حاصله انه ان كان فيه صلاح الايتام فلا بأس والا فلا ، بل الانسان على نفسه بصيرة فيعلم قصده ونيتته من المخالطة والدخول والأكل وغير ذلك [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ] فى امر الايتام بعدم الترخيص فى المخالطة والامر بحفظ أموالهم وأنفسهم مع المداقة فى امرهما [إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] لا يمنعه مانع مما يشاء ومما يحكم [حَكِيمٌ] لا يفعل الا ما اقتضته الحكمة واستعداد النفوس واستحقاقها والجملة استيناف يائى تعليل لتلازم الجزاء للشرط ولرفع المقدم كأنه قال : لو شاء الله لاعتكتم لأنه عزيز لا يمنع من مراده ولكنه لم يشأ لأنه حكيم لا يفعل ما فيه مشقة النفس من غير استحقاق [وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ] عطف باعتبار المعنى فان قوله تعالى : قل اصلاح لهم خير وقوله تعالى : وان تخالطوهم فاخوانكم معناه : أصلحو لهم وخالطوهم نحو مخالطة الاخوة ووجه المناسبة أنهم كانوا يتكفلون البيمة ويخالطونها فى بيوتهم للزكاح ان كانت ذات مال ، وان لم تكن ذات مال أعرضوا عنها ، وربما كانت تجتمع عند الرجل عدة نساء من اليتامى لم يكن يقوم بحقوقهن فقال تعالى بطريق العموم : ولا تنكحوا المشركات من اليتامى وغيرهن [حَتَّى يُؤْمَنَّ] ولا منافاة بين هذه الآية وبين آية احلال الكتابيات حتى يكون احداهما ناسخة للآخرى [وَلَا مَؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ] بجمالها او مالها او حسيها او نسبها [وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْتُ مُمْرِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ أُولَئِكَ]

المشركون والمشركات [يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ] اى الى التَّشْرِكِ المؤدَّى الى النَّارِ فحقَّهم عدم المخالطة والمصاهرة [وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ] حقَّ العبارة ان يقول : والمؤمنون والمؤمنات يدعون الى الجنة لكنَّه عدل عنه اشعاراً بانَّ دعاء المؤمنين دعاء الله .

اعلم انَّ نفس الانسان قبل ان تستكمل وتتمكَّن في شيءٍ من السَّعادة والشَّقاوة قابلة لتحقيق تكييف النَّفوس من مجاورها محضة تتأثر من كلِّ ما تجاوره كالمرآة الصَّافية التي ينطبع فيها كلِّ ما يواجها والمسلم والمسلمة والمؤمن والمؤمنة بواسطة الاتِّصال بالنَّبِيِّ (ص) والولِيِّ (ع) بالبيعة العامَّة او الخاصَّة ينطبع في نفس كلِّ منهم فعلية ما من النَّبِيِّ (ص) او الولِيِّ (ع) وكلِّ من يجاوره يتأثر ممَّا انطبع فيه والمُشْرِك والمُشْرِكَة سواء كان التَّشْرِك بالله او بالرَّسالة او بالولاية ينطبع من الشَّيْطَانِ فعلية ما في نفس كلِّ منهما وكلِّ من يجاوره يتأثر ممَّا انطبع فيه وينطبع فيه شيءٌ ما منه ، ومنه يعلم وجه خيرية العبد المسلم والامة المسلمة من المُشْرِك والمُشْرِكَة فانهما مظهران للنَّبِيِّ (ص) وهما مظهران للشَّيْطَانِ ، ويعلم ايضاً وجه العدول الى قوله تعالى : **اللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ** فانَّ فعلية النَّبِيِّ (ص) بما هو نبيُّ فعلية من الله ويظهر وجه نسبة الدَّعوة الى المُشْرِكين بطريق العموم وتأدية الفعل بالمضارع الدَّالَّ على الاستمرار مع انَّ اكثر المُشْرِكين لا يدعون احداً ومن يدعو لا يدعو مستمراً ، وهكذا الحال في جانب المسلمين لانَّ هذا التَّأثُّر والانطباع لا يكون باللسان والاستماع بل قد يكون اللسان والسمع معدَّين له [بِإِذْنِهِ] اى باباحته وترخيصه وهو متعلِّق بدعو وبه ويدعون على سبيل التنازع والمقصود انَّ دعاء المُشْرِكين والمسلمين ليس بدون اذن الله تعالى وترخيصه لانَّ جعله تعالى النَّفوس بحيث تنطبع فيها فعلية مجاورها وفعلية الشيء بحيث تؤثر فيما تجاوره انما هو يجعله تعالى وجعله اذنه التكوينيَّ [وَيُبَسِّئُ آيَاتِهِ] عطف على يدعو يعنى انَّ هذه الدَّعوة التكوينية من آيات حكمته وقدرته تعالى وتأثر المجاور وظهور تلك الدَّعوة فيه بيان للآيات ، او المراد انه يبيِّن احكامه الشرعية بلسان أنبيائه (ص) وأوصيائهم (ع) [لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] بدقائق الحكم المودعة في الآيات بسبب ظهور آية التَّشْرِك من المُشْرِك والمُشْرِكَة وآية الاسلام من المسلم والمسلمة فيهم او بسماع الآيات والاحكام من الانبياء عليهم السَّلام .

[وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ] من حيث المجامعة بقريئة الجواب ؛ كانوا يجتنبون النَّسَاء في الشرائع السابقة حال الحيض أشدَّ اجتناباً من هذه الشريعة على ما نقل ، والانسانية تكره مضاجعتهم في تلك الحالة فكانوا يسألون بعد بعثته (ص) عن ذلك [قُلْ هُوَ أَذَىٌّ] للانسانية من حيث استقذاره ولنفس الانسان من حيث تأثرها وغلبة الحيوانية عليها حتَّى تستلذَّ المضاجعة ولا تكرهها حيثئذ ، ولبدن الرِّجال من حيث تأثر الالة من اثر الدَّم وكيفيته حتَّى يورث بعض الامراض ولبدن النَّسَاء بوجهٍ [فَاعْتَزِلُوا النَّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ] كناية عن ترك المجامعة كما انَّ المجامعة والمضاجعة والمقاربة كلُّها كنايةات عن النَّكاح [وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ] من الدَّم بالانقطاع وقرئ يطهَّرن بالتَّشديد من التَّطَهَّر فيكون المراد التَّطَهَّر بالاغتسال او الوضوء او غسل الفرج [فَإِذَا تَطَهَّرْنَ] ان قرئ الاول بالتَّخفيف كان حكم حالة الدَّم وحكم ما بعد الاغتسال او الوضوء او غسل الفرج منصوباً وحكمهنَّ بعد انقطاع الدَّم وقبل ذلك مجملاً ، وان قرئ الاول بالتَّشديد كان حكم ما بعد ذلك

اباحة المقاربة وحكم ما قبله الاعتزال وجوباً واستحباباً وكيف كان فالآية مجملة محتاجة الى البيان [فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَ كُفُّمُ اللَّهِ] أى من مكانٍ وثقبةٍ أمركم الله بالآتيان منه ولأنأتوهنَّ من مكانٍ لم يأمركم الله بالآتيان منه ، فعلى هذا كانت الآية دالة بمنطوقها على اباحة الآتيان من الفروج وبمفهومها على عدم اباحة الآتيان من غير الفروج ، او المعنى فأتوهنَّ من حيثية أمره تعالى لامن حيثية محض الشبق او نهيه ، او من حيث أمره يعنى غاية أمره مثل الاستيلاد واستفراغ البدن وفراغ البال من الخطرات الناشئة من امتلاء الاوعية والاستيناس وسكون النفس والمقصود من هذا القيد ان يكون النظر فى المضاجعة الى نفس أمره او غاية أمره من دون غفلة عنه تعالى فان المضاجعة مع الغفلة لا تكون الا بشركة الشيطان واستقلاله ؛ وعلى هذا فالآية تدل بمفهومها على النهى عن آتيان المحرّمات بالذات او بالعرض وعن الآتيان من الادبار وعن الآتيان مع الغفلة عن الامر وغاياته ، وقوله تعالى [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ] يدل على هذا فان التّوّاب من كان كثير المراجعة الى الله فى الكثرات فكأنه قال : كونوا كثيرى النظر الى الامر وكثيرى الرجوع فى جميع أحوالكم الى الله تعالى والى أمره حتى فى أخس أحوالكم الذى هو آتيان النساء لان الله يحب كثيرى الرجوع الى الله والى أمره [وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ] من الاقدار الجسمانية بالماء فان الطهارة الكاملة من الاقدار لا تحصل الا بالماء ومن الادناس النفسانية والفضلات الشيطانية بماء الامر الالهى ، نسب الى الصادق (ع) انه قال : كان الناس يستنجون بالكرسف والاحجار ثم احدث الوضوء وهو خلق كريم فأمر به رسول الله (ص) وصنعه فأنزله الله فى كتابه ان الله يحب التّوّابين ويحب المتطهرين ، وعنه (ع) ان الآية نزلت فى رجل من الانصار اكل الدباء فلان بطنه فظطه بالماء ولم يكن ديدنهم قبل ذلك التطهير بالماء [نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ] الحرث له معانٍ لكن المناسب ههنا معنى الزرع ، وحمل المعنى على الذات بأحد الوجوه التى ذكرت فى حمل المعنى على الذات ، والمقصود المبالغة فى كونهن محلّ الزراعة بحيث كأنهن لا شأن لهن الا الزرع [فَأَتُوا حَرْثَكُمْ] من حيث كونهن حرثاً لكم وبعد ما ذكر عند قوله تعالى : فاتوهنَّ من حيث أمركم الله من مفهوم المخالفة واعتبار حيثية وصف العنوان ههنا لا يبقى شكك لاحد فى عدم اباحة الادبار او كون حكمه من المجملات لان اباحته مستنبطة من الآية [أَنى شِئْتُمْ] كيف شئتم ، اوفى اى ساعة شئتم ، اوفى اى مكان شئتم ، واما معنى من اى مكان شئتم واردة الثقتين منه فيجوز استعمال انى شئتم فيه لكن ينافيه تعليق الآتيان على عنوان الحرث ولوسلم عدم المنافاة بسبب عدم اعتبار حيثية العنوان فى الحكم كانت الآية بالنسبة الى الادبار مجملة متشابهة بالاستدلال على الاحلال بهذه الآية ليس فى محلّه ، نسب الى الرضا (ع) انه قال : ان اليهود كانت تقول : اذا اتى الرجل المرأة من خلفها خرج ولده احوّل فأنزله الله تعالى نسأؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم انى شئتم من خلف وقدّام خلافاً لقول اليهود ولم يعن فى ادبارهنّ ، فقوله من خلف وقدّام اشارة الى جعله (ع) انى شئتم بمعنى من انى شئتم لكن نفى ارادة الادبار ، وقيل أنكرت اليهود الوطى اذا كانت المرأة قائمة واقعدة فرد الله عليهم [وَقَدّْمُوا] امر الله على امر الشيطان او على امر النفس او على العمل فى آتيان النساء اوفى كل عمل [لِأَنفُسِكُمْ] اى لانتفاع أنفسكم التى هى مقابلة عقولكم وطباعكم والمقصود انكم اذا قدّمتم فى آتيان النساء الامر الالهى واتيتموهنّ من جهة الامر كان انتفاعه للنفس المقتضية لمخالفة الامر والغفلة عنه ولا انتفاع ذواتكم فانه اذا كان الفاعل والمفعول واحداً فى غير باب علم يتخلل النفس

بين الفعل ومفعوله او المعنى قدّموا أنفسهم بزيادة لام التقوية يعنى قدّموا ذاتكم على الشيطان او على النفوس المقتضية لمخالفة الرحمن فى الاعمال ولا سيّما الاعمال الموافقة للنفوس كاتيان النساء حتى لا تغلب عليكم فتلهيكم عن أمره او يكون قدّموا بمعنى تقدّموا اى تقدّموا على الشيطان او على النفس لانتفاع انفسكم او ذاتكم [وَاتَّقُوا اللَّهَ] فى تقديم أمر الشيطان او امر النفس او تقدّم واحد منها عليكم [وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ] فى الآخرة او فى الحال الحاضر ولذا أتى باسم الفاعل المتبادر منه الزمان الحاضر يعنى اذا علمتم انكم فى حال العمل ملاقوا الله او فى حال الجزاء ملاقوه اجتنبتهم القبيح و تقديم الشيطان وهوى النفس [وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ] صرف الخطاب منهم اليه (ص) لانه اهل التبشير والخطاب عام وهذا الكلام أمر ونهى ووعد وعيد [وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً] معرضاً [لِإِيمَانِكُمْ] جمع اليمين بمعنى الحلف يعنى لا تكثروا الحلف بالله صادقاً او كاذباً او لغوا تأكيداً للكلام ولا تجعلوا الله حاجزاً عن اعمال الخير لاجل ايمانكم على تركها وكلاهما مرويتان [أَنْ تَبَرُّوا] لان لا تبرّوا او كراهة ان تبرّوا او ارادة ان تبرّوا اولان تبرّوا او على ان تبرّوا او فى ان تبرّوا اى فى حق البر، او هو بدل عن الايمان على ان يكون المراد بها الامور المحلوف عليها [وَتَتَّقُوا وَتُصَلِّحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] يسمع ما تنفّثون به من الايمان بالله يعلم سرائركم فيؤاخذكم ان كان ايمانكم كاذباً ونبأتكم غير صادقة [لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ] اى بالاتيان بكلام غير معتد به فى الايمان او بالخطأ فى الايمان وعلى اى تقدير فالظرف لغو متعلق باللغو لكونه مصدراً مقتضياً لهذا الظرف ولا حاجة الى جعله ظرفاً مستقراً حالاً من اللغو والمراد به الايمان التأكيدية التى ليست مرادفة للندو والعهد ولا مثبتة لحق او مبطله لحق، وقيل: المراد باللغو فى الايمان الخطأ فيها بان يحلف صادقاً ثم تبين انه اخطأ وكان كاذباً فلا اثم عليه ولا كفارة، وقيل: المراد اليمين التى يحلف بها الغضبان فلم يكن فيها كفارة ان حنث، وقيل كل يمين ليس له الوفاء بها ولا يكون فى حق ولا كفارة فيها فهى لغو [وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ] بالذى كسبته او يكسب قلوبكم .

اعلم ان العمل فعلاً كان او قولاً اذا لم يكن عن نية قلبية واعتقاد جازم بالغاية المترتبة عليه كان لغواً ولا يثبت منه أثر معتد به فى القلب ولا يصدق عليه انه كسب القلب منه شيئاً واذا كان من نية قلبية واعتقاد جازم بالغاية منه حصل صورة ذلك العمل فى مقام اجمال النفس اولاً ثم فى مقام تفصيلها ثم حرك الشوقية ميلاً وعزماً و ارادة ثم حرّكت الارادة القوة المحركة ثم حرّكت المحركة الاعصاب ثم الاوتار والعضلات والاعضاء ثم يحدث الفعل ثم ينتقل ذلك العمل من طريق الباصرة او السامعة الى الحس المشترك ثم الى الخيال والواهمة ثم الى مقام اجمال النفس، فبانتقاش الفعل مرتين فى النفس وآلانه يحصل اثر ثابت فيها فيصدق عليها انها كسبت من العمل شيئاً، فمعنى قوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم يؤاخذ على يمين تورث اثرها فى قلوبكم بسبب العزم عليها من قلوبكم وانتقاشها فيها وفى آلتها مرتين [وَاللَّهُ غَفُورٌ] يغفر لغو الايمان ولا يؤاخذكم به [حَلِيمٌ] لا يعجل بمؤاخذة ما يؤاخذكم عليه ثم ذكر تعالى قسماً واحداً من اقسام الايمان التى يؤاخذ بها فقال [لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ] يبعدون بالحلف [مِنْ نِسَائِهِمْ] بان يحلفوا ان لا يجمعوهن [تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ] من النساء وأهلهن ومن حكّام الشرع فلا يطالبوهم بشيء من المضاجعة والطلاق [فَإِنْ فَاؤًا] فى تلك

المدة بحث ايمانهم وكفارتها فلا شيء عليهم [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر ما فرط منهم بعد الكفارة [رَحِيمٌ] يرحمهم بترخيص المراجعة بعد الحلف [وَأِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لطلاقهم [عَلِيمٌ] ببنائهم واراداتهم من انها افساد او اصلاح .

اعلم انه تعالى كرّر ههنا ذكر الجلالة بأوصاف مختلفة في اربعة مواضع ؛ والوجه العام كما مر اقتضاء محبة المخاطب والتذاذه تكرر ذكر المحبوب واقتضاء محبة المتكلم للمخاطب تطويل الكلام بالبسط والتكرار واختلاف الاوصاف انما هو باقتضاء خصوصية المقام ، فانّ النهى عن جعله تعالى عرضة للايمان يقتضى التهديد بانّه تعالى يسمع كلّما ينطق به الانسان ومن جعلتها كثرة الايمان وابتدال اسم الله يجعله مقدّمة لهوى النفس ويعلم ما فى الجنان من الحقّ والباطل والكذب والصدق ومقام الامتنان بترك المؤاخذه باللغو فى الايمان ، والمؤاخذه على ما كسبت القلوب تقتضى ذكر المغفرة بالنسبة الى ترك المؤاخذه والحلم بالنسبة الى المؤاخذه وترك العجلة والفيء بعد النظر الى مساوى المرأة والغضب عليها والحلف على اضرارها الى الاحسان اليها ، وغضّ البصر عن ذنوبها يقتضى ذكر مغفرة الله ورحمته تعالى وعزم الطلاق ببقاء الغضب عليها والنظر الى ذنوبها ، والتفوّع بصيغة الطلاق يقتضى ذكر السماع والعلم بنية المطلق وغضبه والعلم بمساويه لعلّه يتنبّه ويغفر طلباً لغفران الله ونسب الى الصادقين (ع) انهما قالا : اذا الى الرجل ان لا يقرب امرأته فليس لها قول ولاحقّ فى الاربعة أشهر ولا اثم عليه فى كفّه عنها فى الاربعة أشهر فان مضت الاربعة أشهر قبل ان يمسه فسكنت ورضيت فهو فى حلّ وسعة وان رفعت امرها قيل له اما ان تفيء فتمسّها ، واما ان تطلق وعزم الطلاق ان يخلّى عنها فاذا حاضت وطهرت طلقها وهو أحقّ برجعتهما ما لم تمض ثلاثة قروء فهذا الايلاء أنزل الله تبارك وتعالى فى كتابه وسنته [وَالْمُطَلَّقاتُ] لما انجرّ الكلام الى ذكر الطلاق ذكر تعالى بعض أحكامه ولفظ المطلقات يشمل جميع اقسام الطلاق وجميع المطلقات المدخول بهنّ يائسات وغير يائسات حاملات وغير حاملات ذوات اقراء وغير ذوات الاقراء وهنّ فى سنّ ذوات الاقراء ، والغير المدخول بهنّ لكنّ المراد ذوات الاقراء المدخول بهنّ الغير الحوامل فالآية مثل سائر الآيات من المجملات المحتاجة الى البيان [يَتَرَبَّصْنَ] اخبار فى معنى الامر واشعار بانّ هذا ديدنهنّ لاجاجة لهنّ الى الامر به ولا يمكنهنّ غيره والمقصود التأكيد فى التربص [بِأَنْفُسِهِنَّ] الباء للتعدية اى يحملنّ أنفسهنّ على انتظار رجوع الأزواج او للسببية مثل ضرب الامير بنفسه يعنى<sup>(١)</sup> لا بواسطة غلامه فانه ليس للدلالة على وساطة النفس بل على نفى وساطة الغير وكلاهما يدلّان على المبالغة وانّ النساء كان أنفسهنّ لا تطيعهنّ فى التربص او لفظ الباء مثله فى قولهم ربص بفلان وتربص به خيراً او شراً يعنى انتظر الخير او الشرّ له فهو للالصاق كأنّ التربص من المتربص ملصق بالمتربص به والمعنى انّ المطلقات يتربصن رجوع ازواجهنّ [ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ] القرء من الاضداد للطهر والحيض والمشهور من الاخبار والفتوى انّ المراد به ههنا الطهر [وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ] يعنى انهنّ مصدّقات فى كونهنّ طاهرات وفى انقضاء العدة وفى الحمل وعدمه ولا يحلّ لهنّ ان يكتمن ما فى ارحامهنّ من الدّم والحمل لتعجيل العدة او لتعجيل الطلاق او لعدم ردّ الولد على والده [إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] شرط تهيج

١- يعنى انهن يحتجن ان يتكلفن ويحملن أنفسهن على التربص بعدم طاعة الانفس او يحتجن لهن ان يعاون

بانفسهن لتربص انفسهن وان يتكلفن فى ذلك لعدم طاعة انفسهن للتربص .

[وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ] [بارجاعهنَّ الى النكاح من غير عقد كما بين لنا [فِي ذَلِكَ] الزَّمانَ واما بعد ذلك الزَّمانَ يعنى زمان العدة فالبعولة وغيرهم سواء بحسب الحكم الشرعى وان كانوا بحسب بعض الدَّواعى اولى بنكاحهنَّ بعقد جديد مثل ان يكون بينهما اولاد صغار لم يكن احد بتكفل تربيتهم وغير ذلك [ان ارادوا إِصْلَاحاً] اشارة الى ان من لم يرد اصلاحاً لم يكن اولى فى نفس الامر ولم يكن له رجوع فى نفس الامر وان كان الحكم كلياً فى ظاهر الشرع وكان له الرجوع ولا يخفى ان هذه الآية مثل سابقتها مطلقة مجملة ولكن المراد المعتدة بالعدة الرجعية لا البينة [وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ] يعنى فى مدة العدة كما هو الظاهر يعنى كما ان للزوج حق الرجوع فى العدة من غير رضى منها فلها عليه النفقة والمسكن فى تلك المدة ، او المراد ان للنساء حين بقاء الزوجية وعدم الطلاق مثل الحق الذى عليهن من الرجال فيكون بياناً لحقوق الطرفين فى زمن الزوجية يعنى ان حق الزوج على المرأة ان تطيعه ولا تمنعه من تمتعانه ولا تخرج من بيتها ولا تدخل فى بيتها احداً ولا تنصرف فى ماله ولا تصدق من بيته ولا تصوم تطوعاً ولا تزور حياً اوميتاً الا باذنه ، وتحفظه فى نفسها و ماله كذلك لها عليه ان ينفق عليها ويكسوها ويسكنها ويوفى حق قسامتها كل ذلك بحسب حالها واستطاعته [بِالْمَعْرُوفِ] بما لم يكن فيه ضرر واضرار يمنعه الشرع [وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ] بما فضلهم الله بزيادة العقل وبما كفلهم الله القيام بامرهن ، عن الباقر (ع) انها جاءت امرأة الى رسول الله (ص) فقالت: يا رسول الله ما حق الزوج على المرأة؟ فقال لها ان تطيعه ولا تنصبيه ولا تصدق من بيته بشيء الا باذنه ولا تصوم تطوعاً الا باذنه ولا تمنعه نفسها وان كانت على ظهر قتب ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان خرجت بغير اذنه لعنتها ملائكة السماء وملائكة الارض وملائكة الغضب وملائكة الرحمة حتى ترجع الى بيتها ، فقالت : يا رسول الله من أعظم الناس حقاً على الرجل؟ قال : والداه ، قالت : فمن أعظم الناس حقاً على المرأة؟ قال : زوجها قالت : فما لى من الحق عليه مثل ماله على؟ قال : ولا من كل مائة واحد ، فقالت : والذى بعثك بالحق نبياً لا يملكك رقبتى رجل ابداً [وَاللَّهُ عَزِيزٌ] يعنى لا ينبغي للرجال ان يؤاخذوا النساء بجهلاتهن وقصورهن فى الافعال بعد ان فضلهم الله على النساء فان الله عزيز لا يمنعه مانع من ارادته ولا يؤاخذكم بقصوركم وتفصيركم [حَكِيمٌ] لا يجعل فى جبلة الرجال الفضيلة على النساء ولا يأمر بقيامهم بامرهن ولا فى جبلتهن المحكومة الا لحكم ومصالح فلا تخرج المحكومات عن طريق محكوميتهن ولا يتعد الحاكمون فى حكومتهم [الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ] هذه العبارة من المتشابهات المحتاجة الى البيان فانها بظاهرها تدل على انها لانحل للزوج بعد الطلقتين اولا يجوز طلاقها بعد الطلقتين بل يجب امساكها اولا يقع الطلاق دفعةً اًل مرتين ولو قال : زوجتى طالق ثلاثاً او كرر الصيغة ثلاثاً وليس شيء منها مقصوداً والمقصود ان الطلاق الجارى على سنة الطلاق وهى ان يكون للزوج رجعة فى العدة مرتين [فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ] بعد هما بان لا يطلق ويمسك المرأة بشيء من المعروف لاجهة الاضرار [أو] تطلق [وَتَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ] اى متلبس بشيء من الاحسان وهذا الذى فسر الآية فى الاخبار به [وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَبْتُمُوهُنَّ] من المهر وغيره [شَيْئاً] حق العبارة ان يقول: لا يحل لهم اى لبعولتهن المذكورين سابقاً لكن لما كان الغالب ان اخذ المهر او ازيد او اقل من النساء لا يكون الا بمعونة المصلحين



او الحكّام اتى بـخطاب الجمع لثلاثيهم من ضمير الغائب ان المراد البعولة فقط وان الحرمة خاصة بهم وليجبر كراهة ترك المهر بلذة المخاطبة ونسبة الايتاء الى الجميع مع ان المؤتى الزوج فقط من باب التغليب ولان الايتاء ايضاً فى الاغلب يكون بمعونة الغير واصلاحه [إِلَّا أَنْ يَخَافَا] اى الزوجان وللإشارة الى ان المخاطبين الأزواج والحكّام والمصلحون لا النساء والبعولة ، نسب الخوف الى الزوجين ههنا بطريق الغيبة ولان الاصل فى ظن عدم اقامة الحدود الزوجان واما الحكمّام والمصلحون فانهم يظنون ذلك بعد ماظنّاه [أَلَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ] بالتشوز من الطرفين وعدم امتثال الزوج الامر بالقيام بحقوقها وقسامتها والزوجة الامر بتحصيلها وتمكينه وحفظه فى غيبته فى نفسها وماله [فَإِنْ خِفْتُمْ] خاطب الجماعة دون الزوجين لان المصلحين والحكّام يظنون ذلك ايضاً ولان خطاب الحرمة كان معهم فخطاب نفى الحرج ينبغى ان يكون معهم [أَلَا يُقِيمَا] نسب عدم الاقامة ههنا الى الزوجين بطريق الغيبة بعد نسبة الخوف الى الجماعة بطريق الخطاب اشعاراً بان الخوف وان كان يشمل الحكمّام والمصلحين تبعاً للأزواج لكن اقامة حدود الزوجية ليست الا من الأزواج [حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] حق العبارة بعد نسبة عدم الاحلال الى الجماعة ونسبة الخوف اليهم بطريق الخطاب ان يقول : فلا جناح عليكم حتى ينفى الحرج عمن نسب عدم الاحلال اليهم لكنّه نفى الحرج عن الزوجين للإشارة الى ان المتحرّج بالاصالة هما الزوجان وحرج غيرهما انما هو تابع لحرجهما [فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ] الاحكام المذكورة من احكام القصاص وما بعده او ما قبله وما بعده او من احكام الزوجية فقط [حُدُودَ اللَّهِ] حدود حمى الله [فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] لا ظلم خارجاً من التعدى فان الظلم الذى هو منع الحق عن المستحق واعطاؤه لغير المستحق تجاوز عن حد الله كما ان التجاوز عن كل حد منع عن الحق واعطاء لغير المستحق [فَإِنْ طَلَّقَهَا] هذا ايضاً من المجملات لكن المراد ان طلقها بعد الثانية [فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ] اى بعد الطلاق الثالث [حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا] الزوج الثانى [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] اى على الزوج الاول والزوجة [أَنْ يَتَرَاجَعَا] بالزواج [إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ] الاحكام المذكورة من الحرمة بعد الطلاق الثالث وحلتها بعد نكاح الغير لها بشرط ظن اقامة الحدود [حُدُودَ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] اى يعدون من العلماء لامن البهائم وغير العقلاء وتفصيل الطلاق الموجب للحرمة بعد الثالثة وشروطه مذكورة فى الكتب الفقهية [وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَسْنَ أَجَلَهُنَّ] اى آخر عدتهن بحيث ماخرجن من العدة ولذا فسره المفسرون بقرب آخر المدة [فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] بشيء ما يعرفه الشرع والعقل حسناً يعنى راجعوهن وامسكوهن بنحو امساك الأزواج واداء حقوق الزوجية [أَوْ سَرَّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] والتسريح بالمعروف ان يخلّى سبيلهن ولا يمنعن عما يفعلن فى انفسهن ويعطين مايسرون به [وَلَا تُؤْمِسْ كُوْنُوهُنَّ ضِرَارًا] لمضارتهن او امساك ضرار او مضارين او مضارات بان تراجعوهن لان تحسبوهن ان ينكحن ولا تقوموا بحقوقهن [لِتَعْتَدُوا] عليهن بمنعهن عن نكاح الغير وعن حقوق الزوجية

او الجائهنّ الى الافتداء كما هو دیدن اهل الزّمان اذا كرهوا الازواج ، عن الصادق (ع) انه سئل عن هذه الآية فقال: الرّجل يطلّق حتّى اذا كادت ان يخلو اجلها راجعها ثمّ طلقها يفعل ذلك ثلاث مرّات فنهى الله عن ذلك [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ] فانّ ظلمه للمرأة يضرّ المرأة في دنياها والاغلب انه ينفعها في عقباها لكن هذا الظّالم يضرّ بدنيا نفسه و عقباها ولا يتنفع في شيءٍ منهما فهو من الاخسرین اعمالاً [وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ] احكامه الشرعیة القالیبة وآياته التدوینیة وآياته الآفاقیة والانفسیة وخصوصاً آیات الكبری [هُزُوا وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ] النعمة اما مصدر بمعنى الانعام ای انعام الله علیكم فعلیكم متعلّق بها او اسم مصدر بمعنى ما ينعم به والمعنى واذكروا نعمة الله واردة علیكم من الله فالظرف حال وعلى ای تقدیر والمعنى لا تنظروا الى آیات من حیث انفسها حتّى تتخذوها هزواً واذكروا انعام الله بها علیكم وكونها آیات الله حتّى تشكروا وجودها ، او المعنى واذكروا نعم الله علیكم من غیر التفات الى النّهی السابق ومن غیر اختصاص للنعم بالآیات والنّعمة ما یوافق الانسان ویریده لاما لا یوافقه ویکرّهه ، ولما كان الانسان ذا مراتب وقد یكون ما یوافق مرتبة منه منافراً لمرتبة اخرى منه كان تحقیق النّعمة حقیقاً بالبیان فنقول :

**تحقیق النّعمة و مراتبها بحسب مراتب الانسان**  
ان الانسان بما هو انسان عبارة عن اللّطیفة السیارة الانسانیة المتّحدة فی کلّ مرتبة مع تلك المرتبة بوجه والمغايرة لها بحسب الذّات والآثار بوجه ، فانّ کلّ مرتبة منه محدودة بحدود خاصّة موقوفة على تعین خاصّ بخلاف تلك اللّطیفة فانّها غیر محدودة و غیر واقفة على شأن من الشّئون ، بل لها السیر الى ما لا نهاية له من الولاية المطلقة فموافقات المراتب ان كانت موافقة لتلك اللّطیفة كانت نعماً للانسان بما هو انسان والا كانت نقماً له فجعل الشهوة فی الرّجل والمرأة وخلق آلات التّناسل بالوضع المخصوص و تقاضی الشهوة للابوين و تحريكها لهما و تقاربهما و ایصال النّطفة الى المقرّ المخصوص و امتزاج النّطفتين وجعل الرّحم عاشقاً لها حافظاً آیاتها ممسكاً لها ، وجعل الدّم فی الرّحم غذاءً لها وتوجّه نفس الامّ الى حفظها و تربيتها و ایصال الغذاء اليها وجعله سبباً لنمّوها نعم من الله على الانسان ؛ وهكذا جمیع ما ینفعه ویلزّمه الى او ان البلوغ وبعده البلوغ كلّما یعینه فی سیره الى الله من القرناء والتّاصحین والانبياء والزّاجرین وبالجملة كلّما ینفعه فی سیره الى الله سواء كان نافعاً فی مقام بشریته او غیر نافع ، وسواء عدّ نعمة او نقمة نعم من الله تعالى علیه فتوفیر الاموال و تصحیح الانفس و انذار الانبياء و تبشیر الاولیاء (ع) نعمة من الله تعالى كما انّ الابتلاء فی الاموال والانفس و زجر الاشقیاء و اذاهم للمؤمنین كان نعمة منه تعالى ولذا قال تعالى : لَتَبْلُوُنَ فِیْ اَمْوَالِکُمْ وَاَنْفُسِکُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِیْنَ اَوْتُوا الْکِتَابَ مِنْ قَبْلِکُمْ وَ مِنَ الَّذِیْنَ اَشْرَکُوا اِذْیَ کَثِیْرًا ، و ان تصبروا و تتّقوا فانّ ذلك من عزم الامور بطریق التّوکید والقسم ، فموسی (ع) ودعوته ولطفه كانت نعمة كما انّ فرعون وقهره وشدّته كانت ایضاً نعمة للمؤمنین ، ونعم ما قال المولوی قدّس سرّه مشیراً الى انّ اللطف والقهر کلّیهما نعمة للمؤمنین :

موسیٰ با موسیٰ در جنگ شد

موسی و فرعون دارند آشتی

همچو جنگ خرفروشان صنعت است

گنج باید گنج درویرانی است

چونکه بی رنگی اسیر رنگ شد

چون بپیرنگی رسی کان داشتی

یا نه جنگ است این برای حکمت است

یا نه اینست و نه آن حیرانی است

فكلّما اعان الانسان بحسب التكوين او بحسب التكليف على السير الى مقامه الذى هو الولاية المطلقة التى لاحد لها كان نعمة له ، و اذا وصل الانسان الى ذلك المقام تمّ النعمة عليه بل صار بنفسه نعمة تامة فانّ الولاية هى النعمة لا غير الولاية ، وما كان متصلاً بالولاية بان كان ناشئاً منها اوراجعاً اليها كان نعمة بسبب اتصاله بها ، وما لم يكن كذلك لم يكن نعمة كائناً ما كان ، والمراد بالنعمة هنا امانعة الآيات او مطلق ما يعين الانسان فى انسانيته فيكون قوله تعالى : [ وَمَا أَنْزَلْ عَلَيْكُمُ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ ] من قبيل ذكر الخاص بعد العام او خصوص الانبياء والاولياء فيكون قوله : و ما انزل عليكم من الكتاب والحكمة من قبيل عطف المغاير والمراد بالكتاب النبوة والرسالة واحكامهما والكتاب التدوينى من آثارهما وبالحكمة الولاية وآثارها [ يَعِظُكُمْ بِهِ ] مستأنفٌ جواب لسؤالٍ عن حال ما انزل او عن علّة النزول او حال عن ما او عن فاعل انزل [ وَاتَّقُوا اللَّهَ ] اى سخطه فى الغفلة عن حيثية النعمة وفى عدم الاتعاظ [ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ] فيعلم استهزاءكم وغفلتكم واتعاظكم وعدمها وعدو وعيد ، ولما كان النفوس ضئيلة بتخيلة النساء بعد الطلاق وانقضاء العدة وتزويجهنّ قدّم النهى عن الاستهزاء بالاحكام وعدم الاعتداد بها والامر بتذكّر النعم واحكام الشريعة وحكمها ومصالحها حتى يكون معيّنًا على امتثال الاوامر والنواهي ثمّ عقبه بالامر بالتقوى والوحد والايعاد بذكر احاطة علمه بالجليل والحقير ثمّ قال : [ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجَلَهُنَّ ] اى وصلن الى آخر العدة من غير انقضاء لها اوبلغن اخرها بحيث انقضت العدة [ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ] اى لاتمنعهن ايّتها الازواج [ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ ] الذين خطبوهنّ وكانوا غيركم اولا تعضلوا ايّها الاولياء على ان يكون الخطاب الثانى غير الاول ، او على ان يكون الخطاب الاول للاولياء ايضاً باعتبار انهم كانوا معينين للطلاق ان ينكحن ازواجهنّ الذين كانوا ازواجهم قبل الطلاق [ إِذَا تَرَاضَوْا ] اى الخطاب والنساء والازواج السابقة والنساء [ بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ ] المذكور من الاحكام والآيات السابقة المذكورة جملة او من منع عضل النساء [ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ] فانّ من لم يدعن بالله حالاً ولا باليوم الآخر كانت الآيات فى الوعد والوعيد اسماً له [ ذَلِكَ ] اتى بأداة خطاب الجمع هنا بخلاف سابقه لكون الحكم متوجّهاً هنا الى جميع المخاطبين بخلاف السابق يعنى انّ تخلية النساء وعدم منعهنّ عن الازواج كان خاصاً بالازواج الاولياء او كان الخطاب خاصاً بمحمّد (ص) [ أَزْكٰى لَكُمْ ] من الزكوة بمعنى النمو والتنعم والصّلاح [ وَأَطْهَرُوهُنَّ اللَّهُ يَعْلَمُ ] ما ينفعكم مما يضرّكم ولذا يأمركم بما تكرهونه وينهاكم عما تحبّونه لنفع ذلك ومضرة هذا [ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ] ولذا تحبّون الضارّ وتكرهون النافع [ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ ] بعد ذكر النكاح وذكر انّ النساء حرث للولد وانجراره الى ذكر الطلاق ذكر تعالى الاولاد وكيفية ارضاع الوالدات والجملة خبرٌ فى معنى الأمر او اخبارٌ عن مدّة الارضاع واشعارٌ بعدم وجوب الارضاع عليهنّ فكأنّته تعالى قال : والوالدات ان اردن ان يرضعن اولادهنّ يرضعنهم [ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ] التأكيد به لانّ كثيراً ما يتسامح فيقال : حولين لحول كامل وجزء من الحول الثانى ، روى أنّها لاتجبر الحرّة على ارضاع الولد وتجبر

أمّ الولد ، وروى انه ليس للصبي لبن خير من لبن امه [لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ] يعنى هذا الحكم لمن اراد من النساء والرجال ان يتم الرضاعة والاجاز الاقتصار على اقل من ذلك او يرضعن للآباء الذين ارادوا ان يتموا الرضاعة [وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ] اى الآباء والتأدية بهذه العبارة للاشارة الى ان الاولاد للآباء ولا شركة للامهات فيهم وللإشارة الى علة الحكم [رَزَقُوهُنَّ وَكَسَوْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ] بالنسبة الى المعطى بان لا يكون بشحويضه وبالنسبة الى المنفق عليها بان لا يكون غير موافق لما يقتضيه شأن امثالها ، ظاهر الآية وجوب الارضاع على الامهات كنّ فى بيوت الآباء أو لا ، ووجوب الانفاق على الآباء كنّ فى بيوتهم او فى بيوت ازواج غيرهم ولكن الاخبار والفتاوى غير ذلك [لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا] قد فسر الوسع بالجدّة وبالطاقة لكن المراد به فى القرآن كلّما استعمل هو ما تسعه النفس سواء كان من الاموال او من الافعال فهو اسم مصدر بمعنى ما تسعه النفس اى مال يسعه مال النفس بمعنى انه لا يظهر بالانفاق النقصان فيه او فعل تسعه النفس بمعنى انه لا يظهر على النفس منه كلفة فوسع النفس دون طاقتها فى الفعل ، ودون التضرّر به فى الاموال ، وهو تعليل للتقييد بالمعروف كما ان قوله تعالى [لَا تُضَارَّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا] بدل تفصيلي من قوله لا تكلف نفس الا وسعها على قراءة رفع لانضار واما على قراءة فتحها فهى منقطعة عما قبلها مستأنفة [وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ] ويجوز جعل لانضار مبنياً للفاعل ومبنياً للمفعول ولا فرق فيهما بحسب المعنى ، والمضارّة بالولد اعم من التمانع عن حقوق الزوجية خوفاً على الولد ، او التقدير فى الانفاق عليها بحسب ماله او بحسب حالها ، والاجحاف فى ماله كذلك ، او منعها من ارضاع الولد مع ميلها لذلك ، او ابائها عنه مع ان لم يوجد بدلها ، اولم يألف الولد بغيرها ، عن الصادق (ع) : اذا طلق الرجل المرأة وهى حبل أنفق عليها حتى تضع حملها فاذا وضعت اعطاها اجرها ولا يضارّها الا ان يجد من هو أرخص اجرأ منها فان هى رضيت بذلك الاجر فهى احقّ بابنها حتى تظمه [وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ] وهذا من المجملات المحتاجة الى البيان يعنى على وارث المولود له الانفاق والكسوة للرضعة بعد موت المولود له لكن بقدر اجرة الرضاع من مال الولد ان كان له ارث [فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا] اى قبل الحولين والا فبعد الحولين لاحاجة الى التقييد بقوله تعالى [عَنْ تَرَاوِسٍ مِنْهُمَا] يستفاد من هذا القيد ان رضى الام شرط فى فطام الولد وهو كذلك قبل الحولين لان لها الحضانة فى الحولين وهى تقتضى ان يكون الفطام قبلهما برضاها [وَتَشَاوُرًا] منهما طلباً لما هو صلاح الولد ، والامر بمشورة الام ههنا مع كراهة مشورة النساء لكونها ابصر بحال الولد [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] فى الفطام قبلهما وهذا توسعة فى الرضاع بعد تحديده بالحولين والتضييق فيه ، ولما قال والوالدات يرضعن اولادهن وعلى المولود له رزقهنّ وكسوتهنّ توهم من ظاهره وجوب ارضاع الوالدات ووجوب انفاق الآباء فأراد رفع ذلك التوهم وان هذا أمر غير واجب الا بعوارض فقال : [وَأِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوهُنَّ] تطلبوا من يرضع [أَوْلَادَكُمْ] غير الامهات [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] وهذا ايضا من المجملات فانه بظاهره يدل على جواز الاسترضاع من غير الامهات مع وجودهنّ وارضاعهنّ بلا اجرة او باجرة مثل اجرة الغير وكفاية لبنهنّ لهم وليس كذلك لانه ينافى حضانتهم الواجبة على القول به [إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ] ما اردتم او ينبغي ايتاؤه المراضع او الامهات على حسب الشرط او على حسب امر الله تعالى يعنى ان للامهات

حقاً عليكم من النفقة والكسوة اذا كن أزواجكم ومن التسريح باحسان اذا كن مطلقات وللمرضعات غير الامهات حقاً عليكم بسبب ارضاع اولادكم فاذا آتيتن كل ذات حق حقها بحيث يكن راضيات منكم فلا جناح عليكم وللإشارة الى استرضائهن اضاف قوله تعالى [بِالْمَعْرُوفِ] والاخبار في ان المرضعة كيف ينبغي ان تكون وان اللبن يؤثر في نفس الرضيع وان لبن الامهات خير اللبن للاولاد كثيرة [وَاتَّقُوا اللَّهَ] تحذير للآباء عن التعدى على الامهات والاولاد بسبب اللجاج اوشح النفوس والخطاب للآباء والامهات جميعاً [وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فاطيعوه ولا تخالفوا أمره ونهيه ترغيب وتهديد [وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ] توفى الشيء اخذه بتمام اجزائه وتوفى الانسان اخذ روحه بتمام فعلياتها ، واستعمال التوفى في نبض الروح للاشعار بأنه لا يبقى بعد الموت في الدنيا من الانسان إلا مادة قابلة لا مدخلة لها في الانسان لا في حقيقته ولا في تشخصه [وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ] قد مضى بيان التربص بالأنفس عند قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن [أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا] اى عشرة ايام لكنه اثنت العشر لتقدير الليالى جمع الليلة تميزاً.

اعلم ان الحكمة في العدة ، عدة اشياء: الاول حفظ حرمة المؤمن، والثاني ترقب حصول الرغبة من الطرفين بمضى مدة لم يتضاجعا وحصول المراجعة والمواصلة بينهما فان الطلاق والفرقة مبغوضان لله ، والوصال والالفة محبوبان له ، والثالث تبرئة الرحم من

بيان حكمه  
عدة النساء

الحمل، والرابع مراعاة تعلق قلب المرأة بالزوج وقطعه فانها تسكن حرقة المرأة بعد الطلاق في ثلاثة اشهر وحرقة المتوفى عنها زوجها لاتسكن إلا في اربعة اشهر وعشراً كما في الخبر، والخامس مراعاة صبر المرأة عن الجماع وطاقتها فان المرأة تصبر عنه اربعة اشهر ولذلك تقرر ذلك في القسم والايلاء وهذا ايضاً مذكور في الخبر وقد يتخلف بعض ذلك في بعض الموارد فان المطلقة الغير المدخولة والمطلقة اليائسة لعدة لهما ، والامة والمتعة تعتد ان في الطلاق وفي انقضاء المدة او هبتها نصف الحرية الدائمة وفي الوفاة كالحرية الدائمة على خلاف، وذات الاقراء تعتد بالاقرء ، وذات الاشهر بالاشهر بعد التربص قبل الطلاق بثلاثة اشهر، وتعتد من طلاق الغائب من حين الطلاق ومن وفاته من حين وصول الخبر، روى عن الباقر (ع) انه قال: كل النكاح اذامات الزوج فعلى المرأة حرية كانت او امة وعلى اى وجه كان النكاح منه متعة او تزويجاً او ملك يمين فالعدة اربعة اشهر وعشراً وقد اشرنا الى ان في بعض هذه خلافاً [فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] اى آخر مدة عدتهن يعنى اذا انقضت العدة [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] ايها الاولياء والازواج والاولياء والازواج جميعاً [فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ] من النكاح واجابة الخطاب والتعرض لهم [بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ] فاحذروا ولا تمنعوا النساء بعد انقضاء العدة من التزويج ولما علق تعالى نفى الحرج بسبب الخطبة والنكاح على انقضاء العدة توهم من مفهوم المخالفة انه قبل انقضاء العدة يكون الحرج ثابتاً على الرجال المذكورين ولا يكون الا بسبب اثم النساء في التعرض للخطاب حينئذ واثمهن في ذلك يلزمه اثم الخطاب في ذلك فرفع ذلك التوهم بقوله تعالى [وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ] ايها الخطاب [بِهِ] لا فيما صرحتم به [مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ] واكتفى بنفى الجناح عن الخطاب عن ذكر انتفاعه عن النساء والرجال المذكورين، والتعريض ان يذكر شيئاً للمرأة ويشير الى ارادة نكاحها بعد انقضاء عدتها والرغبة فيها حتى لاتجيب غيره وتحبس نفسها له [أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي]

أَنْفُسِكُمْ] من غير اظهارٍ بالستكم لاتصريحاً ولاتلويحاً [عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ] فأباح لكم التعريض بخطبتهم لاتتصريح بها فاته خلاف حفظ حرمة المؤمن [وَلَكِنْ لَا تَأْوِاعِدُوهُنَّ سِرّاً] استدراك عن محذوف مستفاد من قوله علم الله أنكم ستذكرونهن أي فاذكروهن ولكن لاتواعدوهن سراً أي في مكان خال او مواعدة مكان خال ، او هو نفسه مفعول مطلق نوعي من غير لفظ الفعل فان الخلوة مع الاجنبية المرغوبة تدعو الى ما لا يرضيه الشرع ، ولاتواعدوهن جماعاً وفعلاً يستتريه فاته كثيراً ما يكتنى عن الجماع وما يستقبح بالسراً أي لاتواعدوهن المضاجعة والملاعبة ، ولاتواعدوهن العقد قبل انقضاء العدة ، او كثرة المضاجعة معهن بعد النكاح حتى لا يملن الى غيركم بان تصفوا أنفسكم بكثرة المضاجعة ، ولاتواعدوهن خلوة بان تقول قبل انقضاء العدة للمرأة التي تريد نكاحها: موعذك بيت آل فلان وقد أشير اشارة مالى الكل في الاخبار [إِلَّا أَنْ تَقُولُوا] استثناء متصل في كلام تام بدل من السر واستثناء مفرغ أي لاتواعدوهن سراً بشيء اول شيء اوفى حال او مواعدة شيء إلا ان تقولوا [قَوْلًا مَعْرُوفًا] من التعريض المرحّص فيه [وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ] أي عقده والفرق بينهما كالفرق بين المصدر واسمه ، والنهي عن العزم عليها بالغة في النهي عنها [حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ] أي المفروض من العدة [أَجَلُهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ] من العزم على العقد او الرّف أو الفسوق [فَاحْذَرُوهُ] أي الله ، او ما في أنفسكم من العزم المذكور ، او وعد السر [وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر ما في نفوسكم اذا لم تفعلوا [حَلِيمٌ] لا يعاجل عقوبة من يرتكب ما نهى عنه فلا تفتروا بعدم المؤاخذه سريعاً [لِأَجْنَحَ عَلَيْكُمْ] استئناف جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل بعد ذكر الطلاق وذكر احكام المطلقات: ما المطلقة على المطلق؟ - فقال تعالى: لاتبعة عليكم من المهر وغيره [إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ] كناية عن الجماع [أَوْ تَفْرِضُوا] إلا ان تفرضوا او حتى تفرضوا ، او لفظة او بمعنى الواو [لَهُنَّ فَرِيضَةٌ] فعل بمعنى المفعول والتاء للنقل او مصدر فذكر تعالى حكم المطلقات بالمنطوق والمفهوم تفصيلاً واجمالاً من حيث المهر فنفي الحرج و غرامة المهر عمن طلق زوجته الغير الممسوسة والغير المفروض لها بمنطوق الآية واثبت غرامة ما لمن طلق الممسوسة او المفروض لها والمفروض لها الغير المدخول بها لها نصف ما فرض لها كما سيأتي ، والممسوسة الغير المفروض لها ، لها مهر امثالها والممسوسة المفروض لها لها ما فرض لها [وَمَتَّعُوهُنَّ] أي فطلقوهن ومتعوهن استحباباً او وجوباً [عَلَى الْمُوسِعِ] أي الذي كان ذاسعة في ماله فان همزة الافعال في مثله للصيرورة [قَدَرُهُ] ما يقدر عليه و يطيقه ، او ما يقدر على حسب سعته [وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ] ويستفاد من الاخبار ان مناط تقدير المتعة ليس حال المطلق فقط بل ينظر الى حال المطلق وشأن المطلقة ويقدر المتعة بحسب حالهما جميعاً فان تمتع التي لها حسب ونسب وشرف ليس كتمتع من ليس لها ذلك وان كان المطلق واحداً [مَتَاعاً] مصدر من غير لفظ الفعل او مفعول به أي تمتعاً [بِالْمَعْرُوفِ] على الاول ، او جنساً متلبساً بالمعروف على الثاني ، او يكون الظرف حينئذ متعلقاً بقوله متعوهن والتقييد بالمعروف يدل على مراعاة حال الطرفين [حَقّاً] صفة متاعاً او مصدر مؤكد لغيره [عَلَى الْمُحْسِنِينَ] أي لمريدى الاحسان الى الناس ، و مطلقاتهم اولى باحسانهم او على من ديدنهم الاحسان الى الناس ، او على المحسنين في فعالهم واتي بهذا الاسم الظاهر مع ان

حقّ العبارة ان يقول حقاً عليكم ترغيباً لهم في التمتع ، او المقصود انه حقّ على المحسنين منكم وانه شأنهم فينبغي لكم ان تطلبوا هذا الشأن ولا تحديد في الاخبار لمتعة المطلقة المذكورة كما في الآية وفي بعض الاخبار ذكر وجوبها، وقيل: يقدر بقدر نصف مهر امثالها [وَأِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً] فعليكم [نِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ] وهذا بيان لاحد شقوق مفهوم المخالفة من الآية السابقة وبقي شقّ طلاقهنّ بعد الميسر مع الفرض وحكمه ظاهر فانه بالعقد يثبت الفريضة وبفرض والمسقط للنصف هو الطلاق قبل الميسر وقد فرض الطلاق بعد الميسر وشقّ طلاقهنّ بعد الميسر مع عدم الفرض [إِلَّا أَنْ يَعْفُوَنَّ] اى المطلقات عن النصف الذى هو حقهنّ [أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ] اى الاب والجد والوكيل المطلق لهنّ ، والوكيل فى امر نكاحهنّ وطلاقهنّ ، او المراد من الذى بيده عقدة النكاح الزوج والمعنى الا ان يعفو الزوج عن النصف الذى كان حقّ النساء وصار بالطلاق قبل الميسر حقاً لهم وقد أشرى فى الاخبار الى الكل ويؤيد المعنى الاخير قوله تعالى [وَأَنْ تَعْفُوا] خطاباً للزوج بظاهره، ويحتمل ان يكون خطاباً للمطلقين والمطلقات تغليباً، ولأولياء النكاح، او للجميع [أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى] عن الظلم فانّ مطالبة الحقّ الثابت قلماً تنفكّ عن انكسار القلب المطلوب منه [وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ] اى الفضل الذى أنعم الله به على بعضكم فيكون خطاباً للزوج فانهم فضلهم الله على النساء ، ومعنى عدم نسيان الفضل تذكّر الفضل الذى فضلهم به على النساء حتى يكون ذلك التذكّر داعياً لهم الى العفو فانّ ذا الفضل اولى بالعفو والاعطاء ، او المعنى لا تنسوا تحصيل الفضل دائراً [بَيْنَكُمْ] فانّ العفو والاعطاء سبب لحصول الفضل وزيادة الدرجات فليكن كلّ من الزوج والنساء والاولياء متذكراً للفضل طالباً له فالآية ترغيب فى العفو للزوج فقط على المعنى الاول وللجميع على المعنى الثانى ، روى عن على (ع) انه قال: سيأتى على الناس زمان عضوض بعض المؤمن على ما فى يده ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى : ولا تنسوا الفضل بينكم [إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فما يفوتكم بالعفو لا يفوته فيجازيكم بعشرة امثاله الى سبعمائة الف .

[حَافِظُوا] ابتداء كلامٍ للترغيب فى الصلوة والتوجه الى الله بعد ذكر النساء واحكامهنّ والطلاق واحكامه كأنه قال : هذه احكام الكثرات لكن لا ينبغي لكم الغفلة عن جهة الوحدة والتوجه الى الله فواظبوا [عَلَى الصَّلَوَاتِ] بالمحافظة على مواقيتها وحدودها وأركانها وقد مضى فى أوّل السورة بيان للصلوة ومراتبها وانها ذات مراتب كمراتب الانسان والصلوات القلبية لكون كلّ فى عرض الاخرى لافى طولها لا تفاضل بينها وانّ مراتب الصلوة الطولية كلّ عالية منها محيطة بالدانية ومقومة لها وحكمها بالنسبة الى دانيتها حكم الروح بالنسبة الى الجسد وهى متوسطة معتدلة كما انّ الروح بالنسبة الى الجسد متوسطة معتدلة فقوله تعالى:

[وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى] اى الفضلى او المتوسطة او المعتدلة اشارة الى المراتب العالية

بيان

من الصلوات لالى شيء من الصلوات العرضية ، وتفسيرها بصلوة الظهر كما فى الاخبار الواردة من طريق الشيعة لكونها مظهراً للصلوة الوسطى بوجه كما انّ ليلة القدر والاسم

الصلوة الوسطى

الاعظم عبارة عن ليلة هى روح بالنسبة الى الليالى العرضية وعن اسم كذلك وقد فسروها بشيء من الليالى

والاسماء العرضية لكونهما مظهرين لهما مظهرية خاصة غير المظهرية العامة المشترك فيها جميع الليالي والاسماء وقد فسروها بصلوة العصر والمغرب والعشاء والصبح ، وقد نقل انها مختفية في الصلوات الخمس لم يعينها الله وأخفاها في جملة الخمس ليحافظوا على جميعها كما انه اختفى ليلة القدر في ليالي شهر رمضان او في ليالي السنة والاسم الاعظم في جميع الاسماء ، وساعة الاستجابة في ساعات يوم الجمعة [وَقُومُوا] في الصلوة [لِللَّهِ قَانِتِينَ] اي داعين بوضع قنوت الصلوة او خاشعين او طائعين او ساكتين عن هواجس النفس او عن كلام غير ذكر الله او قوموا اي اعتدلوا الله او قوموا بامور الكثرات واكفوا مهمات اهليكم ، ولفظ الله اما متعلق بقوموا او بقانتين وكان التقديم للحصر والاهتمام [فَإِنْ خِفْتُمْ] من عدوٍ ولصٍّ وسبعٍ [فَ] حافظوا عليها [رَجَالًا] جمع راجل اورجيل اورجلان اورجل بكسر الجيم اوضمه يعني لا يلزم القيام والتوقف في الصلوة وقت الخوف [أَوْ رُكْبَانًا] جمع راكب ولا اختصاص له بركوب الجمل وغيره وعن الصادق (ع) انه قال : اذا خاف من سبعٍ اولصَّ يكبر ويومئ ايماء [فَإِذَا آمَنْتُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ] فصلتوا ، او المراد مطلق الذكر ، او المراد الذكر القلبي الذي هو صلوة الصدر [كَمَا عَلَّمَكُمُ] ذكرًا يكون مثل تعليمه ايتاكم يعني يوازي تعليمه ايتاكم ، او كذكر علمكم بلسان خلفائه ، او كالذكر الذي علمكم بلسان خلفائه على ان يكون ما مصدرية او موصوفة او موصولة وعلى الاخيرين فقوله تعالى [مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ] يكون بدلا [وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ] اي يظنون التوفى بظهور آثاره او يعلمون التوفى في المستقبل [مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً] قرء بالتصب بتقدير يوصون خبراً للذين و بالرفع بتقدير عليهم وصية [لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا] مصدر لمحدوف جواب لسؤالٍ مقدر كأنه قيل : ما يفعلون بالوصية فقال : يمتعون ازواجهم متاعاً [إِلَى الْحَوْلِ] اوبدل عن وصية نحو بدل الاشتمال ، او منصوب بترع الخافض اي يوصون وصية بمتاع [غَيْرِ إِخْرَاجٍ] بدل نحو بدل البعض من الكل ، او حال عن الازواج مؤولاً باسم المفعول ، او عن فاعل يذرون مؤولاً باسم الفاعل ، وقيل في اعراب اجزاء الآية اشياء أخر اجودها ما ذكرنا ، وفي الاخبار : ان الآية منسوخة بآية عدة الوفاة وآية ميراثهن فانه كان الحكم في أول الاسلام ان ينفق الوارث على المرأة الى الحول ثم تخرج من غير ميراث ، فنسختها بكلا حكميها آية العدة وآية ميراثهن ؛ وان كانت آية العدة متقدمة في النظم فانه كانت متأخرة في النزول [فَإِنْ خَرَجْنَ] من منازل الازواج يعني بعد الحول على ان يكون الحكم بعدم الاخراج في الحول واجباً او قبل الحول على ان يكون غير واجب [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] ايها الوراث او الخطاب لاولياء النساء وللحكام [فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ] كالتزين والتعرض للخطاب واجابة خطبتهم والتكاح لهم [وَاللَّهُ عَزِيزٌ] لا يمنع مما يريد فاحذروا انتقامه في مخالفته واحذروا الظلم على من تحت ايديكم [حَكِيمٌ] لا يأمر ولا ينهى الا بما فيه صلاحكم [وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ] تعميم بعد تخصيص وبيان حكم ندب بعد الحكم الفرض فان حكم التمتع فيما سبق كان للمطلقات الغير الممسوسات الغير المفروض لهن ، وفي الخبر : متعة النساء واجبة دخل اولم يدخل ؛ وتمتع قبل ان تطلق ؛ وفي بيان هذه الآية عن الصادق (ع) : متاعها بعد ما تنقضي عدتها على الموسع قدره وعلى المقتر قدره ، قال : وكيف يمتعها وهي في عدتها ترجوه ويرجوها ويحدث الله بينهما ما يشاء [حَقًّا] مفعول مطلق مؤكد لغيره او حال [عَلَى الْمُتَّقِينَ]



كَذَلِكَ [التبيين لاحكام النساء فى توفى ازواجهن وفى طلاقهن] يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ [الثابتة فى حق أنفسكم وفى حق مخالطكم ومخالطاتكم] لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ [تصيرون عقلاء وتدركون بعقولكم كونها آيات وأحكام لله وتدركون مصالحها وحكمها] أَلَمْ تَرَ [استفهام انكارى وكان حق العبارة ان يقول الم تذكر لكتنه اتى بالرؤية الدالة على جواز الرؤية لهم للاشعار بأنهم وان كانوا قد مضوا ولا يراهم المقيّدون بالزمان لكنهم بالنسبة اليه (ص) حاضرون فان الازمان بالنسبة اليه (ص) منطوية ولا فرق عنده (ص) بين الماضى والمستقبل والحال لكونه (ص) محيطاً بالزمان والزمانيات] إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ [قولاً مناسباً لشأنه لابنداء يسمع ولا بصوت يقرع بل بارادة هى ظهور فعله] لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ [روى ان هؤلاء كانوا اهل مدينة من مدائن الشام وكانوا سبعين الف بيت وكان الطاعون يقع فيهم فى كل اوان فكانوا اذا أحسوا به خرج من المدينة الاغنياء اقوتهم وبقي فيها الفقراء لضعفهم فكان الموت يكثر فى الذين اقاموا ويقل فى الذين خرجوا، فيقول الذين خرجوا: لو كنا اقمنا لكثرتنا الموت، ويقول الذين اقاموا: لو كنا خرجنا لقل فينا الموت، قال: فاجتمع رأيهم جميعاً انه اذا وقع الطاعون وأحسوا به خرجوا كلهم من المدينة فلما أحسوا بالطاعون خرجوا جميعاً وتنحوا عن الطاعون حذر الموت فسافروا فى البلاد ماشاء الله ثم انهم مروا بمدينة خربة قد جلا اهلها عنها وأفناها الطاعون فترلوا بها، فلما حطوا رحالهم واطمأنوا قال لهم الله: موتوا جميعاً فماتوا من ساعتهم وصاروا رميماً يلوح وكانوا على طريق المارة فكنتهم المارة فنحوهم وجمعوهم فى موضع فمر بهم نبي من انبياء بنى اسرائيل يقال له حزقيل فلما رأى تلك العظام بكى واستعبر وقال: يا رب لو شئت لأحييتهم الساعة كما أمتهم فعمروا بلادك وولدوا عبادك وعبدوك مع من يعبدك من خلقك، فأوحى الله اليه افتحْ ذلك؟ قال: نعم يا رب فأحياهم الله، قال: فأوحى الله عز وجل ان قل كذا وكذا؛ فقال الذى أمره الله عز وجل ان يقول قال، قال ابو عبد الله (ع): وهو الاسم الاعظم؛ فلما قال حزقيل ذلك نظر الى العظام يطير بعضها الى بعض فعادوا احياء ينظر بعضهم الى بعض يسبحون الله عز وجل ويكبرونه ويهللونه، فقال حزقيل عند ذلك: اشهد ان الله على كل شيء قدير، وذكر فى نيروز الفرس ان النبى (ع) أمره الله ان صب الماء عليهم فصب عليهم الماء فى هذا اليوم فصار صب الماء فى يوم النيروز سنة ماضية لا يعرف سببها الا الراسخون فى العلم، وروى ان الله ردهم الى الدنيا حتى سكنوا الدور واكلوا الطعام ونكحوا النساء ومكثوا بذلك ماشاء الله ثم ماتوا بأجلهم [ان الله لذو فضل على الناس] تعليل للاحياء بعد الامانة اولمجموع الامانة والاحياء بعدها اى أمانتهم ثم أحياهم ليستكملوا بذلك لان الله ذو فضل على الناس اوليعتبر غيرهم بهم لان الله ذو فضل على الناس فيجعل بعضهم عبرة للآخرين [ولكن أكثر الناس لا يشكرون] فضله عليهم فلا ينظرون الى انعامه ولا يصرفون نعمته فيما خلقت لاجله [وقاتلوا] عطف على مقدّر استفاد مما سبق كأنه قال: فلا تحذروا الموت وكلوا أمركم الى القدر فانه لا ينجى الحذر من القدر وقاتلوا [فى سبيل الله] قد مضى بيان سبيل الله وان الظرف لغو او مستقر والظرفية حقيقة او مجازية وان المعنى قاتلوا حال كونكم فى سبيل الله اوفى حفظ سبيل الله واعلانه وان سبيل الله الحقيقى هو الولاية وطريق القلب وكل عمل يكون معيناً على ذلك او صادراً منه فهو سبيل الله [واعلموا ان الله سامع] لما يقوله المجاهدون والقاعدون والمبیطون والمرغبون [عليهم] بالمتخلف

ونيته والمجاهد ومراده؛ ترغيب وتهديد ووعد وعيد .

**بيان قرض الله وتحقيقه** [ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ] القرض مانعطيه لتقاضاه ، وأقرضه أعطاه قرضاً ، والاقرض لا يكون إلا مملاً كان مملوكاً للمقرض فلو كان شيء عارية ووديعة عند الشخص فان رده الى صاحبه لم يكن ذلك الرّد قرضاً وان اعطاه غير صاحبه كان حراماً

وتصرفاً غصبياً لا اقرضاً ، وما للانسان من الاموال العرضية الدنيوية والقوى النباتية والحيوانية والآلات والاعضاء الجسمانية والمدارك والشؤون الانسانية كلها مما أعارها الله ايّاه فان ردّ شيئاً منها الى الله كان ذلك ردّ العارية الى صاحبها لا اقرضاً وان أعطى شيئاً منها غير صاحبها كان حراماً وتصرفاً في مال الغير من دون اذن صاحبه ، والله تعالى من كمال تلطّفه بعباده ورحمته عليهم يستقرض منهم ما أعاره ايّاهم ليشير بمادة القرض الى اعطاء العوض ولا اختصاص لما استقرضه الله بالمال الدنيوي بل يجري في جميع ما للانسان بحسب نشأته الدنيوية والاخرية من الاموال والقوى والاعضاء ؛ ونعم ما قال المولوي قدّس سرّه في بيان عموم ما استقرضه الله تعالى :

تن چو بابرگ است روز و شب از آن	شاخ جان در برگ ریز است و خزان
برگ تن بی برگی جانست زود	زین بیاید کاستن وانرا فزود
أقرضوا الله قرض ده زین برگ تن	تا بروید در عوض در دل چمن
قرض ده کم کن ازین لقمه تنت	تا نماید وجه لا عین رأت
تن ز سرگین خویش چون خالی کند	پر ز گوهر های اجلالی کند
قرض ده زین دولت در اقرضوا	تا که صد دولت بینی پیش رو

وحسن الاقراض ان لا يطلب به عوضاً ولو كان قربه تعالى [فَيُضَاعَفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً] الاضعاف

جمع الضعف بكسر الضاد وقلّ معناه مثلي ما يضاف اليه وأكثره لاحد له ، وهو مفعول ثان ليضاعفه او حال او مصدر عدديّ على ان يكون الضعف اسم مصدر ، ويصدق الاضعاف الكثيرة على عشرة امثاله الى ما لا يعلمه الا الله ، وعن الصادق (ع) انه قال : لما نزلت هذه الآية من جاء بالحسنة فله خير منها قال رسول الله (ص) ربّ زدني فانزل الله سبحانه من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقال رسول الله (ص) : ربّ زدني فانزل الله سبحانه : من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة فعلم رسول الله (ص) ان الكثير من الله لا يحصى وليس له المنتهى ، ومنه يستفاد ان كلّ طاعة لله اقرض الله سواء كانت فعلاً او تركاً و هو كذلك فان الطاعة ليست الا بتحريك القوى المحركة وامساك القوى الشهوية والغضبية وكسر سورتهما فطاعة الله اقرض من القوى [وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ] جملة حالية وترغيب في الاقراض لان المعنى من ذا الذي يقرض الله فيضاعفه له فأقرضوا ولا تمسكوا خوف الفقر والافناء لان الله لا غيره يقبض الرزق من اقوام ويبسط على اقوام ، او يقبض في حال ويبسط في حال ولا يكون الامساك سبباً للبسط ولا الانفاق سبباً للقبض ، او المراد فيضاعفه له فأقرضوا ولا تمسكوا لان الامساك حينئذ امّا لخوف عدم اطلاع الله او لخوف عدم الوصول الى الله والحال ان الله تعالى هو يقبض القرض لا غير الله ويبسط الجزاء [وَالْيَهُ] لا الى غيره [تُرْجَعُونَ] فتستحقون رضاه عنكم وقربكم له زيادة على مضاعفة العوض .

وقيل : المعنى ان الله يقبض بعضاً بالموت ويبسط من ارثه على وارثه ؛ وهو بعيد جداً ، وروى ان الآية نزلت في صلة الامام ، وروى : ما من شيء احب الى الله من اخراج الدرهم الى الامام وان الله لي يجعل له الدرهم في الجنة مثل جبل احد ؛ وعلى هذا فقول الله تعالى والله يقبض ويبسط بطريق الحصر يكون مثل قوله ان الله هو يقبل التوبة عن عباده

ويأخذ الصدقات فان معناه هو يقبل التوبة في مظاهر خلفائه فيكون معنى والله يقبض ويسط ان الله لاغيره في مظاهر خلفائه يقبض القرض ويبسط الجزاء [أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ] اي اشرافهم ومتكلمهم قد مضى قبيل هذا وجه الاثيان بالرؤية مع ان حق العبارة ان يقال الم تذكر [مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا] اذ اسم خالص بدل من الملاء بدل الاشتمال او ظرف للرؤية [لِنَبِيِّ لَهُمْ] اسمه شمعون بن صفيّة من ولد لاوى ، واسمه يوشع بن نون من ولد يوسف (ع) ، واسمه اشموئيل وهو بالعريّة اسماعيل وهو المروى عن الصادق (ع) وعليه اكثر المفسرين [أَبْعَثْ] ارسل واجعل [لَنَا مَلِكًا] اميراً [نُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] روى انه كان الملك في ذلك الزمان هو الذي يسير بالجنود والنبي يقيم له امره وينبئه بالخبر من عند ربه [قَالَ] النَّبِيُّ [هَلْ عَسَيْتُمْ] هل ترقبتم عسى يستعمل في ترقب المرغوب واستعماله ههنا مع طلبهم للقتال ورغبتهم فيه اشارة الى انهم كانوا اصحاب نفوس كارهة للقتال راغبة في ترك الجهاد ولم يكن لهم عقول راغبة في الجهاد ومقصوده من الاستفهام تذكيرهم بكرهية القتال وتثبيتهم عليه بتعاهدهم على القتال [إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَنْ لَا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَنْ لَا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ] وضع الظاهر موضع المضمر للاشارة الى انهم في ذلك التولى ظالمون [وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ] كانت النبوة في ولد لاوى والملك في ولد يوسف ولم يجتمع النبوة والملك في بيت واحد وطالوت كان من ولد بن يامين وسمى طالوت لطول قامته بحيث اذا قام الرجل وبسط يده رافعاً لها نال رأسه قيل: كان سقاءً، وقيل: كان دباغاً، وكان سبب سؤالهم ان يبعث الله لهم ملكاً ان بنى اسرائيل بعد موسى عملوا بالمعاصي وغيروا دين الله وعتوا عن امر ربهم وكان فيهم نبي يأمرهم وينهاهم فلم يطيعوه، وروى انه كان ارميا النبي (ع) فسلط الله عليهم جالوت وهو من القبط فاذاهم وقتل رجالهم وأخرجهم من ديارهم واخذ اموالهم واستعبد نساءهم ففرغوا الى نبيهم وقالوا: اسئل الله ان يبعث لنا ملكاً، فلما قال ان الله بعث لكم طالوت ملكاً انكروا وقالوا: هو من ولد بنيامين وليس من بيت النبوة ولا من بيت الملك، فلا يجوز ان يكون له السلطنة علينا لاننا من بيت النبوة والملك، [وَلَمْ يُولَدْ مِنْ أَمَالٍ] وشرط السلطنة السعة في المال حتى يتيسر له القيام بلوازم السلطنة، تعريض بوجه آخر لاستحقاقهم الملك دونه وهو كثرة ما لهم [قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ] جواب اجمالى يعنى ليس الملك بقياسكم وتدييركم بل هو فضل من الله يؤتيه من يشاء واما الجواب التفصيلي فان السلطان ينبغى ان يكون عظيم الجثة يهابه الناس، وكثير العلم ينظر عاقبة الامور، وتفضل الله بهما عليه [وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ] وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ] وليس الايتاء موقوفاً على بيت دون بيت كما زعمتم فالمقتضى لاعطاء الملك موجود من قبل طالوت وهو اصطفاؤه بالبسط في العلم والجسم والمانع للمعطي مفقود فانه اما خارجي او كون طالوت من غير بيت الملك او كونه غير ذي سعة في المال اوجهله تعالى بأهليته للملك وليس كذلك فانه يؤتى ملكه من يشاء من غير مانع لامن الخارج ولا من قبل المعطى له [وَاللَّهُ وَاسِعٌ] يجبر قلّة سعة طالوت بسعته [عَلَيْهِمْ]

يعلم من يستأهل للملك ليس جاهلاً يكون فعله وحكمه عن قياس ظنيّ وحجة تخمينيّة فقله: والله يؤتي ملكه من يشاء أما عطف على معمولي انّ، اوعلى مجموع انّ الله اصطفاه، اوحال .

[وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ] لالزامهم بعد ما رأى انكارهم بقياسهم الفاسد [إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ

بيان التابوت

أَنْ يَأْتِيَكُمْ التَّابُوتُ] أما فعلت من تاب اذا رجع فانه كان سبباً لكثرة مراجعة صاحبه

والسكينة

الى الله ولكثرة مراجعة الله عليه، اوفعلت مثل طاغوت من تبي يتبوا ذاغرا اوغرم فانه كان

سبب الغلبة والغنمة في الغزاء، ويجوز ان يكون وزنه فاعولاً وان كان نحو سلس وقلق قليلاً فان بتوتاً مثل تنور بمعنى التابوت يدل على انه فاعول وكان ذلك التابوت هو الصندوق الذي انزل الله على ام موسى فوضعت فيه وألقته في اليم وكان في بني اسرائيل يتبركون به فلما حضر موسى (ع) الوفاة وضع فيه الألواح ودرعه وما كان عنده من آيات النبوة وأودعه يوشع وصيه فلم يزل التابوت بينهم حتى استخفوا به وكان الصبيان يلعبون به في الطرقات فلم يزل بنو اسرائيل في عز وشرف مادام التابوت بينهم فلما عملوا بالمعاصي واستخفوا بالتابوت رفعه الله تعالى عنهم فلما سألوا النبي وبعث الله تعالى طالوت اليهم ملكاً يقاتل رد الله عليهم التابوت كما قال الله تعالى ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت [فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ] قد اختلف الاخبار في بيان السكينة وفي خبر انها ريح من الجنة لها وجه كوجه الانسان وكان اذا وضع التابوت بين ايدي المسلمين والكفار فان تقدم التابوت رجل لا يرجع حتى يقتل او يغلب، ومن رجع عن التابوت كفر وقتله الامام، وفي خبر، السكينة روح الله يتكلم كانوا اذا اختلفوا في شيء كلمتهم واخبرهم ببيان ما يريدون، وفي خبر ان السكينة التي كانت فيه كانت ريحاً هفافة من الجنة لها وجه كوجه الانسان، وفي خبر انها ريح تخرج من الجنة لها صورة كصورة الانسان ورائحة طيبة وهي التي نزلت على ابراهيم (ع) فأقبلت تدور حول أركان البيت وهو يضع الاساطين، وفي خبر ان السكينة لها جناحان ورأس كراس الهرة من الزبرجد [وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ] يعني موسى (ع) و هارون (ع) وآلهما فانه يراد كثيراً باضافة شيء الى امر ذلك الامر والمضاف جميعاً خصوصاً اذا كان حيثية الاضافة منظوراً اليها، واختلف الاخبار في تفسير تلك البقية ففي بعض الاخبار انها ذرية الانبياء، وفي بعض ذرية الانبياء ورضراض الألواح فيها العلم والحكمة، وفي بعض الاقوال العلم جاء من السماء فكتب في الألواح وجعل في التابوت، وفي بعض: فيه الواح موسى التي تكسرت والطست التي يغسل فيها قلوب الانبياء، وفي بعض كان فيه عصا موسى (ع)، وفي بعض الاقوال كان التابوت هو الذي أنزل الله على آدم (ع) فيه صور الانبياء فتوارثه اولاد آدم (ع) [تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ] قيل: ان الملائكة كانوا يحملونه بين السماء والارض، وفي الخبر كان التابوت في ايدي اعداء بني اسرائيل من العمالة غلبهم لما برح امر بني اسرائيل وحدث فيهم الاحداث ثم انتزع الله من ايديهم وردّه على بني اسرائيل، وقيل: لما غلب الاعداء على التابوت ادخلوه بيت الاصنام فأصبحت اصنامهم منكبة فاخرجوه ووضعه ناحية من المدينة فأخذهم وجع في أعناقهم وكل موضع وضعوه فيه ظهر فيه بلاء وموت ووباء؛ فتشأوا به فوضعه على ثورين فساقتهما الملائكة الى طالوت، وفي خبر سئل (ع): كم كان سعتة؟ قال: ثلاثة اذرع في ذراعين . ويستفاد من جملة الاخبار وبيان السكينة والبقية انه كان المراد بالتابوت الصدر المستنير بنور الامام (ع) الظاهر فيه صورة غيبية من الجنة والصدر الظاهر فيه صورة غيبية مصاحب للتصرة والظفر وتحمله الملائكة وفيه الطست التي يغسل فيها قلوب الانبياء وفيه ذراري الانبياء وصورهم وبقية آل موسى (ع)

وهارون(ع) ، وفيه العلوم والحكمة وهذه الصورة كانت مع ابراهيم(ع) وتدور حول اركان البيت ، وظهر هذه الصورة بشارة من الله بالنبوة والولاية لولمكنت في الانسان فانها ريح تفوح من الجنة وتبشر بالعبادة من الله وهذه سبب استجابة الدعاء ونزول النصرة والتأييد من الله ولذلك ذكرت السكينة في القرآن قرينة للنصر والتأييد بجنود لم تروها وقد اصطلح الصوفية على تسمية هذه الصورة بالسكينة فانها سبب سكون النفس واطمئنانها، وبها يرتفع كلفة التكليف ويتبدل الكلفة باللذة، ويحصل الاحسان الذي هو العبادة؛ بحيث كان العابد يرى الله فان رؤيتها كروية الله، وقول الصادق(ع): الست تراه في مجلسك؟ اشارة الى هذه الرؤية، وقوله تعالى كونوا مع الصادقين، وابتغوا اليه الوسيلة، واجاهدوا في سبيله، واهدنا الصراط المستقيم وقوله(ع) : انا الصراط المستقيم، وقول المولوى(قده) :

چونكه باشيخي تو دور از زشتيئي      روز و شب سيارى و در كشتيئي  
وقوله :      هيچ نكشد نفس را جز ظل پير      دامن آن نفس كش را سخت گير

وامثال ذلك كلها اشارة الى هذا الظهور وتلك المعية ولما كان المعاني تقتضى الظهور فى المظاهر الدانية جاز ان يكون التآبوت فى الظاهر صندوقاً من خشب الشمشاد مموهاً بالذهب محسوساً للكل دارمعه الملك او النبوة كلما دارو كانه كان كثير من بنى اسرائيل يظهر التآبوت والسكينة وبقية آل موسى(ع) وهارون(ع) بحسب المعنى والتأويل على صدورهم لتأثير قوة نفوس آبائهم فيهم وتفضل الله عليهم بسبب آبائهم ولذلك كان فيهم انبياء كثيرون بحيث قتلوا منهم فى يوم واحد الى الضحى جماعة كثيرة ولم يتغير حالهم كأنتهم لم يفعلوا شيئاً، ولما عملوا بالمعاصى ارتفع ذلك الفضل عنهم وحرموا التشرف بالتآبوت والسكينة وبعد ما اضطروا والتجأوا الى نبيهم تفضل الله عليهم به وجعله آية ملك طالوت وقال [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ] ويجوز ان يكون هذا من تنمة كلام نبيهم [إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ] شرط تهيبجى وبعد ظهور التآبوت والاقرار بطالوت جمعوا له الجنود وخرجوا الى قتال جالوت [فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ] يعنى لما أخرجهم من مواطنهم قبل كان الجنود ثمانين الفاً وقيل سبعين وذلك أنهم لما رأوا التآبوت وآثار النصر تبادروا الى الجهاد [قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ] كما هو عادته فى حق المؤمنين وابتلاؤهم لتثبيتهم على الايمان [فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي] اى من أتباعى [وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ] الطعم عام فى المشروب والمأكول [فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ] وقرى غرفة بفتح الغين والفرق بينهما ان مضموم الفاء اسم للمصدر ومفتوحها مصدر عددى وهو استثناء من من شرب منه وتقديم الجملة المعطوفة عليه للاهتمام بها [فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ] الا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً من جملة الثمانين الفاً منهم من لم يطعمه ومن لم يشرب منه استغنى عنه ومن اقتصر على الغرفة كفته لشربه وادواته ومن لم يقتصر غلب عطشه واسودت شفته ولم يقدر ان يمضى ، وملكهم كان علم ذلك الابتلاء بالوحى والالهام او باخبار نبيهم ، وكان ذلك صورة الدنيا تمثلت لهم لتنبههم ان الدنيا هكذا كان حالها لمن اجتنبها ولمن ارادها [فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ] يعنى الذين لم يشربوا او اغترفوا غرفة ورأوا كثرة جنود جالوت وقلة عددهم [قَالُوا] اى الذين اغترفوا [لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ] قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ اى يعلمون وقد مر ان العلوم الحصولية لمغايرة معلومها لها حكمها حكم

الظنون وكثيراً ما يطلق عليها الظنون وان علوم النفوس لتغيرها وعدم ثباتها كالظنون [أَنَّهُمْ مُّلاقُوا اللَّهِ] وهم الذين لم يغتروا [كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ] اى بترخيصه وامداده فان الاذن فى امثال المقام ليس معناه الترخيص فقط [وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ] قد مضى ان هذه المعية ليست مثل المعية فى قوله تعالى: هو معكم ايما كنتم ، ومثلها فى قوله (ع) مع كل شيء لا بالممازجة فان هذه معية رحيمية وتلك معية رحمانية وعن الرضا (ع): أوحى الله تعالى الى نبيهم ان جالوت يقتله من يسوى عليه درع موسى (ع) وهو رجل من ولد لاوى بن يعقوب (ع) اسمه داود بن آسى وكان آسى راعياً وكان له عشرة بنين أصغرهم داود فلما بعث طالوت الى بنى اسرائيل وجمعهم لحرب جالوت بعث الى آسى ان احضر واحضر ولذلك فلماً حضروا دعا واحداً واحداً من ولده فألبسه الدرع درع موسى (ع) فمنهم من طالت عليه ومنهم من قصرت عنه فقال لآسى هل خلفت من ولدك احداً؟ قال : نعم أصغرهم تركته فى الغنم راعياً فبعث اليه فجاء به فلماً دعى أقبل ومعه مقلع قال : فناداه ثلاث صخرات فى طريقه فقالت : يا داود خذنا فأخذها فى مخلاته وكان شديد البطش قوياً فى بدنه شجاعاً فلماً جاء الى طالوت البسه درع موسى (ع) فاستوت عليه ففصل طالوت بالجنود وقال لهم نبيهم: يا بنى اسرائيل ان الله مبتليكم بنهر فى هذه المفازة فمن شرب منه فليس من حزب الله ومن لم يشرب فهو من حزب الله الا من اغترف غرفة بيده فلماً وردوا النهر اطلق الله لهم ان يغترف كل واحد منهم غرفة فشربوا منه الا قليلاً منهم فالذين شربوا منه كانوا ستين ألفاً وكان هذا امتحاناً امتحنوا به كما قال الله عز وجل [وَلَمَّا بَرَرُوا لِحَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا] ملتجئين الى الله مستنصرين به كما هو ديدن كل من وقع فى شدة واضطرار [رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا] افرغ الماء صبه وكأنتهم طلبوا كثرة الصبر لشدة خوفهم وتوحشهم ولذلك استعملوا الافراغ [وَوُثِّبَتْ أَقْدَامُنَا وَانْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ] فى خبر عن الصادق (ع): ان داود جاء فوقف بحذاء جالوت وكان جالوت على الفيل وعلى رأسه التاج وفى جبهته ياقوتة يلمع نورها وجنوده بين يديه فأخذ داود من تلك الاحجار حجراً فرمى به ميمنة جالوت فمر فى الهواء ووقع عليهم فانهمزوا ، وأخذ حجراً آخر فرمى به ميسرة جالوت فانهمزوا ، ورمى جالوت بحجر فصككت الياقوتة فى جبهته ووصلت الى دماغه ووقع على الارض ميتاً [وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ] اى السلطنة الصورية او الرسالة [وَالْحِكْمَةَ] النظرية والعملية فتكون اعم من الرسالة واحكامها والنسبة والولاية وآثارها ، او المراد بالحكمة الولاية وآثارها ان كان المراد بالملك الرسالة ويكون المراد بتعليم ما يشاء تعميم حكمته ، او المراد بالحكمة الحكمة العملية وقوله تعالى [وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ] كان اشارة الى الحكمة النظرية او بالعكس [وَلَوْ لَدَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ] بعضهم بدل من الناس بدل البعض والمعنى لولا دفع الله البلاء عن الناس عن البعض ببعض آخر يعنى عن الكفار بالمؤمنين ، او عن بعض المؤمنين القاصرين بالبعض الكاملين فى الاعمال ، او لولا دفع الله الناس أنفسهم بعضهم الكفار بالبعض الآخر من الكفار او بالمسلمين ، او لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض آخر كالحكام والسلاطين فان اصلاح الناس ودفع الاضرار عن العباد بالسلطان اكثر من اصلاح بالرسول ، والى الكل اشير فى الاخبار [لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ] حيث جعل صلاح الصالح سبباً لعدم

هلاك الفاسد بل مصلحاً لفساده او دفع شر الاشرار بالاخيار او بالاشرار [تِلْكَ] التى ذكرت من امانة الالوف ووقوعهم على ما فروا منه و احياءهم بعد اماتتهم واستقراضه ممن اعاده ما اعاده ايتاهم ومضاعفة العوض لهم وتسلط طالوت الفقير على الاغنياء والاشراف وابتلاء بنى اسرائيل بالنهر وشرب الكثير وعدم شرب القليل وغلبتهم مع قلتهم على جنود جالوت الكثيرة وقتل داود (ع) جالوت وابتائه الملك مع كونه راعياً والحكمة والعلم ، وجعل دفع الناس بعضهم ببعض الذى هو سبب فساد الارض سبباً لصلاحها [آيَاتُ اللَّهِ] التكوينية الدالة على كمال قدرته وحكمته وانه لا ينظر فى عطائه الى شرفٍ وحسبٍ ونسبٍ المبنية بآياته التدوينية [نَتْلُوها] من التلاوة [عَلَيْكَ] خبر بعد خبر او خبر ابتداء وآيات الله بدل من تلك احوال او مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّرٍ [بِالْحَقِّ] ظرف مستقرّ حال عن الفاعل او المفعول اى حال كوننا ظاهرين بالحقّ او حال كوننا متلبسين بالحقّ اى الصّدق او ظرف لغو متعلّق بنتلوا اى نتلوها بسبب الحقّ المخلوق به فانّ افعال الله تعالى لا تصدر الا بتوسط الحقّ الذى هو المشيئة [وَأَنْتَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ] عطف على قوله تلك آيات الله احوال عن الآيات او عن مفعول نتلوها او عن الضمير المجرور والمقصود انا نتلو الآيات عليك والحال انك من المرسلين فبلغها حتى يعلموا انك صادق فى دعواك حيث تخبر بالمسطورات فى كتبهم من غير تعلّمٍ وتعرّفٍ .

### [الجزء الثالث]

[تِلْكَ الرُّسُلُ] جواب لسؤالٍ مقدّر عن حال الرسل وتساويهم وتفاضلهم وتمهيد لبيان تفضيله (ص) على الآخرين [فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ] فى منقبة دون منقبة كأكثر الانبياء الذين لم يكونوا اولى العزم اوفى اكثر المناقب كاولى العزم وغيرهم من ذوى الدرجات منهم اوفى الكلّ كخاتم الانبياء (ص) [مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ] خبر بعد خبر ان جعل تلك الرسل مبتداءً ، او تلك مبتداءً والرسل خبره ، او هو خبر ابتداء ان جعل فضلنا حالاً او معترضاً ، او هو مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر او بيان لفضلنا بعضهم على بعضٍ نظير عطف البيان فى المفردات وهذا بيان للتفضيل بمنقبةٍ خاصّةٍ [وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ] بيان للتفضيل فى مناقب عديده ، ودرجات تميز محوّل عن المفعول وليس حالاً ولا قائماً مقام المصدر كما قيل للاحتياج الى كلفة التأويل حينئذٍ ، عن النبیّ (ص) انه قال ما خلق الله خلقاً افضل منى ولا اكرم عليه منى ، قال على (ع) فقلت: يا رسول الله افأنت افضل ام جبرئيل ؟- فقال : ان الله فضل انبياءه المرسلين على ملائكته المقربين وفضلنى على جميع النبیّين والمرسلين ، والفضل بعدى لك يا علىّ وللائمة من بعدك وان الملائكة لخذلنا وخذلنا ام محبينا [وَأَتَيْنَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ] المعجزات الظاهرة المذكورة فى الكتاب [وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ] تأييداً خاصاً غير التأييد الذى كان لسائر الانبياء وقد التفت فى الكلام من الغيبة الى التكلّم ثم منه الى الغيبة ثم منها الى التكلّم ثم منه الى الغيبة فيما باتى ، والوجه العام فى الالتفات ابقاظ المخاطب للتوجه الى الكلام توجهها اتم من التوجه السابق وتجديد نشاطه ، ويوجد فى خصوص الموارد بعض الدواعى الخاصة [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ] عدم الاقتتال عطف على محذوف جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل فما فعل الناس بعد مجيء الرسل ؟- فقال : اختلفوا واقتلوا ، ولو شاء الله [مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ]

اي الذين كانوا موجودين من بعد مجيئهم او من بعد وفاتهم فيكون تعريضاً بالاختلاف والقتال الواقع في زمان محمد (ص) او بعد وفاته (ص) وتسليه له (ص) : ولأوصيائه [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ] اي المعجزات او الدلائل الواضحات او الموضحات [وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا] قياس استثنائي مشير الى رفع التالي المستلزم لرفع المقدم اعني مشيئة عدم الاقتتال و هو بمفهومه اعم من مشيئة الاقتتال لكنه بحسب الواقع مستلزم له [فَحِينَئِذٍ مَنْ آمَنَ] الفاء سببية او عاطفة للتفصيل على الاجمال والمراد الايمان العام الحاصل بالبيعة العامة [وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلُوا] لما نسب الاختلاف اليهم وكذا الايمان والكفرتوهم منها انهم هم الفاعلون لافعالهم من دون فاعلية الله تعالى وسببية مشيئته فكرر الشرطية السابقة دفعا لهذا التوهم وتأكيذاً لنسبة الافعال الى المشيئة بل حصراً لنسبة الافعال اليه تعالى من دون استقلال الغير بها او مشاركته ولذلك أتى باستثناء التالي بحيث يفيد نسبة الافعال اليه تعالى بطريق الحصر فقال :

[وَلَكِنَّ اللَّهَ] لاغيره [يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ] وهذا في موضع لكن اختلفوا فكأنه قال ولكن

تحقيق الجبر والقدر  
والامر بين الامرين  
و تحقيق بعض  
المطالب

اختلفوا وليس الاختلاف منهم ولا بمشاركتهم بل الله فعل الاختلاف في مظاهرهم وقد اشار تعالى الى كبرى قياس من الشكل الاول مستنبط صغراه من المقدمات المسلمة المشهورة وهي كل شيء من افعال العباد وصفاتهم وغيرها ممّا له سمة الامكان فهو مراده تعالى لتسليم كل من اقر بالمبدء الاول ان لاشيء في عالم الامكان الا بعلمه ومشيته و ارادته ، وكل مراده فهو مفعول له لاغيره لا بالاستقلال ولا بالتشراكة فكل شيء من الذوات والاعراض وافعال العباد مفعول له تعالى لاغيره فعلى هذا يكون افعال العباد فعل الله لكن في مظاهر العباد .

ونتحقق افعال العباد بحيث لا يلزم من نسبتها الى الله جبراً للعباد ولا من نسبتها الى العباد تفويض اليهم ولا تعدد في النسبة يستدعي ذكر مقدمات :

الاولى - ان الوجود كما تكرر سابقاً حقيقة واحدة ذات مراتب كثيرة متفاوتة بالشدة والضعف والتقدم والتأخر بحيث لا ينتمى بكثرتها وحدة تلك الحقيقة كالنور العرضي فانه حقيقة واحدة متكررة بحسب المراتب القريبة والبعيدة من منبعه وبحسب السطوح المستتيرة به ، فان النور يتكثر بكثرته السطوح بالعرض فاذا ارتفع السطوح وحدود المراتب واعتبارها لم يبق الا حقيقة واحدة من دون اعتبار كثرة فيها .

والثانية - ان تلك الحقيقة بذاتها تقتضي الوجوب لضرورة اتصاف الشيء بذاته وامتناع سلبه عن ذاته . والثالثة - ان الوجوب بالذات يقتضي الاحاطة بجميع انحاء الوجودات ومراتبها بحيث لو كان شيء منها مغايراً للواجب وخارجاً منه تلك الحقيقة لزم تحدد الحقيقة الواجبة بذلك الشيء ولزم من التحدد الامكان فلم يكن حقيقة الوجود حقيقة الوجود بل نحواً من انحائها ، ولا الواجب واجباً بل كان ممكناً .

والرابعة - ان تلك الحقيقة كما تقتضي الوجوب بذاتها تقتضي الاصاله في التحقق وفي منشأته الآثار لاقتضاء الوجوب الاصاله ، واقتضاء الاصاله منشأته الآثار وكون غيرها من التعينات اعتبارياً .

والخامسة - ان مراتب الوجود وانحاءه بحكم المقدمة الثالثة عبارة عن تلك الحقيقة متحددة بحدود وتعينات وبتلك الحدود وقع التميز بينها وليست تلك الحقيقة جنساً لها ولا نوعاً .

والسادسة - ان الآثار الصادرة من انحاء تلك الحقيقة صادرة من تلك الحقيقة مقيدة بحدود تلك



الانحاء بحيث يكون التقيد داخلًا والقيود خارجة وليست صادرة من تلك الحقيقة المطلقة؛ وألا لاتحدت ولا من الحدود لأنها اعدام والعدم لاحكم له ألا بتبعية الوجود فلا منشائية له لالوجودى ولا للعدمى ولا من المجموع المركب من تلك الحقيقة والحدود، لأن الحدود كما لا تكون منشأً للآثار منفردة لانكون منشأً منضمّة لان اعتبار الانضمام لا يفيد شيئاً لم يكن لها قبل ذلك وما يقال: ان عدم العلة علة لعدم المعلول كلام على سبيل المشاكلة وألا فالعدم ليس معلولاً و مجموعلاً حتى يحتاج الى علة وما يترأى من ان حدود الآثار و اعدامها المترعة منها ناشئة من حدود المؤثرات و اعدامها المنتزعة منها وقد تفوه به بعض الفلاسفة خال عن التحصيل لان حدود الآثار من جملة لوازم وجوداتها وليست من حيث هي مجموعلة ومن حيث الجهات المنتزعة هي منها فهي مجموعلة بمجمولية وجود الآثار وبتبعيةها لا بجعل آخر حتى تستدعى علة اخرى ، واذا عرفت ذلك فاعلم ان افعال العباد الاختيارية صادرة عنهم بعد تصوّرها والتصديق بغاياتها النافعة لهم ، وبعد الميل والعزم والارادة والقدرة منهم وهذا معنى كون الفعل اختيارياً واما كون الاختيار بالاختيار والارادة بالارادة فليس معتبراً في كون الفعل اختيارياً والفاعل مختاراً، لكن نقول على ماسبق من المقدمات افعال العباد آثار حقيقة الوجود المحدودة بحدود العباد من غير اعتبار الحدود فيها ، والعباد عبارة عن تلك الحقيقة معتبراً معها تلك الحدود فهي منسوبة الى حقيقة الوجود اولاً وبالذات والى العباد ثانياً وبالعرض من غير تعدد في النسبة بالذات انما التعدد والتغاير الاعتبارى في المنسوب اليه وليست الافعال مفوضة الى العباد كما قالته المعتزلة المدعوة بمجوس هذه الأمة لان التفويض يستدعى استقلالاً بالفاعلية في المفوض اليه وقد علمت ان اسم العبد يطلق على حقيقة الوجود باعتبار انضمام حدٍ عدمى اليها غير موجود فضلاً عن استقلاله بالوجود والفاعلية لكن عامة الناس وان لم يكونوا مقربين بالتفويض لساناً قائلون به حالاً مشاركون للمعتزلة فعلاً فان المحجوبين عن الوحدة المبطلين بالكثرة المشاهدين للكثرات المتباينة المتضادة لا يمكنهم تصوّر مبدء واحد لافعال العباد وآثار غيرهم فلا يدركون الا استقلال العباد بافعالهم بل لا يتصورون تفويضاً ومفوضاً في الافعال وهذا من عمدة اغلاط الحواس والخيال ولكون الخيال مخطئاً في ادراكه كان الاولياء الغطام يأمرّون العباد بالتذكر اللسانى او القلبى المؤدى الى الفكر المخصوص المخرج عن دار الكثرة والغية والخطاء الى دار الوحدة والشهود والصواب ، وليس العباد مجبورين في الفعل لان الجبر يقتضى جابراً مغايراً للمجبور ومجبوراً مستقلاً في الوجود مريداً مختاراً مسلوباً عنه الاختيار متحرّكاً على حسب ارادة الجابر المخالفة لارادة المجبور وليس هناك جابر مغاير للمجبور ولا مجبور مستقل في الوجود ولا في الفعل ولا سلب الارادة المجبور ولا ارادة مستقلة مغايرة لارادة الجابر فالجبر يقتضى مفاسد التفويض مع شيء آخر من المفاسد ولذا قيل (مولوى) :

زانكه جبرى حسّ خود را منكر است

در خرد جبر از قدر رسوا تراست

علاوة على نسبة الاستقلال الى العباد وليس الافعال بتسخير الله ايضاً لما ذكر فانه لا فرق بين التسخير والجبر الا بسلب الارادة وعدمه فان المسخر ارادته باقية تابعة لارادة المسخر بخلاف المجبور فان ارادته تكون مسلوبة وحر كته تكون بارادة الجابر المخالفة لارادة المجبور بل الامر اذق وألطف من الجبر والتسخير ومعنى الامر بين الامرين أن نسبة الافعال الى العباد امراجل واعظم من ان يكون بطريق التفويض ، واذق واخفى من ان يكون بطريق الجبر والتسخير ، واعلى واسنى من ان يكون بطريق التشريك في الفاعل كما يظن ، واشرف من ان يكون بطريق توسّط العباد بين الفعل والفاعل كتوسّط الآلات بين الانفعال والفاعلين كما يترأى بل الفاعل حقيقة الوجود الظاهرة بحدود العباد وتوجه اللوم والتعزير والحد والامر والنهي ان كان ذلك ممّا يعاتب

به العوام فلتخليص الانسانية اى تلك الحقيقة عن الحدود المخالفة لحدود الانسانية ، وان كان ممّا يخاطب به الانبياء (ع) والاولياء (ع) فلتخليص الانسانية عن الحدود جملة وايصالها الى الظهور من غير حدّ ، ومن هذا يعلم ان اللوم واجراء الحدود والامر والنهي لا يجوز الا ممّن له شأنية التخليص بان يكون ممّن خلص نفسه أولاً من حدّ يريد تخليص الغير منه وأبصر ذلك الحدّ وقوى على التخليص ولو فاته شيء من هذه لم يجز منه ذلك ، ولما لم يكن الانسان يدرك بنفسه ان له هذا المقام احتاج الى اجازة البصير المحيط به على ان الاجازة بها ينعقد قلب المأمور على أمر الأمر ولولا الاجازة لا ينعقد ، ولما كان الافعال منسوبة الى الله تعالى أولاً وبالذات والى انحاء الوجودات ثانياً وبالعرض صحّ سلب أفعال العباد عنهم واسنادها الى الله مثل قوله تعالى: فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم، حيث نفى القتل الصادر منهم عنهم وأثبت لله بطريق حصر القلب والافراد، وهكذا قوله تعالى: وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى، ولما كان اقرار اللسان من دون موافقة الجنان كذباً ومذموماً انكر تعالى على من تفوّه بمثل هذا من غير تحصيل بقوله سيقول الذين اشر كوا لو شاء الله ما اشر كنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان اتمم الا تخرصون على انهم ارادوا بذلك دفع اللوم عن أنفسهم بتعليق الاشرار والتحريم على المشية وقد علم ممّا سبق ان التعليق على المشية لا يوجب الجبر ولا يدفع اللوم عن الفاعل ان كان الفعل ممّا يلام عليه ولذا ثبت تعالى بعد الانكار عليهم ما قالوه فقال: قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين . واعلم ان للآثار ثلاثة اعتبارات : اعتبار الاطلاق ؛ وبهذا الاعتبار اسنادها الى الحقيقة المطلقة اولى ، واعتبار التقييد بالحدود من دون اعتبار الحدود معها ؛ وبهذا الاعتبار اسنادها الى الحقيقة المقيّدة اولى ، واعتبار التقييد بالحدود واعتبار الحدود معها ؛ وبهذا الاعتبار اسنادها الى الحقيقة المقيّدة المعبر عنها بالاعتبارات والحدود التي هي الموجودات اولى ، ولما كان الانسان في طاعته منسلخاً من انانيته وحدودها متوجّهاً الى مولاه وامره كان اسناد طاعته الى الله اولى ، ولما كان في معصيته متحدداً بحدود انانيته كان نسبة معاصيه الى نفسه اولى كما اشير اليه في الحديث القدسي ، ومن هذا يعلم ان العابد لو كان غرضه من العبادة انتفاع نفسه ولو بالقرب من الله لم يكن طاعته طاعة حقيقة لان قصد انتفاع النفس ليس الا باقتضاء الانانية .

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ] بعد حصر الافعال في الله تعالى كأنه قيل: فما لنا لا نرى

الافعال الا من العبادة؟ ومن اين يعلم ان الفاعل هو الله؟ فناداهم وقال: ان اردتم ان تعلموا ان الافعال منحصرة في الله فأنفقوا ممّا رزقناكم من الاموال والقوى والاعراض وبالجملة كلّما يزيد في انانياتكم وحدودها التي تحجبكم عن مشاهدة الموجودات كما هي ، ولما كان الانفاق من اصعب العبادات جبر كلفته بلذّة النداء [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ] يعني لامال فيه يفتدى به من العذاب [وَلَا خُلَّةٌ] نافعة فان يوم الموت وهو المراد هنا لا ينفع فيه خليل خليلاً ، ويوم القيامة يكون الاختلاء فيه بعضهم لبعض عدو الا الخليل في الله ، ولا يكون الا بعد انفاق الحدود والحجب [وَلَا شَفَاعَةٌ] وهذا يدل على ان المراد به يوم الموت والا فيوم القيامة تنفع فيه شفاعّة الشافعين [وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ] اما عطف على لا بيع فيه بتقدير العائد اى من قبل ان يأتي يوم يظهر فيه ان الظلم منحصر بالكافرين المحجوبين عن مشاهدة نسبة الافعال الى الله ، احوال بهذا

المعنى [أَلِلَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] ابتداء كلام منقطع عما قبله لابتداء توحيده فى معبوديته او فى مرجعيته ان اخذ الآله من اله بمعنى عبد او التجأ او فى خالقيته ان اخذ من لاه يلوه بمعنى خلق ولا ثبات بعض صفاته الآخر الثبوتية والسلبية والحقيقية والاضافية ، اوجواب لسؤال ناش عن قوله لكن الله يفعل ما يريد كأنه قيل اذا لم يكن فاعل سواء فما حاله ؟ او قيل : لم لم يكن سواء فاعل ؟ وما ورد فى فضل قراءة آية الكرسي يشعر بكونه مقطوعاً عما قبله وفى فضل آية الكرسي وقراءتها دبر الصلوات الفريضة اخبار كثيرة فمن رسول الله (ص) انه قال : اى آية فى كتاب الله أعظم ؟ قال الراوى : فقلت : الله لا اله الا هو الحي القيوم قال : فضرب (ص) فى صدرى ثم قال : لهنالك العلم ؛ والذى نفس محمد (ص) بيده ان لهذه الآية لساناً وشفتين يقدس الملك عند ساق العرش . وفى المجمع باسناده قال النبى (ص) : من قرأ آية الكرسي فى دبر كل صلاة مكتوبة كان الذى يتولى قبض نفسه ذا الجلال والاکرام ، وكان كمن قاتل مع انبيائه حتى استشهد ، وعن على (ع) انه قال : سمعت نبيكم على اعواد المنبر وهو يقول : من قرأ آية الكرسي فى دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ، ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ، ومن قرأها اذا اخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره ، وعنه (ع) انه قال : سمعت رسول الله (ص) يا على سيد البشر آدم (ع) الى ان قال : سيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة ، وسيد البقرة آية الكرسي ، يا على ان فيها لخمسين كلمة وفى كل كلمة خمسون بركة ، وعن ابى جعفر (ع) : من قرأ آية الكرسي مرة صرف الله عنه الف مكروه من مكاره الدنيا ، والف مكروه من مكاره الآخرة ؛ أيسر مكروه الدنيا الفقر ، وأيسر مكروه الآخرة عذاب القبر ، وعن ابى عبدالله (ع) : ان لكل شيء ذروة وذورة القرآن آية الكرسي ، والسر فى ذلك ان فيها اصول الصفات الالهية وامتهات الاضافات الربوبية [الحي] خبر بعد خبر او خبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبره القيوم ، او ما بعد القيوم او خبر ابتداء ، ولا اله جملة حالية او معترضة مدحية كالجملة الدعائية المعترضة ، والحيوة صفة مستلزمة للادراك والمشية والارادة والقدرة والاختيار والفاعلية الارادية فهى مشيرة الى كثير من الصفات الالهية [القيوم] صفة او خبر او خبر بعد خبر وهو من قام المرأة وعليها مأنها وكفى أمورها ، وهو من أسمائه الخاصة به تعالى ومعنى قيوميته تعالى للاشياء ايجاده لها وكفايتها فى جميع مالها الحاجة اليه من جميع ما به اضافاته اليها واطافاتها اليه فهى جامعة لجميع صفاته الاضافية ، ولما كان القائم بأمر غيره كثيراً ما يختل أمره بالغفلة عن أمره وكان عمدة اسباب الغفلة السنة والنوم نفى هذين عنه تعالى فقال [لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ] السنة كعدة والوسن محرّكة والوسنة ثقل النوم او أوله او التماس والجملة جواب لسؤال مقدّر او خبر او خبر بعد خبر او حال او معترضة مدحية [وَلَا نَوْمٌ] وهورد على اليهود وغيرهم الذين قالوا : ان الرب فرغ من الامر واستراح او استلقى على ظهره كما اشير اليه فى الاخبار [لَهُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ] وهذه كسابقتها فى وجوه الاعراب والتلام فى مثل المقام يستعمل فى المبدئية والمرجعية والمالكية والمراد منه معنى عام للثلاثة فهو تصريح بما استفيد اجمالاً من القيوم وكثيراً ما يقال لزيد ما فى الصندوق ويراد به الصندوق وما فيه خصوصاً اذا كان ما فى الصندوق غالباً [مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ] تأكيد لقيوميته تعالى ولها الوجوه السابقة مقطوعة ومرتبطة ويجوز تقدير القول بالوجوه السابقة [إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ] هذه ايضاً كسابقتها فى الوجوه المذكورة وهو ايضاً تأكيد لما استفيد التزاماً من القيوم ، والمراد بما بين ايديهم طولاً الدنيا والآخرة ، وعرضاً

ما يأتي او ما مضى كما مضى الاشارة اليه عند قوله فجعلناها نكالاً لما بين يديها وما خلفها [وَمَا خَلْفَهُمْ] يعلم بالمقايسة [وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ] .

اعلم ان العلم بمعنى ظهور الشيء عند شيء آخر له معنى مصدرى هو من المفاهيم العامة  
ومعنى ينتزع ذلك الظهور منه وهو صورة المعلوم التى حصلت عند العالم هذا فى العلوم  
الحصولية واما العلم الحضورى فليس هناك ما به الظهور غير الظاهر، بل المعلوم بذاته

بيان الاحاطة بما

شاء الله من علمه

حاضر عند العالم لا بصورة ينتزع منها المعنى المصدرى للعلم فالعلم والمعلوم فيه متحدان واذ كان المعلوم بالعلم الحضورى ذات العالم كان العلم والمعلوم والعالم متحدة وعلى ما قيل وهو الحق ؛ ان العلوم الصورية شؤون للعالمين وليست كصفات نفسانية ولا اضافات كما قيل كان العلم والعالم فيها متحدين ، واذ كان العلوم الحضورية شؤون العالمين كما قيل وهو الحق كان العلم الحضورى والعالم والمعلوم متحدة مطلقا ، ولما كان علم الله بالاشياء عالياتها ودانياتها بحضور وجوداتها عنده لا بحصول صورها فيه او فى لوح حاضر عنده كما قيل كان جملة ما سوى الله علومه تعالى كما انها معلومات له لاتحاد العلم والمعلوم كما علمت والصور الحاصلة فى النفوس والحاضرة عندها من جملة معلوماته تعالى وعلومه تعالى ، وعلى ما ذكر ان العلم شأن من النفس الانسانية كان الانسان محيطاً بعلمه حضورياً كان ام حصولياً ولما كان العلوم حادثة وكل حادث مسبوق بمشيته تعالى لم يكن يحدث علم الا بمشيته تعالى فتبين معنى قوله تعالى لا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وان المعنى لا يحدث لاحد شيء من علم الله الا بمشيته تعالى [وَسِعَ] هذه كالجمل السابقة فى الوجوه المحتملة [كُرْسِيُّهُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ] المشية بوجهها الى الله عرش وبوجهها الى الخلق كرسى ، ويسمى الفلك الثامن لكونه مظهراً للكرسى بالكرسى كما يسمى الفلك المحيط بالعرش ، ولما كانت المشية فعلة تعالى وهو لا بشرط شيء ويجتمع مع كل شرط وفيها جميع صفاته واسمائه بوجود واحد جمعى جاز تفسير الكرسى بالعلم وتفسير العرش بجملة الخلق وصح ورود الاخبار بالاختلاف فى تفسيرهما ؛ فعن النبى (ص) : ما السموات السبع والارضون السبع مع الكرسى الا كحلقة ملقاة فى فلاة ، وفضل العرش على الكرسى كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة ، وعن الصادق (ع) انه قال : حين سئل عن العرش والكرسى ما هما ؟- العرش فى وجهه هو جملة الخلق والكرسى وعاءه ، وفى وجه آخر : العرش هو العلم الذى اطلع الله عليه الانبياء (ع) ورسله (ع) وحججه (ع) والكرسى هو العلم الذى لم يطلع عليه احداً من انبيائه (ع) ورسله (ع) وحججه (ع) [وَلَا يُؤْذُهُ حِفْظُهُمَا] لا يثقله حفظه لهما [وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ] حال بمرزلة التعليل [لَا إِكْرَاهَ فِى الدِّينِ] استئناف منقطع عن سابقه والدين الجزاء والاسلام والعادة والعبادة والطاعة والغلبة والسلطان والملك والحكم والسياسة والتوحيد واسم لجميع ما يعبد الله به والملة والعزة والدالة والمراد به ههنا الاسلام الحقيقى الذى هو الطريق الى الايمان الذى هو طريق الآخرة ، او المراد الايمان الحقيقى الذى هو البيعة الخاصة الولوية التى يعبر عنها بالولاية ، او المراد السلوك الى الآخرة بالايمان ، ولذلك نفى الاكراه عنه والا فالدين بمعنى مطلق الاسلام والعبادة والطاعة والسياسة والملة كثيرأما كان يحصل بالتسيف كما قال (ص) : انا نبى التسيف ، واما الاسلام الحقيقى والايمان الحقيقى والسلوك الى الآخرة فلا يمكن الاكراه فيها لأنها امر معنوى لا يتصور الاكراه الجسمانى فيها ، اونقول : ليس الدين الا الولاية التى هى البيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة ، وماسواها يسمى بالدين لكونه مقدمة لها ، اومسبباً عنها ،

او مشاكلًا لها ، ولا اكراه في الولاية ، او المعنى لا اكراه في الدين بعد تمامية الحجة بقبول الرسالة و تنصيب الرسول (ص) على صاحب الدين [قَدْ تَبَيَّنَ] اى تميز [الرُّشْدُ مِنَ الْغَىِّ] استيناف في مقام التعليل او حال والمعنى لا يكره أحد في الدين بالنفى او لا يكره بالنهى على ان يكون الاخبار في معنى النهى لتمييز الرشد او حالة تميز الرشد من الغي وفي الاخبار اشارات الى ان المراد لا اكراه في ولاية علي (ع) [فَمَنْ يَكْفُرْ] عطف على سابقه والفاء للترتيب في الاخبار اى فنقول : من يكفر او جزاء لشرطٍ مقدّر والتقدير اذا تبين الرشد فمن يكفر [بِالطَّاغُوتِ] فقد توسّل بالرشد المعلوم له فلا يزول ولا ينقصم توسّله لعلمه التحقيقى الذى لا زوال له ، والطّاغوت في الاصل طغيوت من الطغيان فقلب فصار فلغوت والتاء زائدة لغير التأنيث فيه وفي نظائره ولذا تكتب بالتاء وتثبت في الجمع فيقال طواغيت وطواغت وقد تكتب بالهاء مثل جبروت وطاغوت وتسقط من الجمع مثل طواغٍ وحينئذٍ تكون للتأنيث ويجرى على الفاظها احكام التأنيث وهذه الهيئة للمبالغة في معنى المصدر سواء جعلت مصدرًا مثل رحموت ورهوت ورغوت وجبروت او اسم مصدر ، وسواء استعملت في معنى الحدث او في معنى الوصف مثل الطّاغوت ، وفسر الطّاغوت بالشيطان والكاهن والساحر والمارد من الجنّ والانس والصنم وكلّ ماعبد من دون الله تعالى والحقّ ان الطّاغوت يشمل النفس الامارة الانسانية وكلّ ما يتبعه تلك النفس من الشيطان والاصنام والجنة والكهنة والسحرة ورؤساء الضلالة جميعاً والآية في شأن ولاية علي (ع) والمقصود من قوله تعالى [وَيُؤْمِنُ بِاللّٰهِ] الايمان الخاص الذى لا يحصل الا بالبيعة على يد علي (ع) فان الايمان العام الذى يحصل بالبيعة العامة النبوية لا يدخل به شيء في القلب فلا يتوسّل بشيء حتى يصحّ ان يترتب عليه قوله تعالى [فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا] جملة حالية اوجواب لسؤالٍ مقدّرٍ .

اعلم ان امر الولاية التى هي عبارة عن البيعة الخاصة الولوية والاتصال بولي الامر يعقد اليمين اجل وارفع من ان يوصف لان صورتها وان كانت من الاعمال الجسمانية المحسوسة لكن الاتصال الروحاني الحاصل بها امر غيبي لا يدرك بالابصار ولا يتوهم بالامثال ولا يتعقل بالعقول لانه لاحد له ولا رسم ولا كيف له ولا كم بل هو كما قال المولى

تحقيق الاستمساك  
بالعروة الوثقى  
وبيان العروة الوثقى

قدّس سرّه :

اتصالى بى تكيف بى قياس هت رب الناس راباجاناس

وللاشارة الى ان هذا الاتصال ليس الا لمن قبل الولاية بالبيعة الخاصة الولوية قال المولى :

ليك گفتم ناس من نسانس نى ناس غير جان جان اشناس نى

فلا بدّ من التمثيل والتشبيه اذا اريد التنبيه عليه فنقول : ان الانسان يزاد في جوهر ذاته من اول تولده وليس استكمالها بمحض الازدياد في كميّاته كما قيل وكلّما ازداد في ذاته وحصل له فعلية من فعليات طريقه المؤدى الى فعليات انسانيته صار اسم الانسانية واسم شخصه اسماً لتلك الفعلية وصارت الفعليات السابقة فانية ومغلوبة لتلك الفعلية فاذا بلغ الى مقام عقله الذى هو مناط التكليف والتدبير صار قابلاً لتصرف الشيطان وتصرف الملك والرحمن ولا ينعقد قلبه على شيءٍ منهما بمعنى انه لا يتمكن الشيطان من التصرف فيه ولا الملك ما لم يرد الولاية فتنعقد فعلياته بتصرف الشيطان اولم يقبلها فتنعقد فعلياته بولي امره فهو حينئذٍ كالنخلة التى لا تنمر الا بالتأبير وكشجرة الفستق الذى لا يصير فستقه ذالباً الا بالتلقيح ، او كاللبن الذى لا ينعقد

ألا بالانفحة فاذا انعقد قلبه على الولاية صار كل فعل وفعليّة له منعقد بالولاية وجميع فعليّاته مغلوباً ومحكوماً بحكم فعليّة الولاية وصار اسم الانسانيّة واسم شخصه اسماً لفعليّة الولاية وفعليّة الولاية كما سبق تحقيقها عند قوله : وبوالدين احساناً ؛ نازلة وليّ الامر ، وتلك النازلة يتحقق نسبة الابوة والبنوة بين التابع والمتبوع ، ونسبة الاخوة بين الاتباع ، وبهذه النسبة قال عيسى (ع) : انا بن الله ، وقال : كل من حصل له تعميم التوبة على يدى اويدي خلفائى فهو ابن الله ، ولذلك قالت النصارى : نحن ابناء الله ولولا تنزل وليّ الامر فى وجود المولى عليه لم يتحقق شيء لتصحيح تلك النسبة وقد اشار المولى الى حصول تلك وتصحيحها بقوله :

هست اشارات محمد المراد	كل گشاداندر گشاد اندر گشاد
صد هزاران آفرين برجان او	بر قدوم و دور فرزندان او
آن خليفه زادگان مقلش	زاده اند از عنصر جان و دلش
گرز بغداد و هری يا از ريند	بى مزاج آب و گل نسل ويند
عيب جويان را از اين دم كوردار	هم بستارى خود اى كردگار

ولكون الفعليّات والافعال بدون الولاية قشوراً خالية من الالباب وردلوان عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً نهاره ولم يكن له ولاية وليّ امره او ولاية علىّ بن ابي طالب (ع) لأكبّه الله على منخره فى النار وغير ذلك من الاخبار المفيدة لهذا المضمون ، ولكون تلك الولاية عبارة عن الاعمال البدنيّة جعلت قرين الصلوة والزكوة والحج والصوم فى الاخبار الدالّة على ان الاسلام بنى على خمس ، ولكونها اصل الكلّ واصل جميع الخيرات كما عرفت ورد فى بعض الاخبار انها افضل وانها مفتاحهنّ والوالى هو الدليل عليهنّ ، وفى بعضها : لم يناد بشيء مانودى بالولاية ؛ فاخذ الناس بأربع وتركوا هذه معنى الولاية ، وفى بعضها : من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة الجاهليّة ، وأحوج ما يكون الى معرفته اذا بلغت نفسه ههنا ؛ وأهوى بيده الى صدره ، وفى بعضها : ان الله فرض على خلقه خمساً فرخص فى اربع ولم يرخص فى واحدة ، وفى بعضها : حبّ علىّ حسنة لا يضرّ معها سيئة ، وفى بعضها : اذا عرفت فاعمل ماشئت من قليل الخير وكثيره ، وغير ذلك من الاخبار الدالّة على فضائل الولاية ، ونقل عن ابن ابي يعفور فى بيان آخر الآية انه قال : قلت لأبي - عبد الله (ع) اننى اخالط الناس فيكثر عجبى من اقوام لا يتولّونكم ويتولّون فلاناً وفلاناً لهم امانة وصدق ووفاء ، واقوام يتولّونكم ليست لهم تلك الامانة ولا الوفاء ولا الصدق قال : فاستوى ابو عبد الله جالساً فأقبل علىّ كالغضببان ثمّ قال : لادين لمن دان الله بولاية امام جائر ليس من الله ، ولا عتب على من دان الله بولاية امام عادل من الله ، قلت : لادين لا ولئك ولا عتب على هؤلاء ؟ قال : نعم ، ثمّ قال (ع) : الا تسمع لقول الله : عز وجلّ الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور يعنى من ظلمات الذنوب الى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كلّ امام عادل من الله عز وجلّ وقال والذين كفروا اولياؤهم الصّاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات انما عنى بهذا انهم كانوا على نور الاسلام فلما ان تولّوا كلّ امام جائر ليس من الله خرجوا بولايتهم من نور الاسلام الى ظلمات الكفر فأوجب لهم النار مع الكفار وفى خبر : فأعداء علىّ (ع) امير المؤمنين هم الخالدون فى النار وان كانوا فى اديانهم على غاية الورع والزهد والعبادة ، والحاصل انّ وليّ علىّ لا يأكل الا الحلال وعدوّ علىّ (ع) لا يأكل الا الحرام ، ومن لم يكن ذا ولاية وعداوة لا يحكم عليه بحليّة ولا حرمة ؛ وكان مرجى لأمر الله ، وقوله تعالى : اوفوا بالعقود احدث لكم بهيمة الانعام بتعلق احلال البهيمة على الوفاء بالعقد وشارة الى البيعة مع علىّ بالخلافة فى غدیر خمّ وجمع العقود لانهم عقدوا البيعة فى ذلك اليوم فى ثلاثة مواطن وورد فى عشرة مواطن للتأكيد

المطلوب في هذا الامر وقوله تعالى : اليوم يشس الذين كفروا من دينكم ، واليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ، واليوم احل لكم الطيبات والمحصنات من النساء بتعلق بأس الكفار و اكمال الدين و اتمام النعمة والرضا بالاسلام ديناً و احلال الطيبات والمحصنات من النساء على يوم البيعة مع علي (ع) في غدير خم يدل على ان لاهلية شيء بدون الولاية ، وقد مرّ مراراً انه كلما ذكر عهد وعقد وميثاق ويمين فالنظر اولاً الى عقد البيعة وخصوصاً البيعة الخاصة بالولاية ، وكلما ذكر نقض عقد وعهد وميثاق فالمقصود عقد البيعة ولاسيما الولاية ، والحاصل ان الانسان بمنزلة المادة للولاية ، والولاية صورته وفعليته فما لم ينقذ بالولاية لم يكن له فعلية الانسانية ، واذا انعقد بالولاية حصل له الانسانية وتم له الفعلية فكأنه قبل الولاية لم ينفخ فيه روح الحياة وكان ميتاً فميتاً كان ميتاً فأحييناه يعني بالولاية اشارة الى ما ذكر ، وقوله (ع) : الناس موتى واهل العلم احياء اشارة اليه فان اهلية العلم منحصرة بهم وبشيعتهم كما قالوا : شيعتنا العلماء بطريق الحصر فكل نعمة وخير وصلاح نعمة وخير وصلاح بالولاية ، والا كان نعمة وشراف وفساداً كائناً ما كان ، وبالولاية احياء النسل والحرث و اصلاح الارض وعمارته ، وبرّها اهلاك النسل والحرث و افساد الارض و خرابها ، وهي ذروة الامرو سنامه ومفتاح الاشياء وباب الابواب ورضي الرحمن وجنة الرضوان واصل الخيرات و اساس الحسنات ، وهي الحكمة التي من اوتيتها فقد اوتى خيراً كثيراً ، وهي رحمة الله وبها يكون فضل الله وقوام النبوة والرسالة ، ومن عرف من امّة محمد (ص) واجب حق ولايته وجد طعم حلاوة ايمانه وعلم فضل طلاوة اسلامه ، بها دين العباد وبنورها استهلال البلاد ، و بيركتها نمو التلاد ، وهي حيوة الانام ، ومصباح الظلام ، ومفتاح الكلام ، ودعامة الاسلام ، وبالجملة الانسان غاية خلق العالم والولاية غاية خلق الانسان [وَاللّٰهُ سَمِيعٌ] جملة حالية للتّرجيب في الايمان بالله كأنه قال : فقد استمسكك بالعروة الوثقى مع ان الله الذي آمن به سميع لا قوله [عليهم] بافعاله فيجزيه بها [اللّٰهُ وَلِيّٰ الَّذِيْنَ آمَنُوْا] جملة حالية مكتفية عن الرّابط بتكرار ذي الحال او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : ماشأن الله مع من آمن به وما يفعل بهم؟ فقال تعالى : هو وليهم وقدّم الله ههنا بخلاف القرين الاتي حيث اخر الطّاغوت لشرافته والالتذاذ والتبجّح بذكره والدلالة على انه ليس في قلبه (ص) سواه [يُخْرِجُهُمْ] خبر بعد خبر ، اوحال عن المستتر في الخبر ، او عن الموصول او عنهما ، او مستأنف جواب لسؤال عن حاله معهم ، او عن علّة اثبات ولايته ، وأتى بالخبر الاول وصفاً لعدم التجدد والحدوث في الولاية بعد ثبوته بالبيعة الولاية بخلاف اخراجه تعالى للمؤمنين من الظلمات فانه امر يتطرّق التجدد والحدوث فيه آناً فاناً [مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ] .

اعلم ان اللطيفة السيّارة الانسانية المعبر عنها بالانسان ليست في بدو حصول مادتها واستقرارها في الرحم الاقوة محضة وعدماً شأنيّاً ثم تتدرّج في الخروج من القوة والعدم الى الفعلية والوجود الى زمان بلوغها مبلغ الرجال فيصير الانسان انساناً بالفعل واقفاً بين دار النور ودار الظلمة مختلطاً فيه نور الانسانية بظلمة الحيوانية والطبع والمادة والشيطنة ، وظلمة الحيوانية تنسحب الى شعب كثيرة فان ادركته العناية الالهية وبلغ الى من دعاه الى الاسلام واسلم بالتسليم والانقياد للنبي (ص) ونوابه وباع البيعة الاسلامية وحصل له الحالة الحاصلة بالبيعة ازداد نوريته واشتدّت بواسطة نور الاسلام واخرجه الله قليلاً من الظلمات المذكورة الى النور ، فان ادركته العناية مرّة أخرى ودخل في الايمان بقبول الولاية والبيعة الخاصة بالولاية وحصل له الحالة الحاصلة بالبيعة الخاصة

أخرجه الله من قواه واعدامه متدرجاً الى نور الايمان ، ثم يتفضل الله عليه بدوام الاخراج التجديدي وبتدرج هو في الخروج الى ان يخرج من تمام القوى والاعدام والحدود الى تمام الفعلية والنور ، ولما كان النور حقيقة واحدة ليس اختلافها الا بالثبوت والضعف الذي يؤكد الوحدة وسعتها او باختلاف الحدود والمهيات ولا يؤثر اختلاف الحدود في ذاته وكانت الظلمات اي القوى والحدود والاعدام الشائبة متكثرة مختلفة بذواتها ومورثة للكثرة في النوراني بالنور مفرداً وبالظلمات جمعاً [وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ] قد مضى بيان الطَّاغُوت قبيل هذا ، وتأخير الطَّاغُوت عن الاولياء مع انه مبتدء بقرينة حمل الولي على الله في قرينه لعدم الاعتداد به ، وجمع الاولياء مع افراد الطَّاغُوت اما لارادة الجنس من الطَّاغُوت والاشعار بتعدد الطَّاغُوت كالظلمات ، او للاشارة الى تعدد جهات ولاية كل طاغوت كانه مع وحدته اولياء للكافر [يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ] فسر في اخبارنا النور في الفقرتين بنور الاسلام والظلمات بظلمات الكفر وبآل محمد (ص) وأعدائهم وبنور التوبة وظلمات الذنوب [أُولَئِكَ] الكافرون او الطَّاغُوت والمجموع [أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] الاثنيان باسم الاشارة واسمية الجملة وتأکید الخلود المستفاد من صحابة النار بالتصريح به للتغليظ والتطويل والتأكيد المطلوب في مقام الذم [أَلَمْ تَرَ] السم ينته رؤيتك [إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ] التعدية بالي للتضمن المذكور المشعر ببعد المفعول عن الرؤية والادراك والجملة جواب لسؤال مقدر كانه قيل : ما الشاهد على الاخبارجين ؟- فقال تعالى اخراج نمرود حين المحاجة في الله من نور التسليم لرؤية الله الى ظلمات انكار الرب والمغالطة في المحاجة والتجبر حين المغلوبيّة وخراج النبی الذي مر على القرية من ظلمة التشكك والحيرة وحجاب العلم الى نور الشهود والعيان لكنه أخرجه في صورة الاستفهام التعجبي تفضلاً في الجواب بالمبالغة في استغراب القضيتين ، ونمرود حاج ابراهيم (ع) قبل القائه في النار كما قيل او بعد القائه وخروجه سالماً من النار كما نسب الى الصادق (ع) [أَنْ آتِيَهُ] اي ابراهيم [اللَّهُ الْمَلِكُ] ملك النبوة والطاعة او نمرود الملك الصوري وهو بتقدير لام التعليل [إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ] بدل من الذي حاج نحو بدل الاشتمال ، او ظرف لحاج والمقصود اذ قال ابراهيم بعد ما قال نمرود له من ربك يا ابراهيم ؟- [رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ] اتي بوصف الاحياء الذي يعجز عنه غير الله وذكر الامانة ليس للتعجيز بل لمناسبة التضاد اوهى ايضاً للتعجيز فان الامانة ازهاق الروح من دون فعل من المميت بالنسبة الى بدن الميت اوروحه ، وهذا خاص بالله فان كان الازهاق بسبب فعل فاعل كان قتلاً لامانة [قَالَ] مثل هذا يكون جواباً لسؤال مقدر [أَنَا أَحْيِي] بان لاقتل من وجب القتل عليه وانجيه من الحبس [وَأُمِيتُ] بقتل من اردت قتله ، وهذا مغلطة منه في الجواب تمويهاً على العوام لان ابقاء الحيوية الحاصلة من الله ليس احياء على انه ليس ابقاءً للحياة بل هو ترك لفعل يؤدي الى ازهاق الروح ، وهكذا الحال في الامانة ، ولما كان الزامه ببيان مغلطته في الجواب لم يكن يظهر على العوام عدل عن الالتزام ببيان المغلطة الى التعجيز بوصف آخر ، روى عن الصادق (ع) : ان ابراهيم (ع) قال له فأحي من قتلته ان كنت صادقاً و [قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ] لما ادعى الربوبية لنفسه بالاشارة الى قياس استفاد من ادعاء حصر الاحياء والامانة في نفسه بتقديم المسند اليه في قوله انا احيى واميت تصويره هكذا ربك الذي يحيى ويميت وكل محيي ومميت انا فاننا ربك ، وموه ذلك على العوام



عدل عن اسم الرب وقال : فان الله يأتي ، باسم الجلالة حتى لا يتأتى له التّمويه بوصف المسند اليه ولا بوصف المسند [فَأَتَتْ بِهَا مِنْ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ] البهت كالنصر الانقطاع و التحير وفعلهما كعلم ونصر وكرم و غنى والوصف مبهور لا باهت و قرء مبنياً للفاعل و مبنياً للمفعول والمعنى فانقطع حجته او تحير [الَّذِي كَفَرَ] اى نمرود [وَاللَّهُ لَإِيْهُدَى] جملة حالية والمعنى فانقطع حجته والحال انه لم يكن له معين يعينه فان المعين ليس الا الله والله لا يهْدِي [الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] على أنفسهم ثم على الخلق ثم على خلفاء الله [أَوْ كَالَّذِي] عطف على صلة الموصول اى الم تر الى الذى كالتذى [مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ] وقيل فى اعرابه وجوه اخر والمار كان عزيز النبى (ع) او ارمياء (ع) وهما مذكوران فى الاخبار ، وقيل : كان خضر أو القرية بيت المقدس حين خرابه بجنود بختنصر ، وقيل : الارض المقدسة اى الشام ، وقيل : القرية التى خرج منها الالف فقال لهم الله : موتوا [وَهِيَ خَاوِيَةٌ] خالية او خربة وعليهما فقوله تعالى : [عَلَى عُرُوشِهَا] حال او ساقطة على سقفوها بمعنى ان سقفوها سقطت ثم سقطت جدرانها على سقفوها ، [قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ] اى اهل هذه القرية او انى يعمر هذه القرية [اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا] اى موت اهلها او خرابها وانما قال ذلك استعظماً لأمرها لانكاراً لقدرة الله عليها [فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ] يعنى انظر الى قدرة الله وعجيب صنعه فى ان طعامك وشرابك [لَمْ يَتَسَنَّه] فى طول هذه المدة ، والهاء للتسكت والمعنى لم يتغير [وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ] كيف صار رميماً وتفرقت عظامه مع بقاء طعامك وشرابك [و] فعلنا ذلك بك [لِنَجْعَلَكَ] او فعلنا ذلك بك لتصير موقناً مشاهداً ولنجعلك [آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ] عظام بدنك و عظام حمارك [كَيْفَ نُنشِزُهَا] نرفعها و نركب بعضها على بعض و قرء بالراء المهملة من باب الافعال ومن الثلاثى المجرد [ثُمَّ نَكْسُوهُمَا الْحَمَاقَ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ] و شاهد ما علمه سابقاً بعد اماتته مائة عام [قَالَ] النبى [أَعْلَمُ] على قراءة المضارع او قال الله اعلم على قراءة الامر وقد ذكر فى الاخبار وجوه لاماته هذا النبى (ع) وتفاصيل لكيفيتهما من أراد فليرجع الى المفصلات [أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] ومنه الاحياء بعد الاماة [وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ] عطف على مجموع الى الذى حاج ابراهيم او على الموصول المجرور بالى و اشارة الى وجه آخر لاجراج المؤمن من ظلمات حجاب العلم الى نور العيان ، او عطف على قوله اذ قال ابراهيم على ما نقل انه قال بعد قول نمرود انا احيى وأميت ان احياء الله برّد الروح الى بدن الميت فقال نمرود : وهل عايته ؟ - فلم يقل ان يقول : نعم ، فسأل الله بعد ذلك فى الخلوة وقال [رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى] حتى أجيب به نمرود [قَالَ] الله [أَوَلَمْ تُؤْمِنُ] اولم تدعن باننى اقدر على ذلك وافعل ذلك فى الآخرة ؟ - [قَالَ بَلَى] اذعنت بذلك وايقنته [وَلَكِنْ] اسأل ذلك [لِيُطَمِّنَ قَلْبِي] بالعيان بعد البيان ، اعلم ان الظن كما سبق يطلب العلم بالمظنون والعلم يطلب الشهود والعيان ، والعيان يجذب التحقيق ويحرك كل صاحبه ولا يدعه يسكن عن الطلب حتى يوصله الى ما فوقه ، فقال : ابراهيم (ع) بعد العلم بذلك : ان علمى يهيجنى ويجعل قلبى مضطرباً فى طلب العيان فأطلب العيان ليطمئن قلبى [قَالَ فَخُذْ] الفاء

جزائية لشرطٍ مقدّرٍ يعني ان اردت ذلك فخذ [أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ] جمع الطائر واسم جمع له كصحب وصاحب [فَضْرَهُنَّ إِلَيْكَ] حتى لا يلتبس عليك قرئ بضم الصاد وكسرها من صار يصور وصار يصير بمعنى أزال وبضم الصاد وكسرها وشد الراء من صرّ مشدّد الراء من باب نصر وضرب ، ويفتح الصاد وشد الراء وكسرها من التصرية والجمع بمعنى الجمع فاقتلهن وقطعهن ومزجهن وجزتهن [ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ] من الجبال العشرة، وقيل: كانت الجبال اربعة وقيل كانت سبعة [مِنْهُنَّ جُزْءٌ] ثم ادعهن يأتينك سعياً [ايتان سعى او هو مفعول مطلق من غير لفظ الفعل او هو حال بمعنى ساعيات .

اعلم انه قد اختلف الاخبار في سبب سؤال ابراهيم (ع) ذلك؛ ففي بعضها انه لما رأى ملكوت السماوات والارض رأى جيفة على ساحل البحر نصفها في البحر ونصفها في البر تأكلها سباع البحر وسباع البر ثم يحمل بعض السباع على بعض فيأكل بعضها بعضاً فتعجب ابراهيم (ع) وسأل ذلك، وفي بعض ان الله أوحى الى ابراهيم (ع) انى متخذ من عبادى خليلاً ان سألنى احياء الموتى أجبتة فوق في نفسه أنه ذلك الخليل فسأل ذلك ليطمئن انه ذلك الخليل ، وقد مضى وجه آخر ان نمرود قال : هل رأيت احياء الميت برد الروح الى بدنه؟ فسأل ذلك من الله ، واختلف الاخبار في تعيين الطيور؛ ففي بعضها أخذ ابراهيم نسرأ وبطاً وطاووساً وديكاً ، وفي بعض انه أخذ الهدد والصرّد والطاووس والغراب ، وفي بعضها الديك والطاووس والوزة والنعام ، وقد اختلف الاخبار ايضاً في كيفية مزجها وتجزيتها؛ وفي بعض الاخبار: هذا تفسيره في الظاهر وتفسيره في الباطن: خذ اربعة ممّن يحتمل الكلام فاستودعهن علمك ثم ابعثهن في اطراف الارضين حججاً على الناس ، واذا اردت ان يأتوك دعوتهم بالاسم الاكبر يأتونك سعياً باذن الله ، واختلاف الاخبار في تعيين الطيور وكيفية قتلها ومزجها وتجزيتها ودعوتها وحياتها ، واختلافها في عدد الجبال و اشارتها الى بعض وجوه التأويل يدل على ان ليس المراد من هذه الحكاية ظاهر القصة فقط بل كان ظاهرها مراداً للتنبيه على باطنها وان المقصود من الطيور الاربعة الشيطنة والشهوة؛ والغضب والحرص المتولد منها، او طول الامل المتولد منها فانهما متلازمان فاتهما امتهات جنود النفس والجهل ، والمراد بقتلها امانتها عن الحياة النفسانية وباحيائها احيائها بالحياة العقلانية حتى تصير من جنود العقل فان الطاووس مظهر للشيطنة المقتضية للانانية الباعثة للتجلى كل آن بلون على نفسه وعلى غيره والدّاعية لتعجب نفسه وغيره ، والديك للغضب ، والحمام للشهوة ، والبط للحرص ، ولما كانت هذه الصفات تظهر من طيور آخر ايضاً اختلف الاخبار في تعيين الطيور وقد ذكر في تعيين الصفات وتأويل الطيور نظماً ونثراً وجوه غير هذا، والتعبير بالطيور مع ان في الدّواب ما هو مظاهر الصفات بل هي اشدّ ظهوراً في بعض الدّواب من الطيور لان النفس وجنودها لكونها كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار لا ثبات لها على شيء بل هي كالطير كل آن على غصن فبالشيطنة تعرض نفسها على نفسها وعلى غيرها كل ساعة بلون وصفة ، وبالشهوة تتمنى كل آن مشتهى ، وبالغضب يعص كل حين على سليم ، وبالحرص والامل يتبع كل آن مأمولاً، وبعد القتل يتبدل الاوصاف وتصير من جنود العقل منقادة مطيعة كلما دعاها العقل يسرعن في الاجابة .

[وَأَعْلَمُ] من قبيل عطف المسبب على السبب كأنه قال حتى تعلم بعد احياء الموتى [أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ]

لا يمنعه شيء من مراده [حَكِيمٌ] لا يفعل شيئاً من الامانة والاحياء الا لحكم ومصالح ولا يعطى شيئاً من القوى

والاعضاء جنداً للجهل اوللعقل الا لمصالح عديدة ، او المعنى واعلم ان الله عزيزٌ حكيم حتى لا نقول : لم امر بقتل الحيوان وابدائه ؟! [مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ] جوابٌ لسؤالٍ ناشٍ من التسابق كأنه قيل : ما لمن قتل الطير التي هي من جنود الجهل سوى احيائها بحياة العقل ؟ فقال : مثل الذين يقتلون جنود الجهل في ابتغاء العقل وينفقون [أَمْوَالَهُمْ] الحقيقة التي هي قواهم [فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ] اي ما لاحد له والتفاضل في عوض الانفاق واجره انما هو بالتفاوت في حال المنفق ونيتته وشأنه والمال المنفق وحال المنفق عليه ، وفي الخبر اذا احسن العبد المؤمن عمله ضاعف الله له عمله بكل حسنة سبعمائة ضعف ، وذلك قول الله تعالى والله يضاعف لمن يشاء ، وفي هذا الخبر دلالة على ان المراد بالاموال في الآية اعم من الاعراض الدنيوية والقوى والاعضاء البدنية حيث اشهد بها على تضعيف اجر الاعمال من الله وليست الاعمال الا انفاق القوى البدنية والحركات العضوية والاعضاء البدنية وان المراد بقوله : والله يضاعف لمن يشاء ، حصر تضعيف الاجر الى سبعمائة في الله لان كثير الضعيف فوق السبعمائة ولا تنقيد التضعيف بمن يشاء وهو وجه من وجوه الآية [وَاللَّهُ وَاسِعٌ] عطف في معنى التعليل ان كان المراد بقوله والله يضاعف لمن يشاء تكثير التضعيف فوق السبعمائة ، او المراد به تكثير التضعيف فوق السبعمائة ان كان المراد بذلك حصر التضعيف في الله وتقييده بمن يشاء [عَلَيْكُمْ] بانفاقكم وقدر المنفق ونية المنفق وحال المنفق عليه فيضاعف بقدر استعدادكم واستحقاقكم ليس فعله وارادته جزافاً من دون نظير الى استحقاقكم فرب منفق يبطل انفاقه او يعذبه الله عليه ، ورب منفق يجازيه بالاحسن الى العشرة ، الى السبعين ، الى السبعمائة ، الى السبعة الآلاف ، الى السبعين الفاً ، الى ما شاء الله ، الى ما لا نهاية له [الَّذِينَ يُنْفِقُونَ] جواب سؤالٍ مقدّر كأنه قيل : هذا لكل من أنفق او لبعض دون بعض ؟ فقال تعالى تفصيلاً للمتففين : الَّذِينَ يَنْفِقُونَ [أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا] العطف بشم للتفاوت بين الاخبارين ، والمن ان تنظر الى المنفق عليه معتداً بانفاقك [وَلَا أَدَى] وهو ان تتناول عليه وتستحقه وتستقدمه وتستقبله بكلامٍ خشنٍ وتعد احسانك عليه ، ومن اقبح الخصال الاعتداد باحسانك الى الغير وباساءة الغير اليك ونسيان احسان الغير اليك ونسيان اساءتك الى الغير ، ومن اجمل الخصال كمال الاعتداد باحسان الغير اليك والتندّم على اساءتك اليه ونسيان احسانك الى الغير ونسيان اساءته اليك ، والاعتداد بالاحسان يورث الانانية المخالفة للانفاق والوبال للنفس مع ابطال الاحسان ، وفي الاخبار : ان المراد المن والاذى لمحمّد (ص) وآله (ع) [لَهُمْ أَجْرُهُمْ] لم يأت بالفاء ههنا وأتى به في قوله : الَّذِينَ يَنْفِقُونَ اموالهم بالذيل والنهار سراً وعلانية فلمهم اجرهم ؛ الآية لان المقصود ههنا بيان بطلان الصدقة بالمن والاذى ولذلك بسط بعداً في الانفاقات الباطلة ولم يكن المقصود ترتب الاجر على الانفاق حتى يأتي بالفاء المؤكّد للترتب بخلاف ما يأتي فان المقصود هناك بيان ترتب الاجر وناسبه الاتيان بمؤكدات التلازم وازضافة الاجر اليهم لتفخيم الاجر وللإشارة الى اختلاف الاجر بحسب اختلاف المتففين بحيث لا يمكن تحديد حد له الا بالاضافة الى المتففين [عِنْدَ رَبِّهِمْ] تشریف آخر لهم بان امر اجرهم غير موكول الى غيرهم [وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى وجه اختلاف القريتين في اول السورة [قَوْلٌ مَعْرُوفٌ] جواب سؤالٍ

مقدّر كأنّه قيل : ما يفعل من لا يقدر على ترك المنّ والاذى فى انفاقه ؟ - فقال : قول معروف يعنى ما لا ينكره العرف والعقل مع عدم اجابة السائل وعدم الاحسان اليه [وَمَغْفِرَةٌ] يعنى اغماض المسؤل عن قبائح السائل وقبائح الحاجة اوستر على السائل وسؤاله ، اودراك مغفرة الله بازاء القول المعروف [خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا اَذًى] اكتفى عن المنّ بذكر الاذى فانه نحو اذى ، وأنى باداة التفضيل بناء على مخاطبات العرف والافلا فضيلة للصّدقة التى يتبعها اذى بل لها وبال كما مضى [وَاللّٰهُ غَنِيٌّ] عن صدقاتكم ليس امره بها لاجل حاجة له الى انفاقكم على عياله وانما افقر بعض عباده لا ابتلاء بعض آخر لا لعدم قدرته على اغناؤه [حَلِيمٌ] لا يعجل بعقوبة من يمنّ ويؤذى فى انفاقه وهويدلّ على وبال المانّ بالانفاق [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] اى اسلموا بالبيعة العامة وقبول الدّعوة الظاهرة بعد ما مدح الانفاق و ذمّ المنّ والاذى عليه نادى المؤمنين خاصّة تلطفاً بهم واعتناءً بشأنهم ثمّ نهاهم عن الانفاق المذموم كأنّ غيرهم ليسوا مكلفين حتى يتوجه التّنهى اليهم فقال : [لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى] اعلم انّ الانفاق اذا كان الدّاعى اليه صدق المنفق فى امتثال الامر الآلهى من دون شراكة أغراض النفس كان صدقة ، وابطالها من حيث انها صدقة بان لم يكن هذا الصدق فى الانفاق او كان لكن يذهب به بعده فقوله : لا تبطلوا صدقاتكم معناه : لا تذهبوا بصدقكم فى انفاقكم ، والايان بعنوان الصدقات مقام الانفاق للتّبيه على انّ المؤمن ينبغى ان يكون انفاقه قريباً للصّدق لكن قد يطرو عليه ما يذهب بصدقه [كَالَّذِي يُنفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ] مفعول له احوال . اعلم انّ العبادات اذا كان الدّاعى اليها قرب العابد من الله بمعنى انّ القرب المستلزم لشدة الحبّ المستلزم لخدمة المحبوب صار سبباً للعبادة والقيام بخدمة المعبود وامثال أمر المحبوب كانت عبادة ، واذا كان الدّاعى انتفاع النفس من الله ولو بقرب الله لم تكن عبادة حقيقة ، واذا كان الدّاعى انتفاع النفس من الغير لم تكن عبادة لاحقيقة ولا صورة بل كانت محرّمة ووبالاً ولذلك قالوا : انّ المرائاة فى الصّلوة مبطلّة لها بل المرائى اشتر من تارك الصّلوة بمراتب فانه مستهزء بالله ومناق ومشارك او كافر ويحسب انّه محسن ويعجب بنفسه بخلاف التّارك فانه متوان فى أمره تعالى ويعلم انّه تارك ، وكثيراً ما يتبته ويلوم نفسه [وَلَا يُؤْمِنُ] لا يذعن [بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] حين المرائاة او مطلقاً [فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ] اعلم انّ التشبهات التمثيلية المركبة لا يلزم ان يكون جميع اجزاء المشبه والمشبّه به مذكورة ولا يلزم الترتيب بين اجزائهما فى التّذكر ولا ذكر تمام اجزائهما فقوله فمثله يحتمل ان يكون المراد به مثل المنفق المرائى فى صلابة قلبه وقساوته وعدم انبات النّبات فيه واستتار قلبه تحت صورة الانفاق الذى هو من وجوه الخير الذى يدلّ على صلاح قلبه وصلاحه لبذر الآخرة وانباته ونموّه كمثّل صفوان [عَلَيْهِ تُرَابٌ] صالح للزّرع ونموّه وابطال المرائاة الصّلاحية المتراياة من ظاهر الانفاق كابطال المطر العظيم القطر الصّلاحية المتراياة من ظاهر تراب الصّفوان وان يكون المراد به مثل المال المنفق فى ذهابه عن المنفق وعدم الانتفاع به بشيء من وجوه الانتفاع لابطال الرّياء له مع انّه بحسب صورة الانفاق يترائى انّ المنفق ينتفع به كمثّل بذير وقع على صفوان عليه تراب [فَأَصَابَهُ وَاِبِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا] عن التراب والبذر جميعاً [لَا يَقْدِرُونَ] حال عن فاعل ينفق او عن الضّمير المضاف اليه للمثّل فانّ المثل يصحّ حذفه وجمع الضّمير مع افراد الضّمير الذى هو ذوالحال باعتبار لفظ ، الذى ، ومعناه فانّ معناه

الجنس العام الشامل لكل فرد ، اوجواب لسؤالٍ مقدّر كأنّه قيل : ما حال المنفق المرائي في انفاقه؟- اولم قلت كمثل صفوان؟- او كأنّه قيل : ما حال المبطل انفاقه بالمنّ والمرائي في انفاقه؟- فقال : لا يقدرّون [ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا ] فلا اشكال حينئذٍ في جمع الضمير وهذا يدلّ على ان المراد بالانفاق مطلق الاعمال فانّ الكسب اعمّ ممّا يكسب بالانفاق [وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ] عطف على لا يقدرّون والاهتمام بالله منع من مراعاة التناسب بين المتعاطفين احوال والمعنى انّهم بأنفسهم لا يقدرّون ولا معين لهم سوى الله والله لا يهديهم ووضع الظاهر موضع المضمّر للتصريح بأنّهم كافرون ولتعليل الحكم .

**بيان ابتغاء مرضات الله**  
**بحيث لا يخلّ**  
**باخلاص العمل**  
 [وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ] لفظه من لا ابتداء غاية داخله على الفاعل مثل زعماء منهم وعدم توافق المفعول له والاعمال في المسند اليه مغتفر ههنا لانه تابع و يغتفر في الثواني ما لا يغتفر في الاوائل ، او داخله على المفعول بتضمين التثبیت معنى الطلب اى طلباً للثبات من أنفسهم ، او من للتبعيض قائمة مقام المفعول به اى تثبيتاً لبعض أنفسهم كأنّ أنفسهم موزعة على المال والروح ومن يجاهد بالمال يثبت بعض نفسه على الطاعة او على الانفاق ، ومن يجاهد بنفسه يثبت البعض الآخر . اعلم انّ الانفاق مثل سائر الطاعات اذا كان الداعي عليه امرأ زائداً على شاكلة الانسان مقصوداً انتفاعه به سواء كان قريباً من الله او رضاه او نعيمة او الخلاص من جحيمه او غير ذلك من الدواعي الرّاجحة والمباحة المأذون فيها والغير المأذون فيها لم يكن طاعة بل معاوضة وابتجاراً ، واذا كان شاكلة الانسان غير آلهية كان اعماله غير آلهية سواء قصد منها أمراً اخروياً او غير اخروى ؛ اولم يقصد أمراً سوى شاكلته وكان الداعي نفس شاكلته ، واذا كان شاكلته أمراً آلهياً قريباً من الله او ابتغاء مرضاته او التذاذاً بأمره و امثاله او التشاؤن بحبه و ابتغاء خدمته او غير ذلك من الشؤون الآلهية وكان تلك الشاكلة داعية على العمل من غير قصدٍ لامر زائد وكانت الغاية اشتداد الداعي فانّ كلّ هذه بذاتها تقتضى الاشتداد وتقتضى القيام بأمره تعالى كان العمل طاعة وعبادة وخالصاً لوجه الله ، فعلى هذا يكون معنى الآية مثل الذين ينفقون أموالهم لحصول ابتغاء مرضاة الله الذى هو شاكلتهم ولحصول تثبیت أنفسهم الذى هو شاكلتهم وتمكينها فى شاكلتها يعنى لاقتضاء ابتغاء المرضاة الحاصل لهم او لتحصيل الابتغاء الذى هو اشتداد شاكلتهم لكن من غير قصد زائد على اقتضاء الابتغاء الاشتداد ، بل بقصد بسيط حاصل فى نفس الاقتضاء الاشتداد فانه اذا كان الانفاق لتحصيل اشتداد الابتغاء بقصد مركّب عن شعور تركيبيّ وقصد زائد لحصول امر للنفس نافعٍ لها لم يكن حاصلًا كان المقصود به انتفاع النفس الذى يفسد العبادة [كَمَثَلِ جَنَّةٍ] اى كمثال غارس جنة وقدمضى ان التشبيهات المركبة لا يلزمها ان يكون ترتيب اجزاء المشبه به مثل اجزاء المشبه ولا ان يكون التالى للمثل اولاداة التشبيه نفس المشبه به ، ولا ان يصحّ التشبيه بين اجزاء الطرفين [بِرَبْوَةٍ] الربوه بثلاث الراء، المكان المرتفع ؛ وقرئ بالتثنية ، شبه المنفق فى زرع القلب بزراعة الآخرة بغارس جنة واقعة فى مكانٍ مرتفع فى انها محفوظة عن الاغبرة الكثيرة الواردة على الامكنة المنخفضة وعن صدمة السيل وعن ضياع ثمرها باحتباس الهواء ، وفى نصارتها وطراوتها بمجاورة الهواء الصّافى ورطوبة الهواء المرتفع ، وفى تضعيف ثمرها بذلك [أَصَابَهَا وَاِبِلٌ] لا السيل [فَأَتَتْ أَكْلَهَا] اى ثمرها [ضِعْفَيْنِ] بما ذكر من اسباب حسننها [فَإِنْ لَمْ يُمْسِكْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ] بواسطة

مجاورة الهواء المرتفع الرطب ، والطل ما يقع فى الليل على النبات شبه الثلج [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] تحذير عن ابطال الانفاق بالمن والرياء وترغيب فى اخلاص الانفاق لله [أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ] تمثيل آخر لمن انفق ثم ابطل انفاقه بالمن والاذى بعده كما ان المثل السابق كان لمن كان ابطاله مع الانفاق فانه شبه الانفاق الذى هو غرس فى جنة القلب للآخرة بجنة كذا وصاحبه بصاحب الجنة فى حال شدة الاحتياج من اصابة الكبر وكونه معيلاً وعياله ذرية ضعفاء ومنه واذاه بنار أنت فاحترقت جنته حال كونه لا يرجو غيرها لكنه اذاه بالاستفهام الانكارى تجديد اللسلوب لتنشيط السامع وتهييجه للاستماع وتأكيده فى التحذير عن المن والاذى [أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ] يعنى تكون الجنة منهما لكن كان فى خلالهما سائر انواع الاشجار، ويجوز ان يراد بالثمرات مطلق المنافع من الثمرات والحبوب وغيرها [وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ] حتى يضعف عن القيام بأمر ذريته ويكون كفاية ذريته من تلك الجنة [وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ] عجزة عن الاكتساب [فَأَصَابُهَا إِعْصَارٌ] الاعصار الريح المثيرة للسحاب، والتى فيها نار، والتى تهب من الارض كالعمود نحو السماء مستديرة ، والتى فيها العصار اى الغبار الشديد [فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ] اى مثل بيان هذه الامثال للانفاق الخالص ولابطاله [يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ] الانفسية وغيرها [لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ] و تتفكرون من ظاهر الامثال التى هى الآيات الآفاقية الى الممثل لها التى هى الآيات الانفسية [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] اراد ان يذكر حال المتفق بعد ما ذكر الاخلاص فى الانفاق وان المتفق ينبغي ان يكون جيداً محبوباً للنفس لا خبيثاً مكروهاً لها ، فنادى المؤمنين تهييجاً لهم بلذة المخاطبة والنداء وقال: [أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ] حلاله وجياده [وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ] اى من طيبات حبوبكم واثماركم والمستخرجات من معادنكم ، عن الصادق (ع) كان القوم قد كسبوا مكاسب سوء فى الجاهلية فلما اسلموا ارادوا ان يخرجوها من اموالهم ليتصدقوا بها فأبى الله تبارك وتعالى ألا ان يخرجوا من طيبات ما كسبوا [وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ] يمتعه قصده وكأنه مبدل الياء من الهمزة وقرء تؤمّموا وتيمّموا من باب التفعيل والخبيث الردى [مِنْهُ] مما كسبتم او مما اخرجنا لكم او من كل واحد على ان يكون متعلقاً بتيمّموا او من الخبيث على ان يكون متعلقاً بقوله تعالى [تُنْفِقُونَ] والجملة حال او مستأنفة [وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ] نزلت فى اقوام لهم اموال من ربوا الجاهلية وكانوا يتصدقون منها، وفى خبر آخر انها نزلت فى اقوام كانوا يجيئون بالحشف فيدخلونه فى تمر الصدقة ، وفى خبر آخر اذا امر رسول الله (ص) بالنخل ان يزكى يجيى قوم بألوان من التمر هو من اردى التمر يؤدونه من زكوتهم تمر ، يقال له الجعور والمعافاة قليلة اللحا عظيمة النوى وكان بعضهم يجيء بها عن التمر الجيد فقال رسول الله (ص) لا تخرصوا هاتين التمرتين ولا تجيئوا منهما بشيء وفى خبر آخر انها نزلت فى صدقة الفطر كانوا يأتون بها الى مسجد رسول الله (ص) وفيها اردى التمر ويستفاد من مجموع الاخبار انه لا اختصاص للطيب بالحلال ولا للخبيث بالحرام ولا للصدقة بالواجبة ولا للواجبة بزكوة المال [وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ] يعنى ان المحتاج قد يقبل الردى لحاجته والله غنى لا يقبل الردى اصلاً [حَمِيدٌ]

يعنى الغنى الذميم قد يقبل الردى بخلاف الحميد فهما كناية عن عدم قبول الردى اصلاً [الشَّيْطَانُ يُعِدُّكُمْ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : ما بالناس لا تقدر على انفاق الطيب وترك تيمم الخبيث في الانفاق؟ فقال : لان الشيطان يعدكم [الفقر] اى يوعدهم ويخوفكم [وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ] اى البخل بالطيب فان البخل يسمى بالفاحش في لغة العرب وحينئذ لم يكن ما بعده جزءاً من الجواب والتقدير لم أمرنا الله بالانفاق من الطيب ونهانا عن تيمم الخبيث؟ فقال : لان الانفاق من الطيب ليس الا بالخروج من اناية النفس وحكومته والدخول في حكومة الله وامره ، والانفاق من الخبيث بدل الطيب ليس الا من حكومة الشيطان والدخول تحت امره والشيطان يخوفكم بالفقر ثم يأمركم بالفحشاء [وَاللَّهُ يُعِدُّكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا] كان مقتضى المطابقة بين الفقرتين ان يقول والله يعدكم الغنى ويأمركم بالمعروف لكنه عدل الى ما ذكر لاستنباط الامر بالمعروف من الامر بانفاق الطيب، وللإشارة الى ان وعد الله يعم الدنيا والآخرة بخلاف ابعاد الشيطان فانه لا يتجاوز عن الدنيا، وقدم المغفرة لانها وعد اخروى بخلاف الفضل، واتى بالفضل مقام الغنى للاشعار بان الغنى الموعود ليس كالغنى الموهوم الذى ليس الا بالفقر والحاجة والعناء بل هو من فضل الله الذى لا فقر فيه ولا نصب ولا نفاد ، وقدم ابعاد الشيطان لكون المقام لزم الذين تيمموا الخبيث فاقضى المقام الاهتمام بابعاد الشيطان ولان يختم الآية بالخبر كما بدت به ولا رادة انجرار وعد الله الى ايتاء الحكمة والخروج عن مقام ذكر الوعد والابعاد [وَاللَّهُ وَاسِعٌ] لا يخاف الضيق والفقر فلا خلف في وعده [عَلَيْكُمْ] بمصالحكم فلا يأمركم الا بما فيه صلاحكم ، ولا ينهاكم الا عما فيه فسادكم .

### بيان الحكمة ومراتبها

[يُؤْتِي الْحِكْمَةَ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأن الرسول (ص) بعد ما يقن وشاهد المفسد المترتبة على طاعة الشيطان والمصالح اللازمة لطاعة الله قال : ما للناس لا يتأملون ولا ينظرون الى تلك المفسد والمصالح؟! ولا يرتدعون عن تلك ولا يرغبون في هذه؟ فقال : لان النظر في دقائق هذه والعمل بمقتضاها من شعبى الحكمة النظرية والعملية ولا يؤتى الله الحكمة لكل احد بل يؤتيها [مَنْ يَشَاءُ] ويجوز ان تكون الجملة حالية او خبراً بعد خبر مفيدة لهذا المعنى ، والحكمة كما مر عبارة عن ادراك دقائق المصنوع الالهي وغاياته المترتبة عليه ؛ وهى الحكمة النظرية ، وعن القدرة على صنع مصنوع مشتمل على دقائق الصنع والغايات المترتبة الى غاية هى اشرف الغايات بالنسبة الى مقام الصانع ؛ وهى الحكمة العملية ، وتطلق الحكمة على كل واحد منهما وعلى المجموع ، ولما كان ادراك الدقائق المودعة في المصنوعات واعمال الدقائق المتصورة لها خاصين بالله فالحكيم على الاطلاق هو الله تعالى وسائر الناس حكماء بقدر ادراكهم وقدرتهم على الصنع ، وتلك الحكمة اى ادراك دقائق المصنوع الالهي والغايات المترتبة عليه والقدرة على صنع مصنوع مشتمل على غايات منتهية الى غاية هى اشرف الغايات لا يمكن حصولها الا بعد فتح باب القلب بالولاية لانه ما لم يفتح باب القلب لم يفتح عين القلب ، وما لم يفتح عين القلب لم يمكن الادراك الا بعين الخيال ، والخيال مخطئ في ادراكه وغير متجاوز عن الغايات الدنيوية ، واذا فتح باب القلب بالولاية يدرك الانسان اولاً دقائق الصنع المودعة في نفسه وعالمه الصغير ، ويدرك حيل الشيطان في اغوائه ، ولطائف الملك في تصرفه ، ويقدر على دفع حيل الشيطان وتقوية تصرف الملك ، فاذا استقام في ذلك وخلص من تصرف الشيطان تمكن من ادراك دقائق الصنع في العالم الكبير والغايات المترتبة على مصنوعاته تعالى ، ويقدر

على التصرف فيها بقدر قوته قليلاً أو كثيراً، وإدراك الدقائق في عالمه الصغير والقدرة فيه عبارة عن النبوة وخلافتها، وذلك الإدراك والقدرة في العالم الكبير عبارة عن الرسالة وخلافتها وإساس ذلك هي الولاية كما عرفت فيجوز تفسير الحكمة بكل من الولاية والنبوة والرسالة وبمعرفة الامام وطاعته وبمعرفة الامام واجتناب الكبائر وبالكتاب وبالثبات عند ائمة الامور والوقوف عند عواقبها وبهداية الخلق الى الله وبمعرفة الامام والفقهاء في الدين، والحكمة سبب عمارة البيوت فما من بيت ليس فيه شيء من الحكمة الا كان خراباً، وقد فسرت بالتشبه بالآله علماً وعملاً وهي غاية خلق الانسان بل غاية عالم الامكان ولذلك قال تعالى : [وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُهُ] بالحكمة او باستلزامها للخير الكثير [إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ] اعلم ان الانسان بتمام عباداته وعظيم طاعاته ما لم يعتقد قلبه بالولاية كان كشجرة اللوز والفسق التي كانت كثيرة اللوز والفسق اللذين لم يكن لهما لبٌ وينبغي ان يوقد في النار ولا يبصر شيئاً من دقائق المصنوع ولا من دقائق حيل الشيطان فلا يقدر على دفع شيء من حيله ، واذا انعقد قلبه بالولاية صار اثمار اعماله ذوات ألباب وأبصر من الدقائق والحيل بقدره فمالم يعتقد قلبه بالولاية لا يتذكر ذلك واذا انعقد تذكر [وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ] مما يطلق عليه اسم النفقة قليلاً كان ام كثيراً في حق ام باطل صحيحاً او فاسداً مبطلاً او مبقى سرّاً او علانية [أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ] كذلك تجزوا به [فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ] ويقدر على المجازاة ولا مانع من مجازاته [وَمَا لِلظَّالِمِينَ] اي مانع الحقوق من اهلها ومعطيها لغير اهلها في الانفاق والتذر او في مطلق الموارد ومنها الانفاق والتذر [مِنْ أَنْصَارٍ] يدفعون عقوبة الله عنهم [إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : ابداء الانفاق خيرا واسرارها؟ فقال : ان تبدها [فَنِعْمَ أَهْلُهَا] اي فنعمة شيئاً او نعم الشيء الصدقات المبداء وجعل المخصوص ههنا الصدقات للاشعار بأن مدح الابداء انما هو لمدح الصدقات بخلاف اخفائها فانه مدح في نفسه ومدح لمدح الصدقات ايضاً [وَأِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُمْ] اي الاخفاء [خَيْرٌ لَكُمْ] كما ان نفس الصدقة خير لكم ، وجعل المخصوص بالمدح في الفقرة الاولى ابداء الصدقات كما قدروا يذهب باللفظ المندرج في العبارة . في الخبر : ان كلما فرض الله عليكم فاعلانه افضل من اسرارها ، وما كان تطوعاً فاسرارها افضل من اعلانه ، ولو ان رجلاً حمل زكوة ماله على عاتقه فقسمها علانية كان ذلك حسناً جميلاً ، وفي خبر ، انهم يعني اصحاب الرسول (ص) كانوا يستحبون اظهار الفرائض وكتمان النوافل ، والوجه في ذلك ان الفرائض بعيدة عن المراعاة فيها والعجب والانانية بخلاف النوافل ، لكن نقول : هذا كسائر الاحكام يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال فرب صدقة نفل يكون اعلانها افضل بمراتب من اعلان الزكوة الفرض ، ورب زكوة فرض يكون اسرارها افضل من اسرار النفل [وَيُكْفَرُ] اي الله والاختفاء قرئ بالرفع عطفاً على مجموع جملة الشرط والجزاء ، او على الجزاء ولم يجزم لكون المعطوف عليه جملة اسمية غير ظاهرة فيها الجزم ، اول تقدير مبتدئ حتى يصير المعطوف على الجزاء جملة اسمية ، وقرئ بالنون وبالتاء المثناة من فوق على ان يكون الفعل للصدقات مرفوعاً ومجزوماً [عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ] ترغيب في الاسرار بعد التنبيه على انه افضل يجعله محكوماً عليه بالخير دون الابداء [لَيَسَّ عَلَيْكَ هُدًى لَهُمْ] كان النبي (ص) بعد ما اظهر الله تعالى ابطال الصدقة باليمن والاذى وابطالها بالرياء وان لانا صر لمن ظلم في الانفاق والتذر تحرج (ص) من عدم اهتداء امته وقومه الى وجوه الخير في الانفاق



والى مافى البخل وابطال الانفاق من الوبال والحرمان حتى لم يهتدوا بسببه الى الاسلام والايمان وقال: فما أصنع حتى يهتدوا الى ذلك؟- فقال تعالى: ليس عليك هداهم حتى تتخرج من عدم هداهم [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ [فَ] هُوَ نَافِعٌ [لِأَنْفُسِكُمْ] فَمَا بِالْكُمْ تَمْتَنُونَ بِهِ عَلَى غَيْرِكُمْ أَوْ تَوَدُونَ بِهِ مِنْ تَنْفِقُونَ عَلَيْهِ أَوْ غَيْرِهِ [وَمَا تُنْفِقُونَ] اى لا ينبغي لكم ان تنفقوا [إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ] لكنه اذا به بصورة الاخبار عن الانفاق لوجه الله نهيجاً لهم على ذلك [وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ] اى من مالٍ حلالٍ مكتسبٍ من جهة حليته التى هى الولاية فانتهاجه حلية المحلات كما سبق وكما باتى عند قوله تعالى: اليوم أكملت لكم دينكم فان خيرية المال ان يكون مكتسباً من الحلال ، وخيرية النفقة ان تكون خالصة لوجه الله كما اشير اليه بقوله تعالى: وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله يعنى نفقة غير مشوبة بالمن والاذى والرياء وغير مدنسة بالاغراض النفسانية وان تكون سرّاً كما اطلق الخير فى السابق عليه [يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ] التوفية تكون باداء تمام ماينبغى ان يؤدى [وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ] بنقص فيما يؤدى اليكم جزاء انفاقكم [لِلْفُقَرَاءِ] جواب لسؤالٍ تقديره قد علم فضل الانفاق وكيفيته فلمن الانفاق؟- فقال: الانفاق للفقراء [الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] اى حبسهم الله فى السبيل بحيث لا يمكنهم السير والترقى واحصرهم الله بالامراض البدنية والتشؤن النفسانية عن المكاسب ، او احصرهم الرسول (ص) او انفسهم عن المكاسب، او المعنى احصروا حال كونهم فى سبيل الله بالتعلم والعبادة والتهوىء للجهاد ، فى الخبر: انها نزلت فى اصحاب الصفة وقيل: ان اصحاب الصفة كانوا نحواً من اربعمائة كانوا فى صفة المسجد لم يكن لهم فى المدينة مأوى ولا عشائر، اشتغلوا بالتعلم والعبادة وكانوا يخرجون فى كل سرية يعيئها رسول الله (ص) فحث الله الناس على الانفاق عليهم و للاهتمام بهم و الحث عليهم اقتصر فى بيان مصارف الصدقة عليهم [لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي الْأَرْضِ] للسلوك الى الآخرة او للمكاسب [يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ] بحالهم او مطلقاً [أَغْنِيَاءَ مِنْ] اجل [التَّعَقُّفِ] عن السؤال [تَعْرِفُهُمْ] الخطاب للرسول (ص) او عام لكل من يتأتى منه الخطاب [بِسِيْمَاهُمْ] السومة بالضم والتسيمة والتسيما بالقصر والتسيما بالمد والتسيما بزيادة الياء والمد، وبالكسرى فى الاربعة بمعنى العلامة يعنى ان علامة الفقر عليهم ظاهرة من رثاء الحال وصفرة الوجه واغبرار اللون [لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافاً] سؤال الحاح او مفعول مطلق من غير لفظ الفعل او حال [وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ] كرره لتأكيد الشرطية السابقة فان توفية تمام المنفق تقتضى العلم بتمامه و للاهتمام والتأكيد فى حق هؤلاء الفقراء كانه قال: وما تنفقوا من خيرٍ عليهم [فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ] فيجازيكم عليه [الَّذِينَ يُنْفِقُونَ] جواب لسؤالٍ ناش من قوله: ان تبدوا الصدقات ؛ تقديره: ما حال من جمع بين السر والعانية فى الانفاق؟- فقال: الذين ينفقون [أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] وهذا من قبيل الفضل فى الجواب او على امكان منشأية السابق للسؤال عن الجمع بين السر والعانية فى الانفاق وعن استغراق الانفاق لجميع الاوقات [سِرّاً وَعَلَانِيَةً] لم يعطفه للاشارة الى عدم مغايرة السر والعانية لما فى الليل والنهار [فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ] اشار الى تفخيم الاجر باضافته اليهم كما مضى [عِنْدَ رَبِّهِمْ] اشارة اخرى الى تفخيم الاجر [وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] فى المجمع ان الآية

نزلت في علي (ع) كانت معه اربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلاً ، وبدرهم نهاراً ، وبدرهم سرّاً ، وبدرهم علانية .  
وليس المراد من مثل هذا الخبر تعيين درهم واحد لليل ، و درهم واحد للنهار حتى يغير درهم السرّ درهم العلانية بل المراد انه (ع) تصدّق بشيء في الليل وبشيء في النهار وبشيء في السرّ ليلاً او نهاراً وبشيء في العلانية ليلاً او نهاراً ، وقيل : ان الآية اذا نزلت في شيء فهي منزلة في كل ما تجرى فيه ، والاعتقاد في تفسيرها انها نزلت في أمير المؤمنين (ع) وجرت في النفقة على الخيل وأشباه ذلك ، وفي خبر : انها ليست من الزكوة .

[الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا] منقطعة عن السابق لابتداء حكم آخر او جواب سؤال ناش عن سابقه  
كأنه قيل : قد علم حال المنفق فما حال آخذ مال الغير؟ او فما حال آخذ الربوا؟ فقال : الذين يأكلون الربوا  
والأكل ههنا وفي كثير من الآيات بمعنى الاخذ والتصرف سواء كان التصرف بالأكل اللغو أم لا ، وذكر  
الأكل لأنه عمدة منافع المال وعمدة مقاصدهم منه ، والربوا بالكسر الزيادة على رأس المال ورسم ان يكتب  
بالواو والالف اشعاراً بمادته وتشبيهاً لواوه بواو الجمع وسيجيء بيانه ووجه حرمة [لَا يَقْوُمُونَ] عن قبورهم  
او عن قعود او بامور معاشهم [إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ] تخبط الشيطان فلاناً مسه بأذى  
او أفسده او أفسد عقله [مِنَ الْمَسِّ] من اجل مسيسه آياه وقد يكون المس بمعنى الجنون لكن المناسب هنا ما ذكرنا .

#### بيان الخط من مسّ الشيطان

اعلم ان الانسان واقع بين عالم الجنة والشرّاطين وعالم الملائكة وقابل لتصرف الارواح  
الحيثة والارواح الطيبة فيه ، وقوله (ع) : لكل انسان شيطان يغويه وملك يزجره ،  
يشير اليه فاذا بلغ مبلغ الرجال وحصل له العقل الذي هو مناط التكليف والتدبير وقع  
في تصرف الملك والشيطان ، واسباب غلبة كل منهما داخلة وخارجة كثيرة مثل اختلاف الاستعدادات بالذات  
وتخيّل المتخيّلات الممددة لكل ومدد مركب النفس بالاغذية المباحة او المشبهة والاغذية المأكولة على تذكّر  
وجمعيّة البال ، او على غفلة وتفرقة ، ومثل ادراك مدرك موافق لكل بالمدارك الظاهرة ، والمجالسة مع الاخيار  
والاشرار والاشتغال بأعمال الأبرار والفجار وغير ذلك وتصرف الشيطان في اغلب الناس بالغلبة عليهم بحيث  
يصدر افعالهم من الشيطان او بمشاركته من غير استشعار لهم بذلك مع بقاء العقل الذي هو مناط تدبيرهم وكونه  
خادماً للشيطان ، وقد يغلب على بعض بحيث يذهب العقل منه فان كان في قلبه ومداركه قوياً يبقى الشعور له  
والا يغشى عليه ، وقد يظهر صورة الجن عليه في حال ذهاب العقل شاعراً او مغشياً عليه وقد لا يظهر اولا يستشعر ،  
وقد يخبر بالامور الغائبة ابتداءً وقد يستنطق عن المغيبات ويستخبر في خبر شاعراً او غير شاعر ، وقد يقع المناسبة  
بينه وبين الارواح الخبيثة بحيث يشاهد عالمها ويشاهد صور عالم الطبع فيه من دون زوال عقله فيخبر بالمغيبات  
والآيات ، او يظهر عليه بعض من الشياطين والجنة فيخبره بخبر السماء والارض فيغتر بأنه من عالم الارواح  
الطيبة وقد زعم المغترون بهذا العالم وأهله ان عالم الارواح واحد وان طريق الوصول اليه متعدّد وان اقرب  
الطرق للوصول اليه طريق الرياضات الغير الشرعية وارتكاب منافيات الشرائع الالهية من سفك الدماء المحرمة  
وخصوصاً دم الانسان وشربها والزنا لا سيما مع المحارم وانتهاك حرمة الكتب السماوية ، وما اشتهر منهم من  
تعليق القرآن وسائر الكتب السماوية في المزابل صحيح ، وقد يظهر أنواع الخوارق والاخبار بالمغيبات والآيات  
منهم ، وعن الباقر (ع) في بيان ما ذكرناه ليس من يوم ولا ليلة الا وجميع الجن والشياطين تزورائمة الضلالة  
ويزور امام الهدى عددهم من الملائكة حتى اذا اتت ليلة القدر فيهبط فيها من الملائكة الى ولي الامر خلق الله  
او قال قيض الله عز وجل من الشياطين بعددهم ثم زاروا ولي الضلالة فأتوه بالافك والكذب حتى يصبح

فيقول : رأيت كذا وكذا فلو سألت ولي الأمر عن ذلك لقال رأيت شيطاناً يخبرك بكذا وكذا حتى يفسره تفسيراً ويعلمه الضلالة التي هو عليها ، وهؤلاء لا يدخلون في طريقهم من ارادوا ادخاله الا بعد أخذ الميثاق عنه بما هو مقرر عندهم ، وهكذا الحال في انواع تصرف الملائكة وغلبيتهم ، وقد قال المولى قدس سره في بيان غلبة الشياطين والملائكة :

عقل خود شهنه است چون سلطان رسيد	شهنه بيجاره در كنجه خزيد
چون پرى غالب شود بر مردمى	گم شود از مرد وصف مردمى
هر چه گويد او پرى گفته بود	زين سرى نه زان سرى گفته بود
چون پرى را اين دم و قانون بود	کردگار آن پرى خود چون بود

وانكار الفلاسفة لذوات الجنة والشياطين وتأويلهم لها غير مسموع في مقابل المشهود ، وعن الصادق (ع) ان رسول الله (ص) قال لما اسرى بي الى السماء رأيت قوماً يريد احدهم ان يقوم فلا يقدر ان يقوم من عظم بطنه فقلت : من هؤلاء يا جبرئيل ؟ قال : هؤلاء الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس وإذا هم بسبيل آل فرعون يعرضون على النار غدواً وعشياً يقولون ربنا متى تقوم الساعة ، وفي خبر : أكل الربوا لا يخرج من الدنيا حتى يتخبطه الشيطان ، او المقصود ان أكل الربوا لا يكون في الدنيا الا كالمجنون فان المجنون أفعاله وأقواله خارجة عن ميزان عقل المعاش وهو خارج عن ميزان عقل المعاد ، فلا فرق بينهما الا بشيء غير معتد به [ذلك] الأكل منهم بواسطة مغلطة وقعت منهم او ذلك العقاب لهم [بأنهم] قاسوا الربوا بالبيع حيث رأوا جواز البيع بضعفى القيمة السوقية للسلعة فقاسوا هذا البيع فى زيادة الثمن عن قيمة السلعة بالبيع الربوى فى زيادة العوض عن اصل المال و [قالوا انما البيع] بزيادة الثمن [مثل الربوا] فى الزيادة فيصح الربوا كما يصح هذا البيع فالتشبيه انما وقع فى زيادة العوض والاصل فى ذلك هو الربوا لا فى الصحة حتى يرد ان الاصل فى الصحة هو البيع فينبغى ان يقول انما الربوا مثل البيع وانما شبه البيع بالزيادة عن القيمة بالربوا كناية عن تشبيه الربوا بالبيع فى الصحة ليكون ابلغ فأبطل تعالى قياسهم بقوله تعالى [وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ] حال بتقدير قد اعطى [وَحَرَّمَ الرِّبَا] يعنى ان الصحة والفساد ليسا بالتماثل فى الصورة انما هما بأمر الله ونهيه ، قيل : كان الرجل منهم اذا حل دينه على غريمه فطالبه به قال المطلوب منه : زدنى فى الاجل وازيدك فى المال ففتراضيان عليه ويعملان به ، فاذا قيل لهم : هذا ربوا قالوا : هما سواء يعنون بذلك ان الزيادة فى الثمن حال البيع و الزيادة فيه بسبب الاجل عند محل الدين سواء . اعلم انهم كانوا فى الجاهلية يتجرون ويستربحون بان يدينوا مالا الى اجل بربح معلوم كما هو ديدن اهل زماننا وكانوا يقولون : هذا الربح عوض تعطيل مالنا عن التجارة ، او يدينوا جنساً من مثل الحنطة والشعير الى اوان بلوغه بازيد من ذلك الجنس وكانوا يقولون ان كان قيمته عشرة معجلاً صح ان يبيعه بخمسة عشر مؤجلاً فصيح ان نقرضه عشرة بخمسة عشر مؤجلاً ، ولما كان فى ذلك الاتكال على الربح وترك التوكل على الله وتعطيل الاعضاء والقوى عن الحركة فى طلب المعاش التى هى اعظم اقسام العبادات وتعطيل النفس عن التضرع والالتجاء الى الله والمسئلة منه واضرار المدين بأخذ ماله بلا عوض وترك اصطناع المعروف بالقرض الحسن وكل ذلك كان مخالفاً لما اراده تعالى من عباده نهى الله تعالى عنه وشدد على فاعله ، وفى الخبر درهم ربوا اشد عند الله من سبعين زنية كلها بذات محرم ، وفى خبر زيد : فى بيت الله الحرام ، وعن امير المؤمنين (ع) : لعن رسول الله (ص) الربوا وأكله وبائعه ومشتريه وكاتبه

وشاهديه ، وقد ذكر في الاخبار طريق الفرار من الربوا وماتداولوه من المبايعة على شيء وجعل الربح اجرة ذلك الشيء او نقله بصلح ونحوه نحو فرار صحيح ، وما قالوا : ان العقود تابعة للقصد وليس المقصود من ذلك الا تصحيح الربوا فليست المبايعة صحيحة غير صحيح لان قصد الفرار من الربوا بالعقد قصد صحيح للعقد مأذون في الشريعة نعم اذا كانت المراجعة خارجة عن قانون الانصاف كانت من هذه الجهة مذمومة ومحموقة وما يشاهد من محق اموال المباحين انما هو لعدم مبالانهم بالمبايعة وقولهم : انما البيع مثل الربوا ، اولخروجهم عن قانون الانصاف [فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ] الموعظة التذكير بما يلين القلب والزجر عما يقسى القلب [مِنْ رَبِّهِ فَإِنْ تَنَهَيْ] عما نهى عنه [فَلَهُ مَا سَلَفَ] مما أخذ من الربوا يعني ان الانتهاء عند بلوغ نهى الله اليه محلل لما أخذه قبل ذلك ، ولا يسترد منه شيء وهذا يدل على ان من لم يعلم التحريم وأخذ فاذا علم كان المأخوذ حلالا وفي الخبر عنهما (ع) : ان الموعظة التوبة لكن المراد بها التوبة عما فعل بجهالة لا التوبة عما فعل عن علم ، فانه لا يكون التوبة محللا لما أكله من مال الغير محرما [وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ] لا الى الحكام حتى يحكموا عليه برذ ما أخذه قبل الموعظة [وَمَنْ عَادَ] الى الربوا بعد مجاءه الموعظة [فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] وفي الخبر : الربوا كبيرة بعد البيان ، والاستخفاف بذلك دخول في الكفر . قيل : أكل الربوا اسوء حالا من جميع مرتكبي الكبائر لانه معتمد في رزقه على نفسه وتعيينه ، محجوب عن ربه ، غير متوكل عليه ، ومع ذلك يرى انه محسن في فعله مع انه مخالف لربه ويوكله الله في الدنيا الى نفسه وتعيينه ، ولذا ترى اموالهم محموقة في حياتهم اوبعد مماتهم [يَمَحَقُ اللَّهُ الرَّبُّوا] يمحوه يعني المال الحاصل من نفس الربوا ، او المال الذي فيه الربوا ، وافناء المال الربوي مشهود وان خذل الله واحدا من الناس ولم يمحق ماله الربوي يمحق دينه ثم يمحق بعده ماله ، ونسب الى الصادق (ع) انه قيل له : قد رأى من يأكل الربوا يربو ماله فقال : فأى محق امحق من درهم ربوا يمحق الدين وان تاب منه ذهب ماله وافتقر [وَيُرَبَّى الصَّدَقَاتِ] يعني في الآخرة او يربى عوضها فيما اخرجت منه ، وفي الاخبار اشارة اليهما ففي خبر ان الله يأخذه يعني مال الصدقة بيده ويربيه كما يربى احدكم ولده حتى تلقاه يوم القيامة وهي مثل أحد ، وفي خبر آخر : ما نقص مال من صدقة [وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ] بأمر الله ونهيه والقيد الواقع في سياق التنى قد يعتبر قيدا للتنى وقد يعتبر قيدا للتنى وارداً عليه التنى والتقييد بالكل ههنا من قبيل الاول [أَتَيْتُمْ] منهمك في ارتكاب مناهيه [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة فيكون قوله تعالى [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] اشارة الى الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية فان الولاية التي هي البيعة الخاصة اصل جميع الصالحات ولا صالح الا بها ولا فاسد معها ، ومنها الايتمار بالاوامر والانتها عن المنهيات [وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى الآية بتمام اجزائها في اول السورة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما ذم الربوا واهله ومدح الايتمار بالاوامر والانتها عن المناهي نادى المؤمنين لتطناً بهم حتى يجبر كلفة النهي بلذة المخاطبة [اتَّقُوا اللَّهَ] اى سخطه في مخالفة جميع اوامره ونواهيه خصوصاً في الربوا [وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبُّوا] يعنى لا تردوا ما أخذتم منه ولكن مابقى منه على المدينتين فلا تطالبوه [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] شرط تهيجي ، في الخبر : ان الوليد بن المغيرة كان يربى في الجاهلية

وقد بقي له بقايا على ثقيف فأراد خالد بن الوليد المطالبة بعد ان أسلم فترلت [فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا] ترك ما بقي من الربوا [فَادْنُوا] اى اعلموا [بِحَرْبٍ] عظيمة [مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ] وهذا غاية التهديد قلتما يهدد بمثله [وَأِنْ تُبْسُمْ] بعد ما علمتم بالحرب من مطالبة ما بقي من الربوا واعتقاد حله [فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ] ليس للمدينين ان يحاسبوا رؤس الاموال فيما أخذتموه من الربوا قبل البيّنة [لَا تَظْلِمُونَ] بأخذ الزيادة على رأس المال [وَلَا تَظْلِمُونَ] بنقصان رأس المال [وَأِنْ كَانَ] اى وجد [ذُو عُسْرَةٍ] فى غرائمكم [فَنَظِرَةٌ] فله امهال [إِلَى مِيسْرَةٍ] قرئ بكسر السين وضمها وبناء التأنيث وقرئ بضم السين وضافتها الى الهاء [وَأَنْ تَصَدَّقُوا] على الغريم ملياً كان او ذاعسرة او على ذى العسرة بابرائه من الدين [خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] شرط تهيجى اوتقييد لخيرية التصديق فان الجاهل مطالبته وتصدقته كلاهما وبال عليه ، او المعنى ان كنتم تعلمون ان التصديق خير لكم تصدقتم ، والاخبار فى فضل انظار المعسر وفضل التصديق عليه كثيرة [وَاتَّقُوا] عطف على نظرة فانها بمعنى أنظروه ، والمقصود التقوى عن المداقة فى المحاسبة والتعنيف فى المطالبة خوفاً من مداقة الله فى المحاسبة يوم يكون الناس اشدّ اعساراً من كل معسر كأنه قال : تساهلوا فى المحاسبة مع المعسر واتقوا بذلك مداقة الله معكم [يَوْمَ تَأْتُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] بنقص الجزاء او تضعيف العقاب ، نقل انها آخرة نزل بها جبرئيل [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايان العام والبيعة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة فان الاحكام الشرعية القالبية كلها متوجهة الى المسلمين بالبيعة العامة [إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ] تداين القوم دان بعض واستدان آخر ، اودان كل من الآخر ، او تعاملوا بنسيئة يعنى اذا دان بعض منكم واستدان آخر ، او اذا وقع منكم معاملة بنسيئة وعلى هذا فالامر بالكتابة عام للدائنين والمدينين وغيرهم ، اما للدائنين والمدينين فلرفع التخالف والاشتباه ، واما لغيرهم فللاعانة على البر والتقوى ، وذكر الدين اما للامتنياز عن التداين بمعنى المجازاة ، او لكون التداين بمعنى مطلق المعاملة ، ولا بناء الكلام على التجريد والدين خاص بالقرض المؤجل او هو بمعنى مطلق القرض فقوله تعالى [إِلَى أَجَلٍ] اما للتأكيد ، او مبتنى على التجريد ، او على اعتبار كون الدين بمعنى مطلق القرض [مُسَمًّى] معين [فَاكْتُبُوهُ] ليكون ابعد من الاشتباه والاختلاف واضبط لقدرة الدين ومدته [وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ] الباء للآلة والعدل صفة للقلم المقدر اى بالقلم العدل فانه ينسب الاعوجاج والاستقامة الى القلم والظرف متعلق بكاتب او بليكتب ، والباء للآلة ، والعدل بمعنى استواء الميل الى الطرفين او بمعنى حفظ الحقوق ، والباء للملابسة ، والظرف مستقر صفة لكاتب [وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ] احد من الكاتبين [أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ] اى كتابة مثل كتابة علمها الله وهى الكتابة بالعدل او كتابة تماثل تعليم الله الكتابة له ، او مطلق تعليم الله له يعنى يكون تعليم الله نصب العين فى الكتابة حتى يكون الكتابة شكراً لتعليمه وهذا المعنى يفيد التعليل فيكون المعنى : ولا ياب كاتب ان يكتب لاجل تعليم الله [فَلْيَكْتُبْ] و للاهتمام بالكتابة أكدها بالامر بها اربع مرات [وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ] لانه المقر المشهود عليه [وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ] فى تلقين ما يضر بصاحب الحق [وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ] لا ينقص من الحق او مما املى [شَيْئاً فَإِنْ كَانَ الَّذِي

عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهَاً] محجوراً عليه [أَوْ ضَعِيفاً] غير محجور عليه لكن لا يميز بين الالفاظ التى هى عليه وله كما ينبغي [أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ] تأكيد للمستتر وفائدته نفى الاستطاعة عنه نفسه لا عمن يقوم مقامه [فَلْيُمْلِلْ وَلِيَّهُ] أى ولى الذى عليه الحق أو ولى الحق [بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا] ادب آخر للمعاشرة والمعاملة فانه اذا كانت المعاملة والمدابنة بالاستشهاد ، لم يقع اشتباه واختلاف بين المعاملين [شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ] بالغين مسلمين حريين ، أمّا البلوغ فيستفاد من مفهوم الرجل ، و أمّا الاسلام فيستفاد من اضافة الرجل ، وكذا الحرية هكذا فسر الآية ، ونسب الى تفسير الامام (ع) : لكن اذا تحمل العبد الشهادة فشهادته مسموعة اذا كان مسلماً [فَإِنْ لَمْ يَكُونَا] أى الشاهدان [رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ] أى فليكن رجل [وَأَمْرَاتَانِ] شهداء او فليشهد رجل او فالشاهد رجل وامرأتان [مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ] يعنى ممن ترضون دينه بان يكون على دينكم ، وصلاحه بان يكون عادلاً مأموناً ، وبصيرته بالامور بان لا يكون ممن يخدع [أَنْ تَضِلَّ أَحَدِيهِمَا] علة لاعتبار امرأتين مقام رجل واحد [فَتَذَكَّرَ أَحَدِيهِمَا الْأُخْرَى] وكيفية شهادات الرجال والنساء بالانفراد او بالانضمام ومحلها ومقبولها ومردودها واعتبار عدد الشهود مذكورة فى الكتب الفقهية [وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ] أى من كان اهلاً ليحمل الشهادة [إِذَا مَادُّعُوا] لتحملها او من كان متحتملاً اذا دعوا لادائها ، او المراد بالشهداء معنى اعم منهما ، وقد اشير فى الاخبار الى كل منهما ، وفى بعضها ان المراد اذا دعوا للتحمل ، و أمّا حرمة الالباء عن الاداء فتستفاد من قوله : ومن يكتمها فانه آثم قلبه [وَلَا تَسْأَمُوا] ايها المتدينون والشهداء والكتاب [أَنْ تَكْتُبُوهُ] أى الدين او الحق او الكتاب نهى المتدينين عن السأمة لان الكتابة حقهم ، ونهى الشهداء والكتاب لان الكتابة من المعاونة على البر والتقوى [صَغِيرًا] كان [أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ] متعلق بمحذوف حال عن الحق أى مؤقتاً الى اجله فيكون اشارة الى تعيين الحق ومدته فى الكتابة ، او متعلق بقوله تكتبوه أى لاتسأموا ان تكتبوه من جميع علاماته ومعيناته الى اجله او متعلق بلا تسأموا أى لا تسأموا من أول وقوعه الى اجله من الكتابة [ذَلِكَ أَمْرٌ قَسَطٌ عِنْدَ اللَّهِ] أى ابعد من الافراط بأخذ الوثيقة باضعاف الحق مع الكتاب ومن التفريط باهمال الكتابة والشهاد [وَأَقْوَمُ] من قام المرأة بمعنى كفى امورها أى اكفى [لِلشَّهَادَةِ] من تذكر دقائقها وقدر الحق ومدته وغير ذلك [وَأَذْنَى الْأَثَرِ تَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً] استثناء مفرغ من قوله تعالى : فاكتبوه أى فاكتبوا الدين فى كل حال الا ان تكون التجارة تجارة [حَاضِرَةً] على قراءة نصب تجارة وتقدير اسم تكون ضميراً راجعاً الى التجارة المذكورة بالتضمن ، والا ان تكون تجارة حاضرة [تُدِيرُونَهَا] على قراءة الرفع وتقدير تجارة فاعل تكون تاماً او اسمه ناقصاً وكون تدبرونها خبره ، ويجوز ان يكون عامل المستثنى محذوفاً جواباً لسؤال تقديره كل تجارة تكتب الا ان تكون التجارة تجارة حاضرة تدبرونها [بَيْنَكُمْ] وتوصيف التجارة بالحضور وبالادارة من قبيل الوصف بحال المتعلق أى حاضراً مابه التجارة وتديرون مابه التجارة ، او المراد بالتجارة مابه التجارة ومعنى الادارة ان يأخذ البائع الثمن من المشتري والمشتري المبيع من البائع [فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ لَا تَكْتُبُوهَا] وهذا يدل على ان الاوامر السابقة كانت للوجوب [وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ] فانه ادفع للنزاع

وامنع لمكر الماكرين [وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ] نهى محتمل لبناء الفاعل ولبناء المفعول والمعنى لا يضرب الكاتب ولا الشهيد بالدائن ولا بالمديون ولا يضرب الدائن ولا المديون بالكاتب والشهيد حين الدعاء للكتابة او تحمّل الشهادة اودائها بتعطيل وقت الكتاب والشهود عن معيشتهم من غير جعل وعلى هذا لم يكن الجعالة على الكتابة والشهادة اذا كانتا مما يستحقّ عليهما جعالة حراماً ، او بتعطيل ايديهم عن اشغالهم التي يتضرّرون بتركها [وَأِنْ تَفْعَلُوا] المضارة عوقبتهم [فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ] وَأَتَّقُوا اللَّهَ في المضارة اوفى جملة أو امره ونواهيهِ [وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ] امثال هذه الواو مما لا يمكن جعلها واو العطف لعدم ماتعطف عليه في الكلام ؛ او لعدم ارادة معنى العطف منها ، ولا جعلها بمعنى مع لعدم انتصاب المضارع بعدها جعلوها واو الاستيناف مثل لنبيين لكم ونقر في الارحام ، ومثل لا تأكل السمك وتشرب اللبن ، على رفع تشرب والمقصود من جعلها للاستيناف انها ليست من حيث اللفظ مرتبطة بسابقتها لانها من حيث المعنى منقطعة عما قبلها فانّ المعنى في مثل لا تأكل السمك وتشرب اللبن على النهي عن الجمع بين أكل السمك وشرب اللبن سواء كان تشرب بالرفع او بالنصب وهذا المعنى لا يستفاد الا اذا كانت الواو بمعنى مع لكن لم يقدر بعدها ان اذا كان ما بعدها مرفوعاً كما يقدر في صورة النصب ومثلها الواو ههنا فانّ هذه العبارة تفيد ترتّب العلم على التقوى سواء قيل اتقوا الله يعلمكم الله ام ويعلمكم الله بالنصب او بالرفع فالواو تفيد ههنا معنى المعية التي هي نحو معية الغاية للمغيا ، ولما لم يكن ما بعدها منصوباً على نحو الواو التي بمعنى مع قالوا انها للاستيناف مثل حتّى الداخلة على المضارع المرفوع فانه يقال انها للاستيناف مع انها مربوطة بما قبلها ، ولما كان التقوى بجميع مراتبها ادباراً عن النفس التي هي معدن الجهل و اقبالاً على العقل الذي هو باب العلم كانت مستلزمة للعلم وازدياده كما في قوله تعالى : ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً وقوله : ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب [وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيعلم منكم المضارة والتقوى ؛ ترهيب وترغيب ، قيل في سورة البقرة خمسمائة حكم ، وفي هذه الآية خاصة خمسة عشر حكماً [وَأِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ] يعنى حين التداين [وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِباً] يكتب لكم وثيقة [فَرِهَانٌ] فالوثيقة رهان او يقدر ما يناسب المقام مثل المأخوذ ومثله وقرئ رهن بضمّتين وrehن بضمّ الراء واسكان العين والجميع جمع الرهن [مَقْبُوضَةٌ] وقد اتفق الاماميون على ان شرط اللزوم في الرهن القبض [فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضاً] في السفر او مطلقاً في التداين بترك الكتابة وترك الرهان اوفى اعطاء الرهان او في مطلق الامانات [فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اِئْتُمِنَ] اى المديون او مطلق الامين [أَمَانَتَهُ] دينه سمّاه امانة لا ثمن الدائن المديون عليه او مطلق الامانة [وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ] في الخيانة والخديعة [وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ] خاطب الشهود [وَمَنْ يَكْتُمْهَا] من غير داعٍ شرعى مبيح لكتمانها [فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ] وفي نسبة الاثم الى القلب مبالغة في الاثم فانّ الاثم من النفس يظهر على الاعضاء واما القلب المقابل للنفس فانه بريء من الاثم ، والقلب بمعنى النفس وان كان منشأً للآثم لكن لا ينسب الاثم اليه بل الى الشخص اوالى اعضائه ، وفي نسبته الى القلب ايها ان الاثم سرى من اعضائه الى نفسه ، ومنها الى قلبه البرى من الاثم ، وعن النبى (ص) انه نهى عن كتمان الشهادة وقال : من كتمها اطعمه الله لحمه على رؤس الخلائق وهو قول الله عز وجل : وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ

يكتهما فانه آثم قلبه [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ] من اداء الامانة والخيانة فيها واداء الشهادة وكتماها [عَلَيْكُمْ] وعد ووعد [لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] مستأنف في مقام التعليل لاحاطة علمه [وَأِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ] ومنه ابداء الشهادة ولكن لاختصاص له بها بل يجرى في كل ما في النفوس من العقائد والنيات والارادات بل يجرى بوجه في مكونات النفوس التي لاشعور لصاحبها بها وابداء تلك المكونات بظهورها على صاحبها وشعورهم بها [أَوْ تَخْفَوْهُ] ومنه كتمان الشهادة ويجرى في كل خطرة وخيال ونية وارادة وشأن بل في المكونات التي لاشعور لصاحبها بها مما بقي في النفوس قواها واستعداداتها ولم تصر بالفعل بعد حتى يستشعر بها صاحبها فانه بمضمون اخرجت الارض انقالها ويومئذ تحدث اخبارها يوم القيامة يظهر جميع المكونات ولا يعزب عنه تعالى شيء منها [يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ] وماورد في الاخبار من عدم المؤاخذه على عزم المعاصي او على الخطرات او على الوسوسة انما هو بحسب المؤاخذه الدنيوية والعقوبات الاخرية ولاينا في ذلك المحاسبة وعدم ارتفاع الدرجة ، وماورد في جواب من ذكر الخطرات من عدم استواء ربح الطيب وريح المتن يدل على ان فيها محاسبة ما ، وعن رسول الله (ص): وضع عن امتي تسع خصال : الخطاء ، والنسيان ، وما لا يعلمون ، وما يطبقون ، وما اضطرّوا اليه ، وما استكروها عليه ، والطيرة ، والوسوسة في التفكر في الخلق ، والحسد ما لم يظهر بلسان ابيد [فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] قرئ بالرفع وبالجزم مع الفاء وبلونه [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] [أَمَّنَ الرَّسُولُ] ابتداء كلام بل ابتداء آية منقطعة عما قبلها كما سيجيء [بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ] وهذا تبجيل وتنصيب من الله على محمد (ص) بايمانه [وَالْمُؤْمِنُونَ] عطف على الرسول او ابتداء كلام كما سيجيء [كُلُّ أَمْرٍ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْ كِتَابَهُ] من المقرين والصفات صفاء والمديرات امراً واولى الاجنحة والركع والسجدة ارضيين كانوا ام سماويين [وَكُتِبَ] من الكتاب المبين والكتاب المحفوظ وكتاب المحو والاثبات العلمي والعيني [وَرُسُلِهِ] من الملائكة ومن البشر في الكبير والصغير [لَا تُفَرِّقُ] اى قائلين وقرئ لا يفرق بالياء حملاً على لفظ كل ولا يفرقون حملاً على معناه [بَيْنَ أَحَدٍ] اضافة بين الى احد اما لعمومه لوقوعه في سياق التقدير غيره معه اى بين احد وغيره [مِنْ رُسُلِهِ] والمقصود عدم التفريق في التصديق لا في التفصيل [وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانُكَ] اغفر او نطلب غفرانك [رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ] اظهار لاقرارهم بالمعاد بعد اظهار اقرارهم بالمبدأ [لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا] شيء من تكاليف المعاد والمعاش والجملة جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: هل يخرجون من عهدة التكليف بعد ما قالوا سمعنا وأطعنا؟ فقال: لا يكلف الله نفساً [إِلَّا وَسْعَهَا] حتى لا يخرجوا من عهده ويجوز ان تكون الجملة حالاً مفيدة لهذا المعنى والمراد بالوسع ما يسهه قدرتهم وتفضل هي عنه [لَهَا مَا كَسَبَتْ] حال او جواب لسؤال مقدّر [وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ] يعنى ان نفع حسناتها عائدة اليها لالى غيرها وكذا ضرّ سيئاتها ، وكسب المال بمعنى اصابه من غير اعتبار تعمّل في تحصيله بخلاف اكتسب فانّ المعتمدين فيه التعمّل والاجتهاد واستعمال الكسب في الطاعات والمعاصي للإشارة الى ان الحركات الصادرة من الانسان بوفق الامر الالهي وبخلافه مورثة لحصول شؤون نورانية او ظلمانية للنفس



هي كالأموال الحاصلة بالحركات المعاشية واستعمال الكسب في جانب الخير للأشعار بأن الإنسان لما كانت فطرته فطرة الخير كان كلما يحصل له من طريق الخير يبقى للنفس والنفس اذا خليت وطبعها لاتعمل في كسب الخير بخلاف الشر فإنه اذا لم يعمل الإنسان في تحصيله لم يبق اثره لنفسه وان النفس اذا خليت وطبعها لاتحصل الشر الا بالعمل [رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا] جزء مقول المؤمنين وقوله تعالى: لا يكلف الله؛ كانت معترضة [إِنْ نَسِينَا] شيئاً من الأمور بها [أَوْ أَخْطَأْنَا] في شيءٍ من المنهيات، والخطأ كالنسيان يكون في الفعل الذي لم يكن الفاعل على عزيمة فيه [رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا] الاصر بالكرس العهد والذنب والثقل وقد يضم ويفتح في الكل والمراد به هنا الثقل او الحمل الثقيل وحمل الاصر من الله عبارة عن التكليف الشاق التي كانت في الامم السالفة كما سيأتي وعن الواردات التي كان تحملها شاقاً مثل الواردات التي كانت في بني اسرائيل على ما روى ان القبط كانوا يقيدونهم بالاعلال ثم يكلّفونهم نقل الطين واللبن على السلايم، وعن الواردات النفسانية التي كان تحملها شاقاً قبل الاسلام والايان من مهيجات الغضب والشهوة ومن المصائب الواردة [كَمَا حَمَلْتُهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا] من الامم السالفة والجنود النفسانية [رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ] من التكليف والبلايا التي هي فوق الطاقة، ووجه استعمال التحميل الدال على المبالغة ههنا والحمل الدال على مطلق الحمل هناك يستفاد من مفعولهما [وَأَعْفُ عَنْنَا] عفى عنه ذنبه ترك العقوبة عليه او طهر القلب من الدق عليه، وقد يستعمل العفو في المحو والامحاء [وَأَغْفِرْ لَنَا] واستر ذنوبنا عن خلقك او عن انفسنا لاتنقاعنا [وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا] تليل واستعطاف [فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ] من الشياطين الانسية والجنية في خارج وجودنا وادخله فانه حقيق على المولى ان ينصر مواليه على اعدائه . وفي الاخبار ان هذه الآية : الله ما مشافهة الله لنبيه (ص) حين أسرى به الى السماء فأوحى الى عبده ما أوحى فكان فيما أوحى اليه هذه الآية : الله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير وكانت الآية قد عرضت على الانبياء من لدن آدم (ع) الى ان بعث الله تبارك اسمه محمداً (ص) وعرضت على الامم فأبوا ان يقبلوها من ثقلها وقبلها رسول الله (ص) وعرضها على امته فقبلوها فلما رأى الله عز وجل منهم القبول على انهم لا يطيقونها فلما ان سار الى ساق العرش كرر عليه الكلام ليفهمه فقال آمن الرسول بما انزل اليه فأجاب مجيباً عنه وعن امته فقال: والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لانفرق بين احد من رسله، فقال جل ذكره لهم الجنة والمغفرة على ان فعلوا ذلك، فقال النبي (ص) اما اذا فعلت ذلك بنا فغفرانك ربنا واليك المصير يعني المرجع في الآخرة، قال فأجابه الله عز وجل وقد فعلت ذلك بك وبامتك، ثم قال عز وجل اما اذا قبلت الآية بتشديدها وعظم ما فيها وقد عرضتها على الامم فأبوا ان يقبلوها وقبلها امتك فحق على ان ارفعها عن امتك، وقال: لا يكلف الله نفساً الا وسعها لها ما كسبت من خير وعليها ما اكتسبت من شر فقال النبي (ص) لما سمع ذلك اما اذا فعلت ذلك بي وبأمتي فردني، قال: سل، قال: ربنا لا تؤاخذنا ان نسيناوا وأخطأنا، قال الله تعالى: لست اؤاخذ امتك بالنسيان والخطأ لكرامة منك على، وكانت الامم السالفة اذا نسوا ما ذكروا به فتحت عليهم ابواب العذاب وقد رفعت ذلك عن امتك، وكانت الامم السالفة اذا أخطأوا اخذوا بالخطأ وعوقبوا عليه؛ وقد رفعت ذلك عن امتك لكرامتك على فقال النبي (ص):

اللهم اذا اعطيني ذلك فزدني فقال الله تعالى له سل ، قال : ربنا ولا تحمل علينا اصرأ كما حملته على الذين من قبلنا يعنى بالاصر الشدائد التى كانت على من كان قبلنا فأجابه الله تعالى الى ذلك فقال تبارك اسمه : قدرفت عن امتك الآصار التى كانت على الامم السالفة كنت لا قبل صلوتهم الا فى بقاع من الارض معلومة اخترتها لهم وان بعدت وقد جعلت الارض كلها لامتك مسجداً وطهوراً؛ فهذه من الآصار التى كانت على الامم قبلك فرفعتها عن امتك ، وكانت الامم السالفة اذا اصابهم اذى من نجاسة قرضوها من اجسادهم وقد جعلت الماء طهوراً لامتك؛ فهذه من الآصار التى كانت عليهم فرفعتها عن امتك ، وكانت الامم السالفة تحمل قرايينها على أعناقها الى بيت المقدس فمن قبلت ذلك منه ارسلت اليه ناراً فأكلته فرجع مسروراً ، ومن لم اقبل ذلك منه رجع مشبوراً وقد جعلت قربان امتك فى بطون فقرائها ومساكينها فمن قبلت ذلك منه اضعفت ذلك له اضعافاً مضاعفة ، ومن لم اقبل ذلك منه رفعت عنه عقوبات الدنيا وقد رفعت ذلك عن امتك؛ وهى من الآصار التى كانت على الامم قبلك ، وكانت الامم السالفة صلوتها مفروضة عليها فى ظلم الليل وأنصاف النهار وهى من الشدائد التى كانت عليهم فرفعتها عن امتك ، وفرضت عليهم صلوتهم فى أطراف الليل والنهار وفى اوقات نشاطهم (الى ان قال) وكانت الامم السالفة حسنتهم بحسنة وسيئتهم بسيئة وهى من الآصار التى كانت عليهم فرفعتها عن امتك وجعلت الحسنة بعشر والسيئة بواحدة ، وكانت الامم السالفة اذا نوى احدهم حسنة ثم لم يعملها لم تكتب له وان عملها كتبت له حسنة وان امتك اذا هم احدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة وان عملها كتبت له عشر (الى ان قال) وكانت الامم السالفة اذا هم احدهم بسيئة ثم لم يعملها لم تكتب عليه وان عملها كتبت عليه سيئة ، وان امتك اذا هم احدهم بسيئة ثم لم يعملها كتبت له حسنة (الى ان قال) وكانت الامم السالفة اذا اذنبوا كتبت ذنوبهم على ابوابهم وجعلت توبتهم من الذنوب ان حرمت عليهم بعد التوبة احب الطعام اليهم وقد رفعت ذلك عن امتك وجعلت ذنوبهم فيما بينى وبينهم وجعلت عليهم ستوراً كثيفة وقبلت توبتهم بلا عقوبة ، ولا اعاقبهم بان احرم عليهم احب الطعام اليهم ، وكانت الامم السالفة يتوب احدهم من الذنب الواحد مائة سنة او ثمانين سنة او خمسين سنة ثم لا اقبل توبته دون ان اعاقبه فى الدنيا بعقوبة (الى ان قال) وان الرجل من امتك ليذنب عشرين سنة او ثلاثين سنة او اربعين سنة او مائة سنة ثم يتوب ويندم طرفة عين فأغفر ذلك كله ، فقال النبى (ص) : اللهم اذا اعطيني ذلك كله فزدني ، قال : سل ، قال : ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال تبارك اسمه : قد فعلت ذلك بك وبامتك وقد رفعت عنهم عظيم بلايا الامم وذلك حكى فى جميع الامم ان لا اكلف خلقاً فوق طاقتهم ، قال : واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولينا ، قال الله عز وجل : قد فعلت ذلك بتائبي امتك ، قال : فانصرنا على القوم الكافرين قال الله جل اسمه ان امتك فى الارض كالشامة البيضاء فى الثور الاسود ، هم القادرون وهم القاهرون ويستخدمون ولا يستخدمون لكرامتك على وحق على ان اظهر دينك على الاديان حتى لا يبقى فى شرق الارض وغربها دين الا دينك او يؤدّون الى اهل دينك الجزية .

والاخبار فى فضل هذه الآية والتى قبلها وانتهما من كنوز العرش كثيرة ، وروى انزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بألفى سنة من قرأهما بعد عشاء الآخرة اجر ثناه عن قيام الليل ، وفى رواية : من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة كفتاه .

# سُورَةُ الْحُجُرَاتِ

وهي مدنية

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[اَلَمْ اَلَلّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ] قد مضى اوله في اول سورة البقرة مفصلاً وما بعده في آية الكرسي [نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ] من الكتب والشرائع [وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ] هو اسم لكتاب موسى (ع) اعجمي ودخول التلام عليه لتعريبه ، او هو عربي من وري الزند اذا ظهرت ناره ، او من وراه اذا ستره ؛ واصله وورية مثل دحرجة مصدر الفعل الملحق بدحرج فأبدلت الواو تاء والياء ألفاً [وَالْاِنْجِيلَ] بكسر الهمزة وفتحها وهو ايضاً عجمي ودخول التلام لتعريبه او عربي مأخوذ من التجل بمعنى الولد او الوالد او الرمي بالشيء ، او العمل ، او الجمع الكثير ، او السير الشديد ، او المحجة او محو الصبي لوحه او من التجل بالتحريك بمعنى سعة العين [مِنْ قَبْلُ] اى قبل القرآن او هذا الزمان [هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ] اى القرآن ، ويعلم من هذا ان المراد بالكتاب في اول الآية جملة الكتاب التى نزلت على قلبه (ص) فى ليلة القدر ، او جملة احكام الرسالة ، واثار الولاية التى فصلت بالتنزيل على مقام صدره وبالتعبير بالعبارات النفسية واللفظية بالفاظ الكتاب الالهى و الاخبار القدسية والنبوية فعلى هذا يكون الفرقان مصدراً بمعنى المفروق المفصل او بمعنى الفارق المفصل وقد فسر فى اخبار كثيرة القرآن بجملة الكتاب ، والفرقان بالمحكم الواجب العمل به ؛ وهو يشعر بما ذكرنا وقد مضى بيان للقرآن والفرقان ويستنبط مما ذكر وجه التعبير بالتنزيل فى تنزيل الكتاب وبالا نزال فى انزال التوراة والانجيل والفرقان ؛ فان نزول الكتاب كان من مقام الاطلاق الى مقام التقييد وكان محتاجاً الى كثير تعمل من جانب القابل المستعد لنزوله بخلاف نزول التوراة والانجيل والفرقان فانها نزلت من مقام التقييد الاجمالى الى مقام التقييد التفصيلى فلم تكن محتاجة الى كثير تعمل ولذلك لم يأت فيها بالتنزيل الدال على المبالغة ولما صار المقام مقام السؤال عن حال من كفر بالكتب اجاب تعالى بقوله [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ] مؤكداً بالتاكيدات ، والآيات اعم من الآيات الانفسية والآفاقية والتدوينية فان شؤونات النفوس ووارداتها الجسمانية والنفسانية وموجودات العالم الكبير كلها آيات جماله وجلاله تعالى ، والمراد بالكفر بالآيات الكفر بها من حيث كونها آيات لا من حيث ذواتها فى انفسها فان كثيراً من الكافرين بالآيات مشاهدون لذواتها غير ساترين لها مع انهم كافرون بها من حيث انها آيات [وَاللَّهُ عَزِيزٌ] جملة حالبة

او معطوفة في مقام التعليل والتأكيد ومعنى عزته تعالى انه لا يمنعه مانع من مراده [ذَوَاتِهَا] من شأنه الانتقام ممن خالفه وعصاه [إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى] استيناف في مقام التعليل اوجواب للسؤال عن علمه تعالى بهم وبكفرهم كأنه قيل: هل يعلم كفرهم؟ فقال انه لا يخفى [عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ] اى فى جملة ماسوى الله لان الارض تعم العوالم الثلاثة: عالم الاقدار النورانية والاقدار الظلمانية والاجساد الطبيعية، والسماء تعم الارواح المدبرة والارواح المجردة [هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ] حال او مستأنف جواب لسؤال تقديره؛ هل يعلم بواطن الاشياء فيهما؟ اوجواب لسؤال عن علته اثبات الحكم يعنى انه يعلم ظواهر ما فى العالم لانه هو الذى يصوركم [فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ] فهو يعلم بواطن الاشياء وما لم يوجد بعد فكيف لا يعلم ظواهرها التى وجدت فى العالم، ولا اختصاص للارحام بأرحام الامهات الجسمانية فان النفوس الحيوانية والبشرية ارحام للطيفة السيارة الانسانية التى يكون خطاب الله متوجهاً اليها بل المواد البعيدة من الجيوب واللحوم والبقول والفواكه التى تصير اغذية الاناسى والكيلوس والكيموس والدماء الجارية فى العروق والاعضاء والدماء المتشبهة بالاعضاء ارحام للنطف التى هى فى المراتب الجنينية ارحام للنفوس الحيوانية والبشرية والطيفة الانسانية والمراتب العالية للنفس الانسانية كل بوجه رحم للاعلى منها ولذلك فسّر البطن فيماورد من، انّ السعيد سعيد فى بطن امه؛ بالولاية، فانّ الانسان ما لم يدخل تحت الولاية التكليفية بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة حاله حال النطفة فى صلب الرجل وبعد الدخول فى الولاية بالبيعة الخاصة حاله حال النطفة المستقرة فى الرحم ولا يظهر السعادة والشقاوة الا بعد الدخول فى الولاية، ولذلك كان على (ع) قسيم الجنة والنار، ومن لم يدخل فى الولاية لا يخرج من الدنيا الا بعد عرض الولاية عليه وظهور على (ع) لديه حتى ينكروا ويقبل؛ فيشقى او يسعد، روى عن الصادق (ع): انّ الله اذا اراد ان يخلق خلقاً جمع كل صورة بينه وبين آدم (ع) ثم خلقه على صورة احديهن فلا يقولنّ احدهما لا يشبهنى ولا يشبه شيئاً من آبائى، وفى حديث خلق الانسان وتصويره فى الرحم؛ ثم يبعث الله ملكين خلائقن يخلقان فى الارحام ما يشاء الله يقتحمان فى بطن المرأة من فم المرأة فيصلان الى الرحم وفيها يعنى فى النطفة الروح القديمة المنقولة فى اصاب الرجل وارحام النساء فينفخان فيها روح الحياة والبقاء ويشقان له السمع والبصر وجميع الجوارح وجميع ما فى البطن باذن الله تعالى ثم يوحى الله الى الملكين: اكتبنا عليه قضائى وقدرى وناظرا لى البلاء فيما تكتبان، فيقولان: يارب ما نكتب؟ قال: فيوحى الله عز وجل اليهما: ان ارفعارؤسكما الى رأس امه فيرفعان رؤسهما فاذا اللوح يقرع جبهة امه فينظران فيه فيجدان فى اللوح صورته وزينته واجله وميثاقه شقيماً او سعيداً وجميع شأنه، قال: فيملى احدهما على صاحبه فيكتبان جميع ما فى اللوح ويشترطان فيه البلاء فيما يكتبان ثم يختمان الكتاب ويجعلان بين عينيه ثم يقيمان قائماً فى بطن امه قال: فربما عتا فانقلب ولا يكون ذلك الا فى كل عات او مارد، واذا بلغ اوان خروج الولد (الى ان قال) فيزجره الملك زجرة فيفرع منها الولد فينقلب فيصير رجلاه فوق رأسه ورأسه فى اسفل البطن ليسهل الله على المرأة وعلى الولد الخروج؛ الى آخر الحديث. واقتحام الملكين من فم المرأة كناية عن دخولهما عن الجهة التى بها بقاء الام وهى الجهة الغيبية والا فلا جهة لدخول الملك وخروجه فى عالم الطبع لانه خارج عن الجهات فلا يتحدد بالجهات، وكتابة القضاء والقدر من اللوح القارع جبهة الام كناية عن استنباط احوال ما بالقوة عن المحل الذى تلك القوة فيه وتأثر ما بالقوة عن المحل بآثاره، واشترط البلاء لكون ما بالقوة قد يتأثر من الاسباب الخارجة عن

المحلّ [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] حال او مستأنف في موضع التعليل [الْعَزِيزُ] الذي لا يمنعه مانعٌ عن تصوير ما يشاء في الرحم [الْحَكِيمُ] الذي لا يصوره الا بصورة اقتضاها استعدادده وتستعقب مصالح عائدة اليها او الى العالم [هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ] حال او مستأنف وبيان لحكمته ، والكتاب ههنا عبارة عن جملة ماسوى الله فانّ ماسواه كتابه كما مضى في أوّل الكتاب ، ونزوله عبارة عن ظهوره على مقام محمد (ص) مقامه النازل بصور مناسبة له في ذلك المقام ، او ظهوره على مقام رسالته (ص) بما أرسل به من الاحكام، او ظهوره بالالفاظ والعبارات والنقوش والكتابات التي هي كتابه التدويني منه .

### بيان المحكم والمشابه

[مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ] احكم الامر والبناء اتقنه بحيث لا يتطرق الانثلام والزوال اليه ، و احكم الحكم اتقنه بحيث لا يتطرق المحو والنسخ اليه ، و احكم اللفظ اتقنه بحيث لا يتطرق الاحتمال اليه ، والمتمشابه في كل من هذه مقابل المحكم وكلما ورد من المعصومين (ع) ونقل من غيرهم في بيان المحكم والمتمشابه راجع الى هذه المعاني ، والكتاب التكويني الكبير آياته العقلانية و النفسانية من حيث وجوها العقلانية محكماتها و اصول متمشابهاتها وآياته العينية الطبيعية والعلمية الملكوية العالية و السافلة من حيث تطرق المحو والزوال اليها متمشابهاتها ، والكتاب التكويني الانساني المختصر من الكتاب الكبير ؛ آياته الروحية والعقلية محكماته ، وآياته النفسية والطبيعية متمشابهاته ، ومن حيث نشأته العلمية علومه العقلانية محكماته لعدم تطرق الزوال اليها وعدم تخلف معلوماتها عنها ؛ لان معلوماتها من حيث انموذجاتها نفس تلك العلوم و علومه النفسانية كليّاتها و جزئياتها تصديقاتها و تصوراتها يقينياتها وظنيّاتها متمشابهاته لانمحائها عن النفس و مغايرتها لمعلوماتها و جواز تخلف معلوماتها عنها ولذلك سميت بالظنون ، ومن حيث افعاله الارادية جميع افعاله واقواله وخطراته ولما تم متمشابهاته لزوالها وعدم بقائها ، ومن جهة اخرى ما كان صدورها عن الله تعالى ورجوعها اليه تعالى معلوماً محكماته ، وما كان صدورها من الله غير معلوم او صدورها من الشيطان معلوماً متمشابهاته ، وهكذا حال ما كان رجوعه الى الله معلوماً ؛ وحال ما لم يكن رجوعه الى الله معلوماً ، ومن الاحكام التكليفية ما لم يتطرق النسخ اليه كان محكماً ، وما كان منسوخاً او يتطرق النسخ اليه كان متمشابهاً ، و ما كان عاماً جاريّاً على كل مكلف كان محكماً ، و ما كان خاصاً غير جار على كل مكلف كان متمشابهاً ، ومن الكتاب التدويني ما كان واضح الدلالة غير محتمل غير مدلوله او ما كان ناسخاً او ما كان حكمه عاماً او ما كان ثابتاً غير منسوخ او ما كان متعين التأويل بعد تعيين تنزيله كان محكماً ، وما كان خلاف ذلك كان متمشابهاً ، ولما كان على (ع) بجميع اجزائه محكوماً بحكم الروح و راجعاً الى الله ومتحققاً بالارواح العالية ومخالفوه بعكس ذلك صح تفسير المحكمات بعليّ (ع) والائمة (ع) ، وتفسير المتمشابهات بمخالفهم كما ورد عن ابي عبد الله (ع) في قوله تعالى : منه آيات محكمات ، ولما كان المحكمات اصلاً و عماداً للكتاب قال : [هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ] ولم يقل امتهات الكتاب مع انّ قياس الحمل على الآيات يقتضي الجمع لانه تعالى فرض المجموع المسمى بالكتاب امراً وحدانياً وهذا الفرض يقتضي الوحدة فيما ينسب اليه لا الجمعية ، ولان مجموع المحكمات من حيث الاجتماع يكون اصلاً واحداً للكتاب وليس كل واحد منها اصلاً برأسه [وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ] ميل عن الحق وانحراف عن جهة القلب والآخره [فَيَتَّبِعُونَ] من العالم الكبير متمشابهاته التي هي موجودات دار الدنيا وزينتها الزائلة الفانية بسرعة ، والتي هي موجودات الملوكوت السفلى

وتمويهاتها ، ومن العالم الصغير متشابهاته التي هي الشهوات الفانية الممزوجة بالآلام والادراكات الشيطانية و الافعال والاقوال الرائعة اوالمشبهة بالزائفة ، ومن الاحكام مشبهاتها الموافقة لآرائهم الكاسدة ، و السائغة التأويل اليها ، ومن القرآن المتشابهات الموافقة لاهوائهم او الجائزة التأويل اليها فهم يدعون المحكمات من الكتاب و يتبعون [ماتشابه منه ابتغاء الفتنة] شاعرين بالابتغاء اوغير شاعرين ؛ فان ابتغاء الفتنة كابتغاء مرضاة الله قد يكون من قصد اليه وقد يكون من غير قصد لان الواقعين في دار النفس وجهنم الطبع لا يكون منهم الا افساد ارض العالم الصغير والكبير واهلاك حرثها ونسلها وبكل فعل او قول منهم يشتد ذلك الفساد ، وذلك الاشتداد هو الابتغاء للفساد سواء لم يكونوا شاعرين باصلاح وفساد او كانوا عالمين بانه افساد قاصدين له ، او كانوا ظانين انهم مصلحون غير مفسدين كما تفوهوا وقال : انما نحن مصلحون [وابتغاء تأويله] الى ما يوافق آرائهم [وما يعلم تأويله] جملة حالية على جواز دخول الواو على المضارع المنفى بما ، او معطوفة والتأويل اما بمعنى المأول اليه او بمعناه المصدرى يعنى لا يعلم ما هو تأويله فى نفس الامر [الا لله] اعلم أن تأويل الشيء بمعنى ارجاعه لايصدق الا اذا اعيد الى ما منه بدى ، ولما كان مبدأ الكلمات الالهية التكوينية والتدوينية مقام ظهوره تعالى الذى هو مقام المشية لم يكن يعلم تأويلها بنحو الاطلاق الا لله [والرأسخون فى العلم] رسوخاً تاماً وهم الذين بلغوا الى مقام المشية وارتقوا عن مقام الامكان وهم محمد (ص) ووصياؤه الاثنا عشر لا غيرهم كما بلغ الينا ، واما غيرهم من الانبياء والاولياء فلما لم يرتقوا عن مقام الامكان لم يعلموا تأويلها التام بل بقدر مقامهم وشأنهم ، ولما كانت الكلمات بوجه ناشئة عن مقام الغيب صح ان يقال : لا يعلم تأويلها التام الا الله ، واما الرأسخون فى العلم فلا يعلمونه و [يقولون] من باب التسليم [آمنائه] وعلى هذا فالوقف على الا لله وقوله الرأسخون فى العلم ابتداء جملة اخرى فصح ان يقال : لا يعلم تأويل القرآن الا الله ، او يقال : علم تأويل القرآن منحصر فى النبى (ص) والائمة (ع) ولا يعلمه غيرهم ، او يقال : علمه منحصر فيهم وفى خواص شيعتهم ، وقد اشير الى كل من هذه فى الاخبار [كل] من المحكم والمتشابه [من عند ربنا] فى خبر نحن الرأسخون فى العلم ، وفى رواية : فرسول الله (ص) افضل الرأسخين ، وفى خبر : ان الرأسخين فى العلم من لا يختلف فى علمه ، وفى خبر ، ثم ان الله جل ذكره بسعة رحمته و رأفته بخلقه و علمه بما يحدثه المبدلون من تغيير كلامه قسم كلامه ثلاثة اقسام : فجعل قسماً منه يعرف العالم والجاهل ، وقسماً لا يعرفه الا من صفا ذهنه ولطف حسه وصح تميزه ممن شرح الله صدره للاسلام ، وقسماً لا يعرفه الا الله وانبياءه والرأسخون فى العلم ، وانما فعل ذلك لئلا يدعى اهل الباطل من المستولين على ميراث رسول الله (ص) من علم الكتاب ما لم يجعله لهم ، وليقودهم الاضطرار الى الايتمار عن ولاة امرهم فاستكبروا عن طاعته تعزراً و افتراء على الله عز وجل واغتراراً بكثرة من ظاهرهم وعاونهم وعاند الله جل اسمه ورسوله [وما يدكر] ان فى الكتاب محكماً ومتشابهاً ، وان المتشابه لا يعلمه الا الله او من كان خليفة لله ، وان الكتاب لا يتصور ايجاده وانزاله الا بالاشتمال على المتشابه .

[الا أولوا الألباب] الذين صارت اعمالهم وعلومهم ذوات الباب بتعقيد قلوبهم على الولاية على ايدى اولياء الامر كما مضى وهو معطوف من الله الحاكي على المحكى من قولهم ، او هو من المؤمنين القائلين ، والاشكال بأن الاتيان بالكلام المتشابه المحتمل

بيان صيرورة  
الانسان ذالِب

الوجوه غير ظاهر المرام ليس من دأب الحكيم ليس في محله؛ لأن المعنى ان كان من جنس المحسوسات ومما يدركه العوام يمكن الاتيان بالكلام نصاً في المرام وما يمكن الاتيان به غير محتمل لغيره قد يؤتى به لاغراض صحيحة عقلانية محتمل الوجوه العديدة وقد عدوا الاتيان بالكلام محتمل الوجهين او الوجوه من محسنات الكلام وان كان من الامور الغيبية التي لاشبه لها في هذا العالم فانتها بمقدراتها ومجراتها نورانية وما في هذا العالم بجملتها ظلمانية ولا مناسبة بوجه من الوجوه بين النوراني والظلماني بل النوراني اذا ظهر افنى الظلماني ولذلك قال تعالى: ولوانزلنا ملكاً لقضى الامر لان الموجودات النورانية اذا ظهرت في هذا العالم بوجوداتها افنت ما فيها لا يمكن التعبير عنها الا بالامثال، والتصوير بالامثال لا يمكن الا بالعبارات المتشابهة المحتاجة الى التأويل كالرؤيا المحتاجة الى التعبير فانها تصوير ما في ذلك العالم عند المدارك الاخرية بالامثال وليست الا محتاجة الى التعبير ولا يجوز ذلك التأويل وهذا التعبير الا من بصيرنا قد بوجوه المناسبة بين الامثال والممثل لها نسب الى امير المؤمنين (ع) انه قال: اعلم ان الراسخين في العلم هم الذين اغناهم الله عن الاقتحام في السدد المضروبة دون الغيوب فلزموا الاقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فقالوا: آمناً به كل من عند ربنا؛ فمدح الله عز وجل اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علماً وسمى تركهم التعمق فيما لم يكتفهم البحث عنه منهم رسوخاً فاقصر على ذلك ولا تقدر عظمة الله على قدر عقلك فتكون من الهالكين [رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا] عن الاستقامة على طريق الاعتراف بالعجز فيما لانعلم وترك التصرف في المتشابه الذي لانعلم تأويله والاقرار بأنه من عند الله الى التصرف فيما لانعلم والتفوه بالآراء وتأويل المتشابه من عند انفسنا واتباع ما يوافق منه اهواءنا [بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا] الى التسليم وترك الاستبداد بالآراء بقبول الولاية والبيعة الخاصة [وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ] سألوا الابقاء على التبرى وازدياد التولى، والهبة الاعطاء من غير عوض وهذا المعنى على التحقيق خاص بالله او من تخلق باخلاقه، عن الكاظم (ع) ان الله قد حكى عن قوم صالحين انهم قالوا ربنا لاتزغ قلوبنا بعد اذهبتنا وهب لنا من لدنك رحمة انتك انت الوهاب، حين علموا ان القلوب تزيف وتعود الى عماها ورداها انه لم يخف الله من لم يعقل عن الله، ومن لم يعقل عن الله لم يعقد قلبه على معرفة ثابتة يبصرها ويجد حقيقتها في قلبه، ولا يكون احد كذلك الا من كان قوله لفعله مصداقاً وسراً لعلانيته موافقاً لان الله لم يدل على الباطن الخفى من العقل الا بظاهر منه وناطق عنه [رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ] اى فى يوم اول حساب يوم [الْأَرْبَبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ] تعليل لقوله تعالى: لارب فيه اول قوله تعالى انتك جامع الناس، والميعاد وقت الوعد او محله [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] ابتداء كلام من الله منقطع عن سابقه، ويجوز ان يكون من جملة مقول المؤمنين تعليلاً للسابق والمراد بالكفر الكفر بالولاية فان الآية تعريض بالامة ويدل عليه قوله تعالى كذبوا يا اتنا [لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ] اغنى زيدا عن عمرو وجعله غنياً عن الاحتياج الى عمرو، واغنى العذاب عن زيد جعل العذاب غنياً عن الاحتياج الى زيد كأن العذاب محتاج اليه فى وروده فجعله غنياً عنه كناية عن دفعه عنه فالمعنى لن تدفع عنهم [أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ] حال عن قوله تعالى [شَيْئاً] اى لن تدفع شيئاً حال كونه نازلاً من الله [وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ] فى الجحيم كما انتهم فى الدنيا وقود النار الغضب والحرص والحسد وغيرها [كَدَّابٍ آلٍ فِرْعَوْنَ] اى شأنهم وديدنهم وهو متعلق ببن تغنى، ابو قود النار،

او خبر لمحدوف [وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] بالرسل و اوصيائهم وسائر الآيات [فَاَخَذَهُمُ اللَّهُ] التفات من التكلم الى الغيبة لان المؤاخذه لا تكون الا في المظاهر الدانية لله بخلاف الآيات فانها منسوبة اليه تعالى باعتبار المقام العالى [يَذْنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ قُلْ] يا محمد (ص) [لِلَّذِينَ كَفَرُوا اسْتُغْلِبُونَ] فى الدنيا وحال الموت وفى البرازخ وفى المحشر [وَتُحْشَرُونَ] بعد الانتهاء الى المحشر [إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ] نسب الى الرواية انه لما اصاب رسول الله (ص) قريشاً ببدر وقدم المدينة جمع اليهود فى سوق فينقاع فقال : يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش يوم بدر وأسلموا قبل ان ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم اننى نبي مرسل تجدون ذلك فى كتابكم فقالوا : يا محمد (ص) لا يغررك انتك لقيت قوماً اغماراً لا علم لهم بالحرب فأصبحت منهم فرصة امّا والله لو قاتلنا لعرفت اننا نحن الناس فأنزل الله هذه الآية وقد فعل الله ذلك بهم وصدق وعده بقتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير وفتح خير ووضع الجزية على من بقى منهم وغلب المشركين وهو من دلائل النبوة [قَدْ كَانَ لَكُمْ] ايها اليهود او مطلق الكفار او مطلق الناس من المسلمين والكفار [آيَةٌ] علامة دالة على صدق محمد (ص) فى رسالته [فِي فِتْنَتَيْنِ التَّقَاتِ] ببدر [فِتْنَةٌ] قليلة عددهم ثلاثمائة وثلاثة عشر [تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ] كثيرة عددهم قريب من الالف وهم مشركوا مكة [يَرَوْنَهُمْ] الفاعل راجع الى الفئة المسلمة او الكافرة والمفعول امّا راجع الى مرجع الفاعل او الى مقابله وهكذا ضمير قوله تعالى [مِثْلِهِمْ] راجع الى مرجع الفاعل او مقابله والكل صحيح بحسب المعنى وبحسب اللفظ فان المسلمين رأوا المشركين قليلين ليجترؤا عليهم ولعلتهم رأوهم قبل الغزو كثيرين ليلتجئوا الى الله ولا يتكلموا على عددهم وقوتهم ، والمشركين رأوا المسلمين قليلين قبل الغزو ليقدموا على المقاتلة ثم رأوهم كثيرين حين الغزو ليجنبوا ويهزموا [رَأَى الْعَيْنُ] لا رأى الخيال [وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ] ان فى ذلك التقليل والتكثير والغلبة من القليل على الكثير [لَعِبْرَةٌ لِّأُولَى الْأَبْصَارِ] المدركة من الاشياء ما يعتبرون به ولمّا صار المقام مقام ان يسأل ما كان سبب توقف الناس عن القبول بعد وضوح الآيات اجاب بانه [زَيْنٌ لِلنَّاسِ] اى ذوى النسيان لا الانسان [حُبُّ الشَّهَوَاتِ] الشهوة هى المحبة النفسانية والحب اعم منها ، وتزين الشيء اراءته بحيث يكون مرغوباً فيه للرأى وتعليق التزين على الحب للإشارة الى ان تزيين الشيء وتزيينه ليس الا من حيث نفس الحب لا من حيث شيء آخر ولا من حيث خصوصيات المحبة من كونها شهوة اوجباً آلهياً او عشقاً اوشوقاً ، وازدادة الحب الى الشهوات للإشارة الى ان المانع من الاعتبار هو الحب الحاصل فى ضمن الشهوة وعلى هذا فالحب والشهوة على معانيهما المصدرية وقوله تعالى [مِنَ النِّسَاءِ] حال من الشهوات ولفظة من ابتدائية وتقديم النساء لكونهن اتمّ فى الاشتها من سائر المشتهايات [وَالْبَنِينَ] بل مطلق الاولاد لكن لكرهية بعض النفوس للبنات على الاطلاق وكرهية بعضها لهن قبل وجودهن ونموهن لم يذكرهن فى المشتهايات [وَالْقَنَاطِيرَ] جمع القنطار وهو اربعون وقية<sup>(١)</sup> من الذهب ، او الف ومائتا دينار ، او ثمانون الف درهم ، او مائة رطل من ذهب ، او فضة ، او الف ومائتا اقية<sup>(٢)</sup> او سبعون الف دينار او ملء مسك ثور ذهباً او فضة [الْمُقَنْطَرَةَ] التامة المكملة [مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ] المرعاة او المعلمة او الحسنة من السيماء [وَالْأَنْعَامِ] الثلاثة البقر والغنم والابل [وَالْحَرْثِ]



الكسب اوجمع المال او الزرع [ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : ما حالها؟ ومتى يكون التمتع بها؟ وما لمن تركها؟ [وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ] لمن تركها [قُلْ] يا محمد (ص) للترغيب عنها والتحريض فيما عند الله [أَوْ نَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ] للذين اتقوا خبر مقدم والجملة بيان للخير مع الزيادة ولذا لم يأت باداء الوصل او هو مثل سابقه متعلق بخير و [جَنَّاتٌ] مرتفع خبراً لمبتدئٍ محذوف [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] اى من تحت عماراتها او من تحت اشجارها او من تحت طبقاتها فان الجنة اذا كانت ذات طبقات و يجرى تحت كل طبقة نهر كانت احسن منظراً [خَالِدِينَ فِيهَا] فان تمام النعمة بان لا تزول [وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ] مما يستقذر من النساء من الاحداث والاختباث وكثافات الاخلاط ومما يستكره من رذائل الاخلاق [وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ] الرضوان بالكسر والتضم مصدر و رضوان الله آخر مقامات النعم لانعمة فوقه وهو يستلزم رضى العبد عن الله ، و فى تقدّم رضا الله عن العبد على رضا العبد عن الله او تأخّره مثل سائر صفات الله الظاهرة فى العباد اشكال وقد تقدّم فى اول سورة البقرة فى بيان توابيته تعالى بيان لذلك وقد اشار تعالى الى مراتب النعم ؛ اولها اصناف متاع الحيوّة الدنّيا ، وثانيها الجنّات الصوريّة ، وثالثها الازواج المطهّرة ، ورابعها رضوان الله و ليس فوقه مقام [وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ] فيصير مقام كل درجات شقاوته او سعادته فيجزى كلّاً بحسبها [الَّذِينَ يَقُولُونَ] بلسان حالهم او لسان قالهم فان المتّقى لتعلقه بالله بسبب قبوله الولاية يضطر الى قول ربنا حالاً وقالاً ولذلك جعله بياناً للذين اتقوا ، ويجوز ان يكون مقطوعاً بالرفع او النصب للمدح فعلى هذا كان شأن الذين اتقوا ان يقولوا [رَبَّنَا إِنَّا آمَنَّا] كأن مقصودهم من اظهار الايمان عرض حالهم عليه تعالى لا المنة بايمانهم فان عرض الحال من العباد مرغوب كما ان المنة بالاعمال مكروهة وتمهيد لسؤال المغفرة والحفظ من النار [فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا] فان ظهور الذنوب علينا شين لنا وشين لصاحبنا [وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ] لان ايلامنا ايلام صاحبنا [الصّٰبِرِينَ] وصف آخر للمتّقين [وَالصّٰدِقِينَ] وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ] توسط العاطف بين الاوصاف لتعدد مباديها، وللإشارة الى استقلال كل وانفراده بالمدح والذمّ او غير ذلك من الاغراض ، والصبر أقدم صفات الايمان ولذا ورد انه من الايمان كالرأس من الجسد ، وبه يحصل الصّدق الذى هو الاستقامة فى الاقوال والافعال والاحوال ، وبالاستقامة المذكورة يتم الطاعة التى هى القنوت وبتمام الطاعة يسهل الانفاق الذى هو بذل فعليات النفس ، وبه يحصل القرب من يوم الدين والدخول فى سحريوم الدين وستر مساوى ليل الطبع ، ولما كان التكليف مطابقاً للتكوين والظاهر عنواناً للباطن كلف الله العباد بالاستغفار اللسانى فى اسحار ليل الطبع منفرداً او فى مطلق الصلوة او فى صلوة الوتر.

**كيفية شهادة الله** [شَهِدَ اللَّهُ] كلام منقطع عما قبله والشهادة حفظ القضية المشهودة او ما فى حكمها **بأنه لا اله الا هو** او الاخبار بها واخبار الله بالتوحيد لجملة الاشياء عبارة عن خلقها مبطورة على التوحيد واقتضاء التوحيد مع ما يجاورها وهذا اخبار من الله لها عن توحيد صانعها ووحدته واحديته واخباره تعالى بالتوحيد لذوى العقول فى مقام العلم بخلق الآيات الآفاقية وجعلها بحيث يدركها العقول الصافية دالة على وحدة خالقها وخصوصاً الآيات الكبرى الدالة بالسنة اقوالهم واحوالهم على التوحيد المشار اليه

بقوله تعالى : سنريهم آياتنا فى الافاق وبانشاء الآيات الانفسية وجعلها دالة على وجود الحق وصفاته المشار اليه بقوله تعالى : وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وفى مقام المشاهدة بظهوره تعالى فى كل شيء وفى المشار اليه بقوله تعالى او لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد [ اِنَّهٗ لَإِلٰهٌ اِلٰهٌ وَّالْمَلٰٓئِكَةُ وَاُولُوۤا۟ الْعِلْمِ ] بذواتهم والسنة احوالهم ، واقوالهم ويجوز ان يكون عطفاً على المستثنى بحيث لا يكون منافياً للتوحيد ولا مستلزماً لتعدد الآلهة ، وقوله تعالى : [ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ] قائم بالمجموع او بالله معنى وهو بحسب الاعراب صفة لاسم لا احوال عن المستثنى او المستثنى منه والمعنى شهد الله كافياً للخلق بسبب القسط او مقيماً للقسط وقول الباقر (ع) ان اولى العلم الانبياء (ع) والاوصياء (ع) وهم قيام بالقسط يؤيد قيامه بالمجموع ، ولرفع توهم تعدد الآلهة على احتمال عطف الملائكة على المستثنى اكّد التوحيد بقوله تعالى [ اِلٰهٌ اِلٰهٌ وَّالْمَلٰٓئِكَةُ وَاُولُوۤا۟ الْعِلْمِ ] من دون عطف كانه قيل : يلزم من ذلك تعدد الآلهة المنافى للتوحيد فقال : لا آله الا هو لان آلهة الملائكة واولى العلم ليست الا ظهور آلهة الله وليست آلهتهم مغايرة حتى يلزم تعدد الآلهة [ الْعَزِيزُ ] الغالب الذى لا مجال لآلهة غيره معه [ الْحَكِيمُ ] الذى لا يجعل احداً مظهر آلهيته الا بحكم ومصالح [ اِنَّ الدِّينَ ] له معانٍ والمراد به ههنا الطريق الى الآخرة والى الله [ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ] يعنى بعد ظهور الاسلام انحصار الطريق الى الله فى الاسلام وانقطع ما كان حقاً من سائر الاديان وقد مضى بيان للاسلام والايمان فى اول سورة البقرة [ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اُوتُوا الْكِتَابَ ] من اليهود والنصارى فى حقيقته او فى انحصار الدين فيه [ اِلَّا مِنْۢ بَعْدُ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ] بظهوره وبعثة محمد (ص) الاتى به يعنى كانوا متفقين على حقيقة محمد (ص) ودينه وانحصار الدين فى دينه قبل مبعثه الى ان بعثوا واثبتوا انه النبى الموعود فاختلّفوا فى حقيقته بان اقرّ بعض وانكر بعض بعد يقينهم ببعثته [ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ] استطالة وطلباً للرياسة فى اهل ملتهم او طلباً للمآكل المقررة لهم فى اهل ملتهم [ وَمَنْ يَكْفُرْ ] حال او عطف [ بِآيَاتِ اللَّهِ ] التدوينية والتكوينية كآيات التوراة والانجيل الناطقة بحقيقة دين الاسلام وصدق محمد (ص) وآيات القرآن الدالة على حقيقته وحقيقته وصيه وكمحمد (ص) وعلى (ع) واولادهما (ع) فان الله يعذبه على كفره لانه لا يدع عملاً بلا جزاء ولا يفوته كفر الكافر [ فَاِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ] وعيد لمن كفر منهم ومن يكفر بعلّى (ع) بعد محمد (ص) من امته [ فَاِنْ حَاجُّوكَ ] فى حقيقة الاسلام او فى انحصار الدين فيه [ فَقُلْ ] الاسلام اخلاص الوجه لله و [ اَسْلَمْتُ ] اى اخلصت عن الشرك والخديعة واسلمت [ وَجْهِي لِلَّهِ ] بسبب الاسلام وهذا وصف لا ينكره احد فلا وجه لمحتاجكم لى فى دين الاسلام والمراد بالوجه الذات فان شيئة الشيء بصورته لا بمادته وصورة كل شيء فعليته الاخيرة ، وفعليته الاخيرة ما به توجهه كما ان وجه البدن ما به توجهه [ وَمَنْ اَتْبَعَ ] عطف على الضمير المرفوع ولم يؤكد بالضمير المنفصل للفصل بينه وبين المعطوف عليه او عطف على الله اى اخلصت وجهى لله ولمن اتبعن ، واسلمت وجهى الى الله والى من اتبعن ، فان المسلم والمؤمن له وجهان وجه الى الله ووجه الى الخلق ، والاسلام كما يقتضى اخلاص الوجه لله وتسليمه اليه يقتضى اخلاص الوجه لخلق الله وتسليمه اليهم [ وَقُلْ لِلَّذِينَ اُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ] الذين لا كتاب لهم ولانبنى يعنى الذين ما حصل لهم من الكمالات الانسانية شيء سوى الانتساب الى الام [ اَسْلَمْتُمْ ] يعنى بعد ما ذكرت لهم ان الاسلام يقتضى

اخلاص الوجه لله وهو وصف مطلوب لكل عاقل صار المقام مقام السؤال عن اتصافهم بالاسلام والمعنى اصرتم مسلمين او مخلصين وجوهكم لله [فَإِنْ أَسْلَمُوا] صاروا مسلمين او مخلصين وهو تهيج لهم على الاسلام [فَقَدْ اهْتَدَوْا] لان الاسلام اهتداء ووصول الى طريق الايمان ، واخلاص الوجه لله اهتداء الى الكمالات الانسانية [وَإِنْ تَوَلَّوْا] عن الاسلام واخلاص الوجه فليس عليك وباله [فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ] اى التبليغ وقد بلغت وليس عليك قبولهم حتى يكون وبال عدم قبولهم عليك ، والبلاغ اسم مصدر من الابلاغ والتبليغ [وَاللَّهُ بِصَبِيرٍ بِالْعِبَادِ] فيجازى كلاً بعمله ؛ وعدو وعيد [إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ] استئناف بيانى جواب لسؤال مقدّر [وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ] للتبيين لا للتقييد [وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ] اى اتباع الانبياء والمبتاعين بالبيعة الخاصة فان البائع بالبيعة الخاصة يأمر بالقسط البتة ولو فى مملكة وجوده [فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ] نزلت فى بنى اسرائيل الذين قتلوا ثلاثة واربعين نبياً من اول النهار فى ساعة واحدة فقام مائة رجل واثنان عشر رجلاً من عباد بنى اسرائيل فأمروا من قتلهم بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلوا جميعاً فى آخر النهار فى ذلك اليوم ، هكذا روى عن رسول الله (ص) لكن الآية جارية فى كل من كان مثلهم وسنخهم وكل من قتل نيته الباطنى واتباعه وان لم يقتل نبياً فى الخارج ولا تابعاً لنبى ، وتعريض بمن تعرض لقتل الائمة واتباعهم بعد وفاة الرسول (ص) [أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ] بطلت وذهبت [أَعْمَالُهُمْ] . اعلم ان العمل مقابل العلم عبارة عما يظهر على الاعضاء مسبوقة بقصد من العامل قولاً كان او فعلاً او ما يصدر من النفس فى الباطن من المجاهدات الباطنية ، وكل منهما لا يبقى بنفسه لكن النفس تتجهر بكيفية تكون مصدراً لهما ثم تتزايد تلك الكيفية منهما وتكون تلك الكيفية باقية معها فى الدنيا والآخرة وثمرتها فى الدنيا الخلاص من عذاب الاوصاف الرذيلة وفى الآخرة التلذذ بالامور الاخرية وبمناجاة الله ، وبعبارة اخرى النفس تتكيف منهما بجهتيها ، جهتها الدنيوية التى يحصل بها للانسان الاضافة الى الخلق وجهتها الاخرية التى بها يحصل الاضافة الى عالم الارواح ، وثمره كيفية جهتها الدنيوية الفراغ من رذائل تلك الاضافة ومتاعها ، وثمره كيفية جهتها الاخرية التلذذ بالامور الاخرية وبمناجاة الله ؛ وعلى هذا فقوله تعالى : [فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] حال من اعمالهم او ظرف للحبط [وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ] يدفعون عنهم العذاب الذى تبشرون به [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ] الم تر الى كذا كلمة تعجب وتعجب ، والرؤية اعم من رؤية البصر ورؤية القلب ، ونزول الآية ان كان فى اجار اليهود فهى جارية فى كل من أقر بشريعة وكتاب ثم اعرض عن شريعته وكتابه فان الكتاب عبارة عن احكام الرسالة والنبوّة ، والكتب التدوينية السماوية صورة تلك الاحكام وظهورها ، والمنظور منافقوا الامة حيث أقرّوا بمحمد (ص) وشريعته وكتابه واعرضوا عن كتابه بعد وفاته [يُذْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ] حال او جواب لسؤال مقدّر ، وان كان المراد به التوراة فالتعريض بالامة والقرآن [لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ] قرئ بفتح الياء وضمها وفتح الكاف [ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ] عن كتاب الله عطف على يدعون والaitان باداة التراخى اشارة الى ان التولى وقع منهم بعد الدعاء الى الكتاب بمهلة فانه (ص) على ما قيل دخل مدرسه ودعاهم الى الاسلام فقالوا : على اى دين انت ؟ قال : على ملّة ابراهيم (ع) فقالوا :

ان ابراهيم كان يهودياً ، فقال : ان بيننا وبينكم التوراة فأبوا من الرجوع اليها بعد محاجات وقعت بينهم ، ونسب في مجمع البيان الى ابن عباس انه قال : ان رجلاً وامراً من اهل خير زنيا وكانا ذوى شرف فيهم وكان في كتابهم الرّجم ففكرهما رجما لشرفهما ورجوا ان يكون عند رسول الله (ص) رخصة في امرهما ، فرفعوا امرهما الى رسول الله (ص) فحكم عليهما بالرّجم فقالوا فقلت يا محمد ليس عليهما الرّجم فقال (ص) : بيني وبينكم التوراة ، قالوا قد أنصفتنا قال : فمن أعلمكم بالتوراة؟ قالوا : ابن صوريا ساكن فذلك فارسلوا اليه فقدم المدينة وكان جبرئيل قد وصفه لرسول الله (ص) الى ان قال فدعا رسول الله (ص) بشيء من التوراة فيها الرّجم مكتوب فقال له : اقرء فلما اتى على آية الرّجم وضع كفه عليها وقرأ ما بعدها فقال ابن سلام يارسول الله قد جاوزها وقام الى ابن صوريا ورفع كفه عنها ثم قرأ على رسول الله (ص) وعلى اليهود بان المحصن والمحصنة اذا زنيا وقامت عليهما البيّنة رجما ، فأمر رسول الله (ص) باليهوديتين فرجما ، فغضب اليهود وأنكروا على ابن صوريا فأنزل الله هذه الآية [وَهُمْ مُعْرِضُونَ] والحال ان سجيّتهم الاعراض عن الحق مطلقاً [ذَلِكَ] التولى والاعراض [بِأَنَّهُمْ] سهلوا على أنفسهم عقوبة الآخرة و [قَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَّعْدُودَاتٍ] قيل يعنى عدد ايام عبادة اسلافهم العجل اربعين يوماً اوسبعة ايام وقيل اياماً منقطعة [وَعَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من انقطاع العذاب او قولهم : نحن ابتاء الله واجباؤه ، او ان ابتائهم الانبياء يشفعون لهم ، او ان الله وعد يعقوب ان لا يعذب اولاده [فَكَيْفَ] حالهم تهويل لهم وتفخيم لعذابهم [إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ] فى يوم اولمجازاة يوم [الْأَرْبَبِ فِيهِ] لا ينبغى الرب فيه روى ان اول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمرهم الى النار [وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ] اذيت اليها تمام ما كسبت على تجسم الاعمال او تمام جزاء ما كسبت [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] بنقص ثواب او زيادة عقاب .

اعلم ان النفوس البشرية تكسب فعلية من الاعمال البدنية والرياضات النفسية وتلك الفعلية ليست كيفية عرضية كما يظن بل هي شأن جوهرى من شؤون النفس على ما حقق فى الفلسفة من الحركات الجوهرية وذلك الشأن ان يبق للنفس بعد رفع حجب الطبع بالموت الاختيارى او الاضطرارى يتمثل بصورة موافقة له مملوكة للنفس وهذا معنى تجسم الاعمال ويتفضل الله على صاحبها بمثل تلك الصورة او يضعف عذابها بمثلها على اختلاف الكسب وهذا احد وجوه الجنّتين فى قوله تعالى : ولمن خاف مقام ربه جنتان واحد وجوه قوله لكل ضعف ولكن لا تعلمون والتوفية تأدية تمام ما ينبغى ان يؤدى وعلى هذا جاز ان يقال أعطاه الله نفس ما كسبت وان يقال أعطاه الله جزاء ما كسبت وحبط الاعمال ومحو السيئات عبارة عن بطلان تلك الفعلية وانمحواها عن صفحة النفس ، وتبديل السيئات حسنات عبارة عن تسخير تلك الفعلية للعاقلة بعد ان كانت مسخرة للشيطان والعفو عن السيئات وغفرانها عبارة عن بقاء تلك الفعلية مع سترها عن الانظار وعدم تمثيلها وعدم ظهورها بصورة مناسبة لها .

[قُلِ اللَّهُمَّ] اصله يا الله حذف اداة النداء واتى بالميم المشددة فى الآخر عوضاً عنها تعظيماً لاسمه الشريف ان يؤتى بصورة النداء وتفخيماً للفظه واشعاراً باشتداد المحبة فان شدة الحب كشدة الغضب يقتضى التشديد فى اللفظ وقيل اصله يا الله أم بخير فخفف بحذف حرف النداء وهمزة القطع وعدم التفتوه بهذا الاصل

و عدم اجتماع الميم مع حرف النداء دليل الاول [مَا لِكَ الْمُلْكِ] صفة اللهم اومنادى بحذف حرف النداء والانيان به قبل الحكم للبراعة، وليكون مشعراً بعلّة الحكم، والمراد بالملك عالم الملك المقابل للملكوت ويقال لعالم الطبع عالم الملك لانه ليس فيه الا حيثة المملوكية بخلاف الملكوت والجبروت لان فيهما حيثة المالكية اظهر من حيثة المملوكية والملك بثلاث الميم وبالفحتين وبالضمّتين ما تملكه وتستبد بالتصرف فيه، او المراد به مطلق عالم الامكان من الملك والملكوت والجبروت، او مطلق مراتب العالم الصغير والكبير حتى يشمل ملك القلوب ودولة الرسالة والنبوّة وخلافتهما [تُؤْتِي الْمُلْكُ] حال او مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر او مستأنف للمدح والمراد بالملك الثاني اما عين الاول كما هو المتبادر من تكرار المعرفة، او المراد به بعض معاني الاول [مَنْ تَشَاءُ] ان تؤتيه من غير مانع وعجز [وَتَنْزِعُ الْمُلْكُ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ] اعزازه والعزة هنا مقابل الذلّة والمراد به اما عز الملك فيكون تأكيداً لمفهوم الاول، او غير العزة اللازمة للملك فيكون تأسيساً [وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيدِكَ] لا يبدغيرك جنس [الْخَيْرُ] او جميع انواعه وافراده وهذه الجملة حال او مستأنف جواباً لسؤالٍ مقدّر او للمدح وتخصيص الخير بالذكر اما لكون المقام للتّرجيب فيما عنده والمناسب له ذكر الخير، اولان الشرّ عديم راجع الى العدم والعدم لا شيء محض لا يجري عليه حكم الشيء [إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] تعميم بعد تخصيص والجملة كالجمل السابقة في الاعراب [تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ] وهذه كالجمل السابقة في الاعراب والمراد بايلاج الليل في النهار ايلاج بعضه بتقصان الليل والزّيادة في النهار، او المراد تعقيبه للنهار فيكون المراد ايلاج الليل مكان النهار ولا اختصاص لليل بليل الزّمان بل يشملها ويشمل عالم الارواح الخبيثة وعالم الطّبع ومادّة الانسان وطبيعته ومرضه وغمه وألمه ورذائله وكفره وجهله، وذكر هذه بعد تعميم القدرة للاشارة الى صعوبتها كانتها معدودة من الممتنعات الغير المقدور عليها فانها جمع بين الاضداد [وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ] هذه تعلم بالمقايسة [وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ] الحيوان من الجماد، او المؤمن من الكافر، او العالم من الجاهل، او النفس الانسانية من النفس الحيوانية، او النفس الحية من الطّبع الميّت، او الباقي من الفاني، فان فناء الانسان موت حقيقي له وبقائه بعد الفناء حيوة حقيقية بحيوّة الله تعالى، او المراد تميّز الحي من الميّت بالمعاني السابقة [وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ] تعلم هذه بالمقايسة [وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ] ذكر هذه بعد تعميم القدرة لاقتضاء مقام التّرجيب فيما عنده التّكرير والتّأكيد بامثاله [لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ] اي اولياء المودة او اولياء التّصرف [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ] قد مضى بيان معنى من دون في اول البقرة عند قوله وادعوا شهداءكم من دون الله وان دون بمعنى الغير ولفتة من للتّبعض والظّرف مستقرّ حال والمعنى حالكون الكافرين بعضاً من غير المؤمنين والتّقييد به للاشعار بعلّة الحكم ولتحريك الغيرة في المؤمنين، وقيل في مثله اشياء اخر [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ] اي اتّخاذ الكافرين اولياء [فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ] اي ليس في شيء من النّسب والولايات حالكونها ناشئة من الله اوليس في شيء من المراتب والمعارج حالكونها بعضاً من الله لان الله ذوا المعارج [إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا] استثناء مفرّغ من قوله: لا يتّخذ المؤمنون، او من قوله: ومن يفعل ذلك اي الا لان تتقوا، او في ان تتقوا، وفي الكلام التفات من الغيبة

الى الخطاب [منهم] اى من شرهم واضرارهم [تقية] قرى بكسر القاف والياء المشددة وفتح القاف والالف وهو مفعول مطلق او مفعول به فى معنى اسم المفعول يعنى ان خاف احد من الكافرين على نفسه او ماله او عياله او عرضه او اخوانه المؤمنين جاز له اظهار الموالاة مع الكافرين مخالفة لما فى قلبه لا انه يجوز موالاتهم حقيقة فان التقية المشروعة المأمور بها ان تكون على خوف من معاشرك ان اطلع على ما فى قلبك فتظهر الموافقة له بما هو خلاف ما فى قلبك ولا اختصاص لها بالكافرين ذكره فى حديثه انه ذكر التقية عند على بن الحسين (ع) فقال : لو علم ابوذر ما فى قلب سلمان لكفره [ويحذركم الله نفسه] فلا تتجاوزوا فى موالاتهم عن موضع الرخصة [والى الله] لا الى غيره [المصير] فلا يبنغى الموالاة لغيره ولا الحذر من غيره الا باذنه [قل ان تحفوا ما فى صدوركم] من المودة للكافرين وغيرها [او تبدؤا يعلمه الله ويعلم ما فى السموات وما فى الارض] تعميم بعد تخصيص [والله على كل شىء قدير] فيقدر على اعزازكم من دون موالات الكافرين واذلا لكم بموالاتهم فلا تتعرضوا لمانهاكم عنه ظناً منكم ان عزتكم تحصل منه [يوم تجد] ظرف لتودا ولقدير على معنى ظهور قدرته فى ذلك اليوم ، اولعلم ما فى السموات ، اولعلمه الله على هذا المعنى ، اولاذكر مقدراً [كل نفس] خيره وشريره [ما عملت] صورة ما عملت على تجسم الاعمال كما سبق تحقيقه او جزاء ما عملت او صحيفة ما عملت [من خير محضراً او ما عملت من سوء] عطف على ما عملت من خير او لفظة ما شرطية وجمله [تود] جزاؤها وارتفاعه لكون الشرط ماضياً غير ظاهر فيه الجزم ، او لفظة ما موصولة متضمنة لمعنى الشرط مبتدأ خبره جملة تود [لو ان بينها وبينه امداً] غاية [بعيداً] ولفظة لوهذه مصدرية محذوفة الفعل او شرطية محذوفة الفعل والجواب اى لو ثبت ان بينها وبينه امداً بعيداً تود ذلك [ويحذركم الله نفسه] كرهه للتوكيد والتذكير والتطويل فى مقام التهديد [والله رؤوف بالعباد] ولذا لا يعجل العقوبة للمسيئين ويحذرهم رافة بهم جمع بين صفتى اللطف والقهر للترهيب والترغيب [قل] ابتداء خطاب للهداية الى حق وصواب [ان كنتم تحبون الله] جملة شرطية وفعل الشرط محبة العباد مقيدة بالانتساب الى الله والتمكين فيها المستفاد من تخلل قوله كنتم فان الاتيان بلفظ كان فى امثال المقام للاشارة الى الاستمرار وكون الفعل كالسجية ومفهوم مخالفته انتفاء المحبة المتعلقة بالله الصائرة كالسجية وانتفاؤها اما بانتفاء المقيد او بانتفاء كل من القيدين [فاتبعوني] جزاء للشرط المذكور [يحبكم الله] جزاء للشرط المقدر المستنبط من الاتباع اللازم للمحبة المقيدة المذكورة والمقصود ان محبوبيتكم لله لازمة لاتباع الرسول (ص) بعد المحبة الثابتة الراسخة لله فمن لم يكن له محبة كأكثر اهل الجبال والرساتيق والاكراد والأعراب وغيرهم ممن لا يعرفون من المحبة الا حب المأكول والمشروب والوقاع ، او كان له محبة ما ؛ لكن كان محبته للارواح الخبيثة فقط اوللارواح الخبيثة والطيبة شاعراً بان محبته للارواح الخبيثة كالبليسية والكهنة والثوية يعنى المحققين المكاشفين منهم او غير شاعر كالهنود المرتاضين بالمخالفات الشرعية الظانين ان عالم الارواح واحد وقالوا : ان طريق الوصول اليه اما طريق التأسيسات الشرعية وهذا أبعد الطريقتين ، او طريق مخالفة النواميس الشرعية وهذا اقرب الطريقتين ، وكالمبايعين بالبيعة الخاصة مع من لم يكن اهلاً للبيعة مثل اهل السلاسل الباطلة الباقية آثارهم

الحقّة في ايدي المبطلين المتشبهين بالمحقّين فانّ المبايعين لهؤلاء المبطلين كانت لهم محبة صادقة وبعدها انحرافهم الى المبطلين صارت محبتهم محبة شيطانية وكلّ هؤلاء الفرق محبتهم للارواح الخبيثة ولمظاهرها الانسية شديدة وليست محبة آلهية وهؤلاء ومن لم يكن لهم محبة اصلاً لا يصيرون محبوبيين لله سواء اتبعوا الرّسول (ص) ظاهراً او لم يتبعوا ، ومن كان له محبة آلهية لكن لم يكن محبته راسخة كأكثر افراد الانسان الذين لم يستهلك فطرتهم تحت البهيمة والسبعية والشيطنة فانهم قد يتشأنون بشأن المحبة الآلهية ويتألّمون من بعدهم عن الحضرة الآلهية ويتحسّرون على تضييع أعمارهم في غير الطلب لتلك الحضرة لم يفوزوا بالمحبيّة ما لم - يتمكنوا في تلك المحبة باتّباع رسول حقّ من الله ، نعم ان تمكّنوا فيها بسبب اتّباع رسول حقّ فازوا بالمحبيّة لله تعالى ومن كان متمكناً في المحبة الآلهية كالمجدوبين والمبتاعين بالبيعة الخاصة مع من كان اهلاً للبيعة لكن لم يكونوا ذوى عناية بالشرعية واتّباع من كان اهلاً لبيان احكام الكثرة لم يكن محبوباً لله تعالى وان لم يكن مغوضاً له ايضاً ، ومن كان متمكناً في المحبة الآلهية ثابتاً في اتّباع الشرعية كان محبوباً لله تعالى مغبوطاً لجملة المقرّبين وهذا تأديب من الله تعالى لاكثر السالك الباطنيين بالبيعة الخاصة مع من كان اهلاً للبيعة المغتربين بالآيات والايثار المثيرة للغرور مثل آية ثمّ اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا (الى آخر الآية) ومثل آية : الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ومثل : حبّ عليّ حسنة لا يضرّ معهاسيته ، ومثل وليّ عليّ (ع) لا يأكل الاّ الحلال ، ومثل : اذا عرفت فاعمل ماشئت من قليل الخير وكثيره ، ومثل : لا دين لمن دان الله بولاية امام جائر ليس من الله ، ولا عتب على من دان الله بولاية امام عادل ، ومثل قوله (ع) : قال الله تعالى : لأعدّبن كلّ رعيّة في الاسلام دانت بولاية كلّ امام جائر ليس من الله وان كانت الرعيّة في اعمالها برّة نقيّة ولا عفون عن كلّ رعيّة في الاسلام دانت بولاية كلّ امام عادل من الله وان كانت الرعيّة في انفسها ظالمة مسيئة وغير ذلك من امثال ما فيه شبهة غرور فانّ هؤلاء وان فرض انهم لم يكونوا مبغوضين لكن اين هؤلاء من المحبوبيين فالسالك ينبغي له ان يكون تمام اهتمامه باتّباع الشرعية المطهرة بحيث لا يشذّ عنه ادب من آدابه المستحبة ولا يقنع بعدم المبغوضية حتى فاز بدرجات المحبيّة [وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ] .

اعلم انّ اقتضاء المحبيّة ان لا يبقى في نظر المحب نقص وشين من المحبوب بل كلّ ما فعل الحبيب كان حبيباً عنده ولذلك كان تعالى يجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون لانّ تمام افعال الحبيب وجميع اوصافه واخلاقه تظهر في نظر المحب مثل احسن افعاله واوصافه وهذا احد وجوه تبديل السيئات حسنات ، وهذا احد معاني غفران الذنوب فمن اراد ان يكون بجميع اعماله واوصافه محبوباً لله فليتبّع الرّسول بشرائط المتابعة ومواثيق المباينة بعد ما نكت في قلبه نقطة المحبة وليحذر من مخالفة دقيقة من دقائق الشرعية [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] جملة حالية مؤكّدة مشعرة بعلّة غفرانه لمحبيه والمعنى انه من شيمته المغفرة والرحمة بالنسبة الى كلّ احد فكيف يكون مغفرته لمن يكون محبوبه [قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ] يعنى بعد ما قلت لهم انّ محبيّة الله في متابعتك بعد محبة الله قل لهم اطيعوا الله [وَالرَّسُولَ] لم يكرّر اطيعوا اشعاراً بانّ اطاعة الله تكليفاً ليس الاّ اطاعة الرّسول لانّ اطاعة كلّ مستقلة مغايرة لطاعة الآخر [فَإِنْ تَوَلَّوْا] لفظ تولّوا هذا مشترك بين المضى والمضارعة [فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ] بطاعة الله وطاعة الرّسول (ص) لانّ المراد به الكفر بالطاعة ههنا والمعنى انه يبغضهم

وان كان نفى الحب اعم من البغض فانه يستعمل في امثال المقام في احد فرديه ووضع الظاهر موضع المضمير للاشارة الى علة الحكم والى ان التولى عن الطاعة كفر [إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى] في موضع تعليل للامربطاعة الرسول وسببية اتباعه (ص) للمحبوبة كانه قال (ص): فاتبعوني واطيعوني لاننى نبي من ذرية ابراهيم ومن آله وان الله اصطفى [آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ] لنبوتهم [عَلَى الْعَالَمِينَ] وقد ورد في اخبار كثيرة انهم قرؤا آل ابراهيم وآل عمران وآل محمد على العالمين، وفي بعض آل ابراهيم وآل محمد (ص) بدل آل عمران وقال (ع) فوضعوا اسماً مكان اسم والمراد بآل عمران موسى (ع) وهارون (ع) واولادهما، اوعيسى (ع) ومريم ابنة عمران، ولعل هذا هو المراد كما سيجيء والالمجموع لصدق آل عمران على المجموع، وقيل بين العمرانين كان الف وثمانمائة سنة والمراد بآل ابراهيم، ابراهيم وآله كما سبق الاشارة اليه، والعدول من ابراهيم الى آل ابراهيم ليعلم الانبياء (ع) والاولياء (ع) بعده بلفظ واحد فان الكل منسوبون اليه بالنسب الجسمانية كما انهم منسوبون اليه بالنسب الروحانية وذكر آل عمران وآل محمد (ص) بعده من قبيل ذكر الخاص بعد العام للاهتمام بالخاص كانه قال: ان الله اصطفى آل ابراهيم واصطفى منهم آل عمران وآل محمد (ص) [ذُرِّيَّةً] حال من نوح وآل ابراهيم وما بعده، او منصوب بفعل محذوف للمدح، او بدل من ما قبله، والذرية بالضم والكسر ولد الرجل للواحد والجمع [بَعْضُهَا] ناش [مِنْ بَعْضٍ] ولا ينافى كون بعضها من بعض تشعبها من ابراهيم بشعبتين [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] لا اقوال عباده بلسان استعدادهم ولسان قالهم فيعطى كلاماً من المصطفى وغيره بحسب استعدادهم [عَلِيمٌ] بمكمونات العباد من القوى البعيدة من الاستعدادات القريبة من الفعل فينظر منهم الى قواهم البعيدة من الفعل ولا يعطى جزافاً كما لا يمنح جزافاً فاصطفى هؤلاء باستحقاقهم واستعدادهم والجملة حال او عطف على جملة ان الله اصطفى اوعلى معمولى ان فى مقام التعليل لاصطفاء هؤلاء، اوهى فى مقام التعليل لاصطفاء آل عمران كانه كان وجه اصطفاء آدم ونوح وآل ابراهيم معلوماً بخلاف اصطفاء آل عمران فقال فى بيان وجهه: ان الله اصطفى آل عمران لانه كان سميعاً لا قوال امرأة عمران عليماً باستحقاقها [إِذْ قَالَتِ امْرَأَةٌ عِمْرَانُ] فعلى هذا لفظ اذ كان ظرفاً لسميع وعليم او مفعولاً به لهما باعتبار المضاف اليه نظير الوصف بحال المتعلقة، او ظرف لاصطفى المقدّر قبل آل عمران وعلى الوجه الاول قوله والله سميعٌ عليمٌ كان مفعولاً لاذكر مقدراً وكان منقطعاً عما قبله واسم امرأة عمران كان حنةً وكانتا اختين احدهما عند عمران بن اشهم من ولد سليمان (ع) بن داود (ع) وقيل عمران بن ماثان وكان بنو ماثان رؤساء بنى اسرائيل، والاخرى عند زكرياً وكان اسمها اشيع، وفى اخبارنا ان زوجة زكريا كانت اخت مريم لاخت امها وكانت حنة قد امسك عنها الولد حتى اسنت فيبنا هي تحت شجرة اذ رأته طائراً يزق فرخاً له فتحركت نفسها للولد فدعت الله ان يرزقها ولداً فحملت بمريم ونذرت ولدها لخدمة بيت المقدس وروى ان الله اوحى الى عمران انتى واهب لك ذكراً سوياً مباركاً يبرء الاكمه والابرص ويحيى الموتى باذن الله ويجعله رسولاً الى بنى اسرائيل فحدث امرأته حنة فلما حملت بها كان حملها عند نفسها غلاماً فلما وضعتها قالت رب انتى وضعتها انتى وليس الذكر كالانثى لا يكون البنت رسولاً يقول الله تعالى والله اعلم بما وضعت فلما وهب الله لمريم عيسى (ع) كان هو الذى بشر به عمران وعده اياته فاذا قلنا فى الرجل منّا شيئاً وكان فى ولده او ولد ولده فلا تنكروا ذلك، ولما ظننت ان حملها الذكر الموعود نذرت لخدمة بيت المقدس وقالت [رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا] معتقاً من خدمتنا لخدمة المتعبّدات او مختاراً



او مهذباً مقوماً من الحرية مقابل الرقبة او بمعنى كون الشيء مختاراً او من تحرير الكتاب بمعنى تقويمه وذكروا ان المحرر اذا حرر جعل في الكنيسة يقوم عليها ويكسها ويخدمها لا يبرح حتى يبلغ الحلم ثم يختار فان احب ان يقيم فيه اقام وان احب ان يذهب ذهب حيث شاء [فَتَقَبَّلَ مِنِّي] نذرى [إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ] لقولى ونذرى [الْعَلِيمُ] بنيتى واننى لا اريد بنذرى سواء رضاك [فَلَمَّا وَضَعَتْهَا] وكانت ترجوا ان تضع ذكراً ورأتها اننى خجلت واستحييت و [قَالَتْ] منكسة رأسها مظهرة لخلجتها [رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى] او لمّا وضعتها اننى وكانت ترجو ان الولد ذكر وخابت عن متمناها قالت اظهاراً لخيبتها ربّ اننى وضعتها اننى او لمّا وضعتها ورأت انها اننى وعلمت ان الانثى تكون ضعيفة فى عقلها قالت تقدمة لسؤال استعاذتها ربّ اننى وضعتها اننى والانثى تكون ضعيفة فأعيذها بك من الشيطان ، اوقالت ربّ اننى وضعتها اننى تقدمة لعدولها عن نذرها يعنى ان الانثى لا تصلح لخدمة المعابد فلا قدر على الوفاء بنذرى قيل : مات عمران حين حملها ووضعتها بعد وفات عمران [وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ] جملة معترضة من الله لتبجيل ما وضعت يعنى هو اعلم بشأن ما وضعت ومقامها العالى وتحسرها على كونها اننى كان لجهلها بمقامها وقرئ بضم التاء على ان يكون من كلامها تسليّة لنفسها وبكسر التاء على ان يكون من كلامها خطاباً لنفسها تسليّة لها وعلى ان يكون من كلام الله تعالى خطاباً لها وتسليّة لها وقوله تعالى [وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى] من كلامه تعالى تسليّة لها يعنى ليس الذكر المتمنى مثل هذه الانثى المولودة فى الشرف والمقام او هو من كلامها تعليلاً لتمنيها وتحسرها على الانثى اى ليس جنس الذكر مثل جنس الانثى فى الخسة والممنوعية من الرسالة والمعابد بواسطة الانوثة والحيض ، وليس الذكر الموعود مثل هذه الانثى فى الخسة والممنوعية وقيل فيه غير هذا [وَأَنِّي سَمِيتُهَا مَرْيَمَ] تفؤلاً فان مريم كانت بمعنى العابدة [وَأَنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ] نسب الى النبى (ص) انه ما من مولود الا والشيطان يمسه حين ولد فيستهلّ صارخاً من مسّ الشيطان اياه الامريم وابنها [فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا] مع انوثتها من المنذور لخدمة بيت المقدس ولم يقبل قبلها اننى فى ذلك او المعنى تقبلها وتكفل امرها بحيث ما عرتها علّة ساعة من ليل او نهار او تقبلها بتكفيل نيّة لها [بِقَبُولِ حَسَنٍ] الباء فيه مثل الباء فى قوله فتستجيون بحمده فالباء فيه للمصاحبة اولآلة وحسن قبولها اخذها مقام الذكر وحفظها من الآفات وتسلمها عقيب ولادتها قبل ان تكبر وتصلح للخدمة وتكفيلها زكريّا نسب الى الرواية ان حنة لمّا ولدتها لفتها فى خرقة وحملتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وقالت : دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فان بنى ماثان كانوا رؤس بنى اسرائيل و ملوكهم فقال زكريّا : انا احقّ بها عندى خالتها فأبوا الا القرعة وكانوا سبعة وعشرين فانطلقوا الى نهر فالتقوا فيه اقلامهم فظفى قلم زكريّا ورست اقلامهم فتكفلها [وَأَنْبَتَهَا] من حنة او انماها فى نفسها [نَبَاتاً] اما مصدر من غير لفظ الفعل احوال موطنه للتوصيف يعنى انبتها حال كونها نباتاً [حَسَنًا] بان سوى خلقها او بان جعلها بحيث كانت تنمو فى يوم ما ينمو غيرها فى عام ، او جعلها بحيث صامت نهارها وقامت ليلها وتبتلت الى الله حين بلغت حتى فاقت الاحبار [وَوَكَّلَهَا] الله [زَكْرِيَّا] كما سبق وقرئ بتخفيف الفاء وزكريّا كان من ولد سليمان وفيه ثلاث لغات المد والقصر وتشديد الياء بدون الالف ولمّا كفّل زكريّا مريم بنى لها بيتاً واسترضع لها اوصمها الى خالتها ام يحيى حتى اذا شبت وبلغت مبلغ النساء بنى لها محراباً فى المسجد

وجعل بابه في وسطه لا يرقى اليها الا بسلم مثل باب الكعبة ولا يصعد اليها غيره وكان يأتيها بطعامها وشرابها ودهنها كل يوم [كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ] اى بيتها سمى محراباً لكونه معبداً ومحلّ محاربتها للشیطان [وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا] فأكهه في غير حينها غضاً طرياً والجملة جواب كلّمَا [قَالَ] جواب سؤالٍ مقدّر كأنّه قيل : ما قال لها كلّمَا وجد عندها رزقاً؟ فقال تعالى : قال [يَا مَرْيَمُ أَنِّي لَكَ هَذَا] كيف لك او من اى مكانٍ لك هذا الرزق وهو للتعجب [قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ] استئناف في مقام التعليل [هَذَا لَكَ] فى ذلك المكان او فى ذلك الزمان [دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ] يعنى بعد ما شاهد من مريم ما شاهد من اكرام الله لها حنّ الى ولد كريم على الله مثلها فدعا ربه [قَالَ رَبِّ هَبْ لِي] لا تنفأ [مِنْ لَدُنْكَ] لا من لدن غيرك من الملائكة او الشياطين حتى يكون عوده الى حضرتك [ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ] اى مجيبه فانّ التسماع فى امثال المقام يستعمل فى الاجابة والجملة مستأنفة لبيان علّة الدعاء اوليان حاله تعالى فى مقام الدعاء [فَ] اجاب الله تعالى دعاءه و [نَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ] فى مصلاه [إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكِ بِبَيْحٍ مُّصَدَّقٍ كَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ] هذا اجابة منه تعالى لدعائه (ع) فانّ التصديق بكلمة الله دليل الطيبة والمراد بكلمة الله هو المسيح فانه لفنائه فى نفسه وبقائه بربه صار كالكلمة الغير القارة الغير المستقلة بنفسها القائمة بالمتكلم [وَسَيِّدًا] للخلق فى الشرف ولقومه فى الطاعة [وَحَصُورًا] مبالغاً فى منع النفس عن الشهوات و لذلك فسّر بمن لا ياتيه النساء [وَنَبِيًّا مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ] واتصافه بالاوصاف الثلاثة من الفضل فى الاجابة [قَالَ] قد مضى مكرراً انّ امثال هذا جواب لسؤالٍ مقدّر كأنّه قيل : ما قال بعد البشارة من الله بالولد؟ قال قال [رَبِّ اَنّى] كيف [يَكُونُ لِيْ غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ] والكبير لا يصلح نطفته لانعقاد الولد كان الظاهر ان يقول وقد بلغت الكبر لكنّه نسب البلوغ الى الكبر للاشعار بانّ الهرم كالطالب الانى الى الانسان [وَاَمْرًا تَبٰى عَاقِرٌ] ما كان يصلح رحمها لانعقاد الولد قبل الكبر فكيف بعد الكبر وهذا تعجب واستبعاد منه للولد بحسب الاسباب الطبيعية ولذلك اتى بعده بانقطاع الاسباب الطبيعية وتبجّع منه بافضال الله و اكرامه مع عدم الاسباب لانه انكار منه لفعل الله بدون الاسباب حتى يكون مخالفاً لمقام الانبياء (ع) قيل كان زكريّا يوم بشر بالولد ابن عشرين ومائة وكانت امرأته بنت ثمان وتسعين سنة [قَالَ] الله او الملك المنادى [كَذٰلِكَ] خبر مبتدء محذوف اى الامر كما بشرت به او متعلق بفعل يعنى مثل اعطاء الولد من غير وجود الاسباب الطبيعية [اللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ] كانت اسبابه موجودة اولم تكن ، وقيل : كان استفهامه على سبيل التعرّف اعطيهما الولد على حال الشيخوخة ام يجعلهما شابّين ثمّ يعطيهما ، وقيل : يحتمل ان يكون اشبه الامر عليه اعطيه من امرأته العجوز العاقر ام من امرأة اخرى شابة صالحة للولد ، وقيل : انما سأل ذلك ليعرف ان البشارة كانت حقّة وكانت من الملك ام كانت من الشيطان ولذلك [قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيْ آيَةً] وقيل انما قال ذلك ليتعرّف بها وقت الحمل ليزيد فى العبادة والشكر اوليتعجل السرور به [قَالَ آيَتُكَ اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ] لا تقدر على التكلّم [ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ اِلَّا اَرْمَزًا] استثناء مفرّغ منقطع اى لكن رمز اليهم رمزاً ، او المراد بالتكلّم الافهام والاستثناء متصل والمعنى آيتك ان لا تفهم الناس

ما في ضميرك نحواً من الافهام الا افهام رمزا وفي حال من الاحوال الا رامزاً اورامزين وانما حبس لسانه عن مكالمتهم خاصة دون ذكر الله ليخلص في تلك المدة لشكره وذكره قضاء لحق النعمة ، وهذا دليل على ان طلب الآية كان لمعرفة وقت الحمل طلباً لازدياد الشكر والتذكر .

[وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا] يعني في تلك الايام عرفه ان حبس لسانه عن الكلام بغير ذكر الله لاعتنا ذكر الله ليكثر ذكر الله في تلك المدة [وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ] قيل من الزوال الى الغروب ، وقيل من العصر الى ذهاب صدر الليل وهذا هو المتبادر ، وقيل : من الغروب الى ذهاب صدر الليل [وَالْإِبْكَارِ] من طلوع الفجر الى الضحى والتسبيح بمعنى التزينة والتطهير لكنه اذا نسب الى الله يراد به تنزيهه من النقائص مع عدم اعتبار تنزيهه عن النسب والاضافات ، او مع اعتبار النسب والاضافات الى الكثرات كما سبق تحقيقه وتحقيق الفرق بينه وبين التقديس في اول سورة البقرة عند قوله ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك .

اعلم ان في كل فرد من افراد بني آدم بل في كل جزء من اجزاء العالم لطيفة آلهية هي تحقيق تسبيح الرب  
تربيته وتحركه الى كمالاته الثانوية وتخرجه من القوى والاستعدادات المودعة فيه الى  
و تسبيح اسم الرب  
فعلياته ، وتلك اللطيفة بوجه ربه وبوجه اسم ربه وقول الشاعر :

دل هر ذره را كه بشكافى آفتابش در ميان بينى

وقول الآخر :

يكى ميل است با هر ذره رقاى كشاند ذره را تا مقصد خاص  
رساند گلشنى را تا بكاشن دواند گلخنى را تا بگاشن

اشارة الى هذه اللطيفة وهذه محتجبة تحت اعدام الطبع ورذائل النفس ، وتنزيهاها عبارة عن تطهيرها عن الاعدام والنقائص والرذائل ولا يمكن ذلك الا بكثرة الذكر المأخوذ ممن كان مجازاً من الله بلا واسطة او بواسطة ابوسائط ، ولذا أمر به بعد الامر بالذكر الكثير وكلما ذكر تسبيح مطلقاً او مقيداً باسم الرب او بالرب او بالله واقفاً عليها بنفسه او متعلقاً بها بالتلام او بالبلاء فالمراد تنزيه تلك اللطيفة لانها اسم للرب ورب ونازلة من الله والمراد بالعشى والابكار اما تمام الاوقات فانه قد يراد بذكر طرفى النهار استغراق جميع الاوقات فى العرف ، او خصوص طرفى النهار فانهما وقت نشاط النفس واشتداد شوقها الى اصلها بخلاف جوف الليل ووسط النهار فانهما وقت كلال النفس وفور القوى ولاتقربوا الصلوة وانتم كسالى [وَاذْقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ] عطف على قوله اذ قالت امرأة عمران او مستأنف بتقدير اذكر او ذكر اذ قالت الملائكة لمريم شفاهاً سواء كانت رأتهن ام لم تراشخصهم لانها كانت محدثة والمحدث قد يرى وقد لا يرى كما سبق الاشارة اليه عند قوله واثمهما اكبر من نفعهما [يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ] من ذرية الانبياء [وَوَهَبَ لَكِ] من السفاح [وَاَصْطَفَاكِ] على نساء العالمين [اي عالمي زمانك] لولادة عيسى (ع) وهذا مضمون ما في الخبر وقيل فيه اشياء آخر ، ولعل المراد بالاصطفاء الاول اصطفائها بالنظر الى نفسها واستعدادها واستحقاقها وبالاصطفاء الثانى اصطفائها بالنسبة الى نساء عالمها ولذا جاء بالتطهير بينهما يعنى يامريم ان الله نظر اليك ووجدك اهلاً لخدمته وقربه فاصطفاك لخدمته وطهرتك من نقائص الكثرات وقربك اليه وافناك ممّا ينبغي ان يفنى عنه ثم ابقاك ببقائه وأحياك بحيوته وأحياك بما يحيى الباقون بعد الفناء حتى تفضلت على نساء العالمين فاصطفاك عليهن [يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي] اطيعي اواديمي

القيام في العبادة او ادعى او اسكنى [لِرَبِّكَ وَاسْجُدْ] اخضعى او انحنى [وَارْكَعِي] صلتى او كبتى على وجهك واما معنى القنوت والتسجود والركوع الشرعية فغير مراد قطعاً اذ الحقائق الشرعية على فرض ثبوتها انما هي في شريعتنا لا في الشرائع السابقة على ان قنوت صلوة شريعتنا وسجودها وركوعها غير ثابتة في شريعتنا وعلى هذا فلا حاجة الى بعض التوجيهات ولا الى القول بان الآية مما قدم وأخر بعض اجوائها [مَعَ الرَّاكِعِينَ] اى المصلين الاتيان باسم الفاعل الدال على دوام الفعل وثباته دون الذين ركعوا للاشارة الى ان الامر امر بدوام الركوع فان المصاحب بفعله لدائم الفعل لا بد ان يكون دائم الفعل، والاتيان بجمع المذكر للاشارة الى تشريفها بجعلها في عداد الرجال [ذَلِكَ] الاخبار باخبار ام مريم (ع) وزكريا (ع) ومريم (ع) [مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ] اى من الانباء التى كانت في غيب منك او من انباء الغائبين والغائبات منك [نُوحِيهِ إِلَيْكَ] خبر بعد خبر او حال او خبر ابتداء او مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر [وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ] قد مضى حكاية القرعة في كفالة مريم [وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ] فى كفالة مريم حين لفتها امها فى خرقة وانت بها الى الاحبار او حين كبرها وعجز زكريا عن تربيتها كما قيل ، ويجوز ان يراد اذ يختصمون عند ولادة عيسى (ع) [إِذْ قَالَتْ] بدل من قوله اذ يختصمون او من قوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفىك وقوله وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم وما كنت لديهم اذ يختصمون اذ قالت [الملائكة] تعليل لكون الاخبار فى غيب منه [يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ] قد مضى وجه تسمية عيسى (ع) لكلمة الله [اسْمُهُ الْمَسِيحُ] وهو بالعربية بمعنى المبارك وله معان اخر تناسب التسمية بها وقيل هو معرب مشيح بالسرانية بمعنى المبارك [عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ] خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف [وَجِيهًا] حال مقدرة من كلمة والجاه والوجهة رفعة المتزلة [فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ] من الله [وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ] هو ما يمهّد لمضجع الصبي [وَكَهْلًا] يعنى يكلم الناس فى طفولية كما تكلم حين الشهادة لنفسه ولأمته بالطهارة عن السفاح بقوله انتى عبدالله اتانى الكتاب اويكلم الناس فى طفوليته بالرسالة والمحاجة عليها فانه بعث فى ابن خمس او ابن سبع وفى زمان بلوغه مبلغ الكمال لا الكهولة العرفية على ما قيل انه رفع فى شبابه وقيل : ان المراد بتكلمه كهلاً تكلمه حين نزوله من السماء [وَمِنَ الصَّالِحِينَ قَالَتْ] مثل زكريا (ع) مستغربة بحسب الاسباب الطبيعية [رَبِّ اُنِّى] كيف [يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ] ويجوز ان يكون استفهاماً وسؤالاً لتعلم ان الولد يكون بلا زوج او يكون بعد تزوجها [قَالَ كَذَلِكَ] الولد من غير ميسس البشر [اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا] استئناف جواب سؤالٍ مقدّر عن كيفية خلقه ما يشاء [فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ] من غير اسباب كما جرى سنته بان يخلق الاشياء الطبيعية تدريجاً بالاسباب [وَيُعَلِّمُهُ] قرئ بالنون وبياء الغيبة وهو عطف على يخلق او على الله يخلق او على كذلك الله يخلق ما يشاء ، ويجوز ان يكون عطفاً على ما قبل قوله تعالى : قالت رب اُنِّى يكون لى ولد ويكون هذا القول معترضاً حتى يكون تعليمه الكتاب مما بشرت به والمعنى ان الله يشرك بكلمة يعلمه [الْكِتَابَ] قد مضى تحقيق الكتاب فى اول الكتاب ويجوز ان يراد به الكتابة هنا فانه قيل ان الله

أعطى عيسى (ع) تسعة اجزاء من الخطأ وسائر الناس جزءاً واحداً [وَالْحِكْمَةَ] آثار الولاية [وَالْتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ] خصّ الكتابين لشرفهما بالنسبة الى سائر الكتب السالفة [وَرَسُولاً] عطف على يعلمه الكتاب على ان يكون هو عطفاً على ما قبل قالت ربّ انّى يكون لى ولد او عطف عليه بتقدير يرسله او يكلم رسولاً [إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ] خصّ بني اسرائيل لانه كان رسولاً اليهم، اولانهم كانوا اشرف المرسل اليهم، اولان المراد ببني اسرائيل من لم ينقطع نسبته الفطرية الى الانبياء فانهم المنتفعون بهم والمرسل اليهم حقيقة [أَنْتَى قَدْ جِئْتُمْكُمْ] بانّى قد جئتكم على تقدير التكلّم والنطق قبل رسولاً او نضمين رسولاً معنى النطق [بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ] حجة لا تشكون انها ليست من قوّة البشر على صحة نبوتى [أَنْتَى أَخْلَقُ] بدل من آية من ربكم او بدل من انّى قد جئتكم او خبر مبتدئ محذوف اى هى انّى اخلق [لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفَخُ فِيهِ] اى فى هذا الطين اوفى المخلوق من الطين او مماثل هيئة الطير على ان يكون الكاف اسماً [فَيَكُونُ طَيْراً] اى حيّاً ذا لحم وعظم وجناح وطيران ولما كان صيرورة الطين لحماً وعظماً وجناحاً وذات حيوّة ممّا يخرج من قدرة البشر قيده بقوله تعالى [بِإِذْنِ اللَّهِ] لثلاثيهم متوهم ماتوهمه التصارى فى حقه والمعروف انه الخفّاش المعروف [وَأُبرِئُ الْأَكْمَةَ] الاعمى والذى ولد اعمى او الممسوح العين [وَالْأَبْرَصَ] وأحبي الموتى بإذن الله [تكرار باذن الله للاهتمام بدفع ذلك التوهم، ولما كان الغالب فى زمان عيسى (ع) والمعتبر فى انظار اهله الطبابة والمعالجات الغريبة التى يعجز عن امثالها اكثر اطباء الامصار اعطى الله تعالى عيسى (ع) آية من سنخ ما كان معتبراً عندهم خارجة عن قدرة البشر حتى يعترفوا بعد ما عرفوا بحذاقتهم انها خارجة عن قدرتهم بانها من الله [وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ] يعنى اخبركم بأحوالكم التى هى معلومة لكم وغائبة عنى حتى تعلموا انّى اعلم المغيبات [إِنَّ فِي ذَلِكَ] المذكور من خلق الطير من الطين الى قوله وما تدخرون اوفى ذلك الانباء [لَايَةً] عظيمة [لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] اى ان كان سجيّتكم الاذعان والتصديق بما يدّعن به او ان كنتم مؤمنين بالانبياء السلف، نسب الى الباقر (ع) انه قال: انّ عيسى (ع) كان يقول لبني اسرائيل: انّى رسول الله اليكم وانّى اخلق لكم من الطين كههيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وابرى الاكمه والابرص، والاكمه هو الاعمى قالوا: ما نرى الذى تصنع الا سحراً فأرنا آيةً نعلم انك صادق قال: أرايتكم ان اخبرتكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم يقول ما أكلم فى بيوتكم قبل ان تخرجوا وما دخرتم بالليل تعلمون انّى صادق؟ قالوا: نعم وكان يقول: انت اكلت كذا وكذا، وشربت كذا وكذا، ورفعت كذا وكذا، فمنهم من يقبل منه فيؤمن، ومنهم من يكفر، وكان لهم فى ذلك آية ان كانوا مؤمنين [وَمُصَدِّقاً] عطف على رسولاً او على قد جئتكم بتقدير جئت او عطف على اخلق بتقدير كنت او جئت بان جعل تصديقه للتورية آية صدقة والمعنى انّى قد جئتكم بآية من ربكم انّى كنت مصدّقاً [لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحْلَلْ لَكُمْ] عطف على مصدّقاً باعتبار المعنى فانّ المقصود منه التعليل او عطف على جئت مصدّقاً بتقدير جئت او عطف على قد جئت بآية من ربكم بتقدير جئت لآحل لكم [بَعْضَ الَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ] بغيركم مثل كلّ ذى ظفر وشحوم البقر والغنم

وبعض الاعمال في يوم السبت وغير ذلك، نسب الى الصادق (ع) انه قال كان بين داود (ع) وعيسى بن مريم (ع) اربعمائة وكانت شريعة عيسى (ع) انه بعث بالتوحيد والاخلاص وبما وصى به نوح (ع) وابراهيم (ع) وموسى (ع) وأنزل عليه الانجيل وأخذ عليه الميثاق الذي أخذ على النبيين وشرع له في الكتاب اقام الصلوة مع الدين والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتحريم الحرام وتحليل الحلال وأنزل عليه في الانجيل مواعظ وامثال وحدود وليس فيها قصاص ولا احكام حدود ولا فرض موارث وأنزل عليه تخفيف ما كان على موسى في التوراة وهو قول الله عز وجل في الذي قال عيسى بن مريم (ع) (لبنى اسرائيل ولاحل لكم بعض الذي حرّم عليكم وامر عيسى (ع) من معه ممن اتبعه من المؤمنين ان يؤمنوا بشريعة التوراة والانجيل [وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ] لما كان احلال المحرمات في شريعة ثابتة مصدقة محللاً للانكار وموهماً لكذب المحتل واراد ان يأمربطاعته بعد ما اتى بما هو موهم لكذبه كرر قوله جئتكم بآية من ربكم ليكونوا على ذكر من معجزاته فلا ينكروه ولا ينكروا امره [فَاتَّقُوا اللَّهَ] يعني اذا كنت جئتكم بآية من ربكم دالة على رسالتي منه فاتقوا سخطه في مخالفتي [وَأَطِيعُوا] فيما أدعوكم اليه وفيما أمرتكم به ونهيتكم عنه .

**تحقيق كون الانسان فطريّ التعلق واقتضاء ذلك الایتمام بامر**  
اعلم ان اللطيفة السيارة الانسانية خلقت مفطورة التعلق بمعنى ان التعلق ذاتي لها لا انه عرضي لها كسائر الاعراض بل نقول : ذاتها ليست الا التعلق وكلما كان سواها فهو ليس ذاتاً ولا ذاتياً لها بل هو عرضي مانع لها من ظهورها بذاتها وعائق لها عن قربها من اصلها وكمالها بطرح ماسوى التعلق وظهور التعلق بدون قيد من القيود ولذلك قال تعالى حين تمامية كمال محمد (ص) وكمال قربه من مبدئه دنا فتدلى يعني انتهى في دنوه حتى لم يبق له الا التدلى الذي هو ذاته والا فالتدلى كان له من اول وجوده ، وقولهم : القيد كقولوا بالله ؛ اشارة الى ان ذات الانسان تعلق محض من دون ضميمة قيد اليها وكلما ضم اليه قيد من القيود ولو كان تقيداً بالله اقتضى ذلك القيد الاثنيّة والاستقلال في الوجود وحجبه عن ذاته وعن مشاهدته ، وهذا بخلاف سائر الموجودات الامكانية فانها كلها متحدات بحدود مخصوصة يكون كمالها ببلوغها الى تلك الحدود ووقوفها في تلك المواقف واستقلالها بحدودها فهي وان كان مقتضية للتعلق لكن التعلق فيها مخفية تحت التحدّد والاستبداد وكانت ارباب انواعها تحت رب نوع الانسان لتحدها واطلاقه ولما كانت تلك اللطيفة بذاتها مقتضية للتعلق وكان التكليف مطابقاً للتكوين امروا العباد بالاقتداء والتعلم والایتمام والطاعة وذكروا ان طاعة الامام اصل كل الخيرات فانه نسب الى ابي جعفر (ع) انه قال : زروة الامر وسنامه ومفتاحه وباب الاشياء ورضي الرحمن تبارك وتعالى الطاعة للامام بعد معرفته ثم قال : ان الله تبارك وتعالى يقول : من يطع الرسول فقد اطاع الله ؛ وفي هذا المعنى اخبار كثيرة . ونسب الى علي (ع) انه قال : اعلموا ان صحبة العالم واتباعه دين يدان الله به ، وطاعته مكسبة للחסنات ، ممحاة للسيئات ، وذخيرة للمؤمنين ، ورفعة فيهم في حيوتهم ، وحبل بعد مماتهم ، بل ورد في اخبار كثيرة صراحة واشارة الى ان لاخير ولا حسنة لغير المطيع ، ولا ذنب للمطيع ، وان اتى غير العارف المطيع للامام بجميع اعمال الخير والعارف المطيع بجميع اعمال الشر ، والاخبار الدالة على ان من مات ولم يكن له امام مات ميتة الجاهليّة او ميتة كفر ، تدل على فضل الطاعة للامام ، ولذلك امر الانبياء اممهم اول دعوتهم بالتقوى التي هي قبل الاسلام ثم بالطاعة لهم وقال الكبار من المشايخ (ره) : ان كنت تحت طاعة عبد حبشي كان خيراً لك من ان تكون تحت طاعة نفسك ، وقال الفقهاء رضوان الله عليهم : من عمل من المقلدين بطاعة ربه من

غير تقليد لعالم وقته وكان عمله مطابقاً لحكم الله كان باطلاً غير مقبول ان كان مقصراً في ترك التقليد ، والاخبار الدالة على وجوب طلب العلم مثل : طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة ، ومثل : لويعلم الناس ما في طلب العلم لطلبوه ولويسفك المهج وخوض اللجج والاخبار الدالة على ان اصناف الناس ثلاثة : عالم ومتعلم وغناء ، او همج ، او سواقت ، كلها تدل على وجوب الطاعة فان العلم على التحقيق ليس بمحض انتقاش النفوس بنقوش المحسوسات والمظنونات والمعلومات ، بل هو من شؤون النفوس وفعلياتها في طريق الانسان لان انتقاش النفوس بنقوش المدرجات وفعلياتها وشؤونها اذا لم تكن في طريق الانسان بل كانت في طريق الشيطان او الحيوان لم يكن علماً بل يسمى جهلاً عند اهل الله ، والحق انه لا يحصل فعلية في طريق الانسان بعد بلوغ الانسان مبلغ الرجال الا بالتابع صاحب الطريق وطاعته ، فان الانسان لا توجه له اختياراً من اول طفولته الا الى البهيمة والسبعية ، واذا بلغ اوان التكليف يزاد عليهما الشيطنة وان كان يحصل له حينئذ زاجر آلهي ايضاً لكن الزاجر الآلهي يكون في غاية الضعف وهذه الثلاثة في غاية القوة ولا يمكنه الخلاص من حكومة هذه والتسير على الطريق المستقيم الانساني الا بالتمسك بولاية صاحب الولاية التي هي العروة الوثقى التي لا انفصام لها ، وقوله تعالى ضربت عليهم الذلة اينما تفقوا الا بحبل من الله وحبل من الناس اشارة الى الزاجر الآلهي اعني الولاية التكوينية والى الولاية التكليفية يعني لا يكفي الحبل من الله الا بضميمة الحبل من الناس الذي هو الولاية والطاعة لولي الامر ، ولعدم حصول العلوم والفعليات في طريق الانسان الا بالتابع الامام او من اجازه للاقتداء قالوا بطريق الحصر : نحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غناء ، ولعل بعضهم لم يتعلموا ساعة بطريق المعروف بل كان جملاً او راعياً او محترفاً ، ولما كان حصول الفعليات والعلوم في طريق الانسان بسبب الاتصال المعنوي الذي عبر عنه بالحبل وكان الاتصال الصوري سبباً للاتصال المعنوي وقنطرة له كان الانبياء (ع) واوصياؤهم (ع) من لدن آدم (ع) الى الخاتم (ص) مهتمين بأمر البيعة وعقد الايمان ومعانين فيها ولم يكونوا ليدعوا احداً من تابعيهم بدون اخذ البيعة والميثاق عنه [إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ] جواب لسؤال مقدّر في مقام التعليل للامر بتقوى الله ولما اراد تعليل الامر بالتقوى بالآلهة والمرسلية وبروبيتهم اتى بهذه العبارة فكأنه قال : جثتكم بآية من ربكم دالة على صدقي في ادعائي الرسالة فاتقوا الله في مخالفتي لآلهته وبروبيته لكم وارساله آياتي لان صاحب الآلهة هو ربكم وربكم مرسل اليكم [فَاعْبُدُوهُ] اي اذا كان الله ربكم فاعملوا له اعمال العبيد او صيروا عبيداً له خارجين من عبودية أنفسكم [هَذَا] المذكور من العبادة واعتقاد الربوبية او من التقوى والطاعة للنبي [صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] فان العبادة والخروج من الانانية والدخول تحت امر الامر الآلهي صراط مستقيم انساني كما سبق وكذا التقوى التي هي الخروج من الانانية والاستقلال بالرأى والطاعة اي الدخول تحت امر الامر الآلهي صراط مستقيم انساني [فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ] بعد مادعاهم الى الله وأتم لهم الحجّة والمراد باحساس الكفر ادراكه اول الادراك ولذا فسّر في الخبر بقوله (ع) لمّا سمع ورأى انهم يكفرون [قَالَ] معرضاً عنهم مقبلاً على الله داعياً لمن يريد الموافقة له [مَنْ أَنْصَارِي] حمل الجمع على لفظ من باعتبار معناه اي من الذين يذهبون معي بالاعانة لي [إِلَى اللَّهِ] او من انصاري مع الله لاظهار الدين واعلانه؟ او من انصاري مع الله على معاداة الكفار ومقاتلتهم ؟ ويجوز ان يكون معية الله مع الانصار ومع المنصور ؛ هكذا فسّرت الآية ، لكن الاول هو المراد لانه كما نقل كان كلما احس من قوم كفراً ومعاداة اعرض عنهم وفرّ منهم الى قوم آخر [قَالَ]

الْحَوَارِيُّونَ] سَمَوْا بِهِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا قَصَّارِينَ يَبِيتُضُونَ الثِّيَابَ رَوَى أَنَّهُمْ اتَّبَعُوا عِيسَى (ع) وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ وَكَانُوا إِذَا جَاعُوا قَالُوا: يَا رُوحَ اللَّهِ جَعْنَا فَيَضْرِبُ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ سَهْلًا كَانَ أَوْ جَبَلًا فَيُخْرِجُ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ رَغِيفِينَ يَأْكُلُهُمَا، وَإِذَا عَطَشُوا قَالُوا: يَا رُوحَ اللَّهِ عَطَشْنَا فَيَضْرِبُ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ سَهْلًا كَانَ أَوْ جَبَلًا فَيُخْرِجُ مَاءً فَيَشْرَبُونَ؛ قَالُوا: يَا رُوحَ اللَّهِ مِنْ أَفْضَلٍ مِنَّا إِذَا شَبْنَا اطْعَمْتَنَا، وَإِذَا شَبْنَا سَقَيْتَنَا، وَقَدْ آمَنَّا بِكَ وَاتَّبَعْنَا قَالَ: أَفْضَلُ مِنْكُمْ مَنْ يَعْمَلُ يَدَهُ وَيَأْكُلُ مِنْ كِسْبِهِ، فَصَارُوا يَغْسِلُونَ الثِّيَابَ بِالْكُرَى وَأُولَانَهُمْ كَانُوا مَبِيتُضِي الثِّيَابِ، وَأُولَانَهُمْ كَانُوا أَنْصَارًا لَهُ فَانَّ الْحَوَارِيَّ يَطْلُقُ عَلَى النَّاصِرِ وَعَلَى نَاصِرِ الْأَنْبِيَاءِ، وَأُولَانَهُمْ كَانُوا مَبِيتُضِي الْقُلُوبِ مُخْلِصِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ وَمُخْلِصِينَ غَيْرَهُمْ مِنْ دَنَسِ الذَّنُوبِ وَاصِلِهِ الْحَوَارِ اتَّصَلَ بِهِ الْيَأْسُ الْمَشْدُودُ لِلْمَبَالِغَةِ وَكَأَنَّهُ لَمْ يَسْتَعْمَلْ فِي هَذِهِ الْمَعَانِي بَدُونَ الْيَأْسِ [نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ] كَانَ اقْتِضَاءُ التَّوَافُقِ فِي الْجَوَابِ أَنْ يَقُولُوا: نَحْنُ أَنْصَارُكَ إِلَهِي اللَّهُ لَكُنْهُمْ عَدَلُوا إِلَى هَذَا لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّهُ نَصَرْتَهُ نَصْرَةَ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ فَرْقٍ [آمَنَّا بِاللَّهِ] اسْتِيفَ بَيَانِي فِي مَقَامِ التَّعْلِيلِ أَوْ لِبَيَانِ حَالِهِمْ [وَأَشْهَدُ بَيَانًا مُسْلِمُونَ] مِنْقَادُونَ مُطِيعُونَ، أَوِ الْمُرَادُ بِالْإِيمَانِ الْأَذْعَانُ وَبِالْإِسْلَامِ الْبَيْعَةُ الْعَامَّةُ، أَوِ الْمُرَادُ بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ كِلَاهُمَا الْبَيْعَةُ الْعَامَّةُ النَّبَوِيَّةُ وَقَبُولُ دَعْوَةِ الظَّاهِرَةِ ثُمَّ صَرَفُوا الْخُطَابَ عَنْ عِيسَى (ع) وَخَاطَبُوا اللَّهَ بِقَوْلِهِمْ [رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ] عَلَى عِيسَى (ع) أَوْ بِجُمْلَةٍ مَا أَنْزَلْتَ [وَأَتَّبَعْنَا الرَّسُولَ] يَعْنِي عِيسَى (ع) [فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ] بُوْحْدَانِيَّتِكَ وَرِسَالَةِ رَسُولِكَ أَوْ مَعَ مُحَمَّدٍ (ص) وَأَمَّتَهُ فَانَّهُمْ الشَّهَدَاءُ عَلَى النَّاسِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى، لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا [وَمَكْرُوا] أَيْ الْيَهُودُ الَّذِينَ أَحْسَسَ عِيسَى (ع) مِنْهُمْ الْكُفْرَ مَكْرُوا لِقَتْلِهِ بِمَا سَيَجِيءُ وَالْمَكْرُ اخْتِفَاءُ الْمَقْصُودِ وَإِظْهَارُ غَيْرِهِ لِلْعِزِّ عَنْ امْتِصَاءِ الْمَقْصُودِ جَهَارًا وَبِهَذَا الْمَعْنَى لَا يَجُوزُ إِطْلَاقُهُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا مِنْ بَابِ الْمَشَاكِلَةِ [وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَاكِرِينَ] مِنْ حَيْثُ الْمَكْرُ لِكُونَ الْإِخْفَاءِ وَالْإِعْلَانِ بِيَدِهِ وَفِي حُكْمِهِ بِخِلَافِ غَيْرِهِ مِنَ الْمَاكِرِينَ، أَوْ لِكُونَ الْمَكْرَمَةِ عَدْلًا وَمِنْ غَيْرِهِ ظُلْمًا، أَوْ لِكُونَ مَكْرِهِ وَاسْتِدْرَاجِهِ مَاضِيًا لِمَحَالَةِ دُونِ غَيْرِهِ.

نَقَلَ أَنَّ عِيسَى (ع) بَعْدَ إِخْرَاجِ قَوْمِهِ آيَاهُ مِنْ بَيْنِ أَظْهَرِهِمْ عَادَ إِلَيْهِمْ مَعَ الْحَوَارِيِّينَ وَصَاحَ تَفْصِيلُ حَالِ عِيسَى وَ فِيهِمْ بِالْدَّعْوَةِ فَهَمُّوا بِقَتْلِهِ وَتَوَاطَوْا عَلَى الْقَتْلِ فَذَلِكَ مَكْرُهُمْ بِهِ، وَمَكَّرَ اللَّهُ بِهِمُ الْقَاوَةَ شَبَّهَ أَخْذَهُ وَصَلْبَهُ عَلَى صَاحِبِهِ الَّذِي أَرَادَ قَتْلَ عِيسَى (ع) حَتَّى قَتَلَ وَصَلَبَ وَرَفَعَ عِيسَى (ع) إِلَى السَّمَاءِ وَقِيلَ: لَمَّا أَرَادَ مَلِكُ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَتْلَ عِيسَى (ع) دَخَلَ خَوْخَتَهُ وَفِيهَا كُوَّةٌ فَرَفَعَهُ جَبْرِئِيلُ مِنَ الْكُوَّةِ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ الْمَلِكُ لِرَجُلٍ مِنْهُمْ خَيْثُ: ادْخُلْ عَلَيْهِ فَاقْتُلْهُ فَدَخَلَ الْخَوْخَةُ فَأَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِ شَبَّهَ عِيسَى (ع) فَخَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ يُخْبِرُهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْبَيْتِ فَقَتَلُوهُ وَصَلَبُوهُ وَظَنُّوا أَنَّهُ عِيسَى (ع) وَقِيلَ اسْرُّوهُ وَنَصَبُوا لَهُ خَشْبَةً لِيُصَلِّبُوهُ فَأُظْلِمَتْ الْأَرْضُ وَارْسَلُ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ فَحَالُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَأَخَذُوا رَجُلًا يَقَالُ لَهُ يَهُودَا وَهُوَ الَّذِي دَلَّهُمْ عَلَى الْمَسِيحِ وَذَلِكَ أَنَّ عِيسَى (ع) جَمَعَ الْحَوَارِيِّينَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَأَوْصَاهُمْ ثُمَّ قَالَ: لِيَكْفُرَنَّ بِي أَحَدُكُمْ قَبْلَ أَنْ يَصِيحَ الدِّيَكُ بِدِرَاهِمٍ يَسِيرَةٍ؛ فَخَرَجُوا وَتَفَرَّقُوا، وَكَانَتْ الْيَهُودُ تَطْلُبُهُ فَانِّي أَحَدُ الْحَوَارِيِّينَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ: مَا تَجْعَلُونَ لِي أَنْ أَدْلُكُمْ عَلَيْهِ؟ فَجَعَلُوا لَهُ ثَلَاثِينَ دِرْهَمًا فَأَخَذَهَا وَدَلَّهُمْ عَلَيْهِ فَأَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِ شَبَّهَ عِيسَى (ع) لَمَّا دَخَلَ الْبَيْتَ وَرَفَعَ عِيسَى (ع) فَأَخَذَ فَقَالَ: أَنَا الَّذِي دَلَلْتُكُمْ عَلَيْهِ فَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى قَوْلِهِ وَصَلَبُوهُ وَهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُ عِيسَى (ع) فَلَمَّا صَلَبَ شَبَّهَ عِيسَى (ع) وَاتَى عَلَى ذَلِكَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِعِيسَى (ع): أَهْبِطْ عَلَى مَرْيَمَ لَتَجْمَعَ لَكَ الْحَوَارِيُّونَ فَهَبْطَ وَاشْتَعَلَ الْجَبَلَ نَوْرًا فَجَمَعَتْ لَهُ الْحَوَارِيُّونَ فَبَشَّطَهُمْ فِي الْأَرْضِ دَعَاءً ثُمَّ رَفَعَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتِلْكَ اللَّيْلَةُ هِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي



يَدَّخِرُ فِيهَا النَّصَارَى فَلَمَّا أَصْبَحَ الْحَوَارِيُّونَ حَدَّثَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِلُغَةٍ مِنْ أَرْسَلَهُ عِيسَى (ع) إِلَيْهِمْ فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ ، وَمَكُرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ، وَذَكَرَ فِي الْأَنْجِيلِ أَنَّ يَهُودَا الَّذِي دَلَّاهُمْ عَلَى عِيسَى (ع) نَدِمَ عَلَى فِعْلِهِ وَالْقَى الدَّرَاهِمَ الْبَسِيرَةَ وَكَانَتْ ثَلَاثِينَ قِطْعَةً مِنَ الْفِضَّةِ فِي مَعْبَدِهِمْ وَقَتْلَ نَفْسِهِ . وَوَرَدَ فِي إِبْخَارِنَا أَنَّهُ الْقَى شِبْهَ عِيسَى (ع) عَلَى شَابٍّ مِنْ تَابِعِيهِ لِيَكُونَ مَعَهُ فِي دَرَجَتِهِ . وَفِي الْأَنْجِيلِ أَنَّ الَّذِي كَفَرَ بِهِ اللَّيْلَةَ الَّتِي أَخَذَ فِيهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ أَنْ يَصْبِيحَ الدَّيْكَ كَانَ شَمْعُونُ وَأَنَّهُ كَفَرَ بِهِ ، وَأَنْكَرَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَفِي الْأَنْجِيلِ أَنَّ الْيَهُودَ صَلَبُوا عِيسَى (ع) وَالتَّمَسَ رَجُلٌ مِنْ تَابِعِيهِ مِنَ الْمَلِكِ أَنْ يَدْفِنَ جَسَدَهُ فَأُذِنَ لَهُ وَدْفَنَهُ فِي قَبْرِ نَحْتِهِ مِنَ الْحِجْرِ لِنَفْسِهِ وَالْقَى عَلَى بَابِهِ حَجْرًا عَظِيمًا ثُمَّ رَفَعَ مِنَ الْقَبْرِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَاجْتَمَعَ لَهُ الْحَوَارِيُّونَ وَعَلَّمَهُمْ كُلُّ بِلُغَةٍ مِنْ أَرْسَلَهُ إِلَيْهِمْ ، وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ (ص) أَنَّهُ قَالَ بَعَثَ اللَّهُ عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ (ع) وَاسْتَوْدَعَهُ النُّورَ وَالْعِلْمَ وَالْحِكْمَ وَجَمِيعَ عُلُومِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ وَزَادَهُ الْأَنْجِيلَ وَبَعَثَهُ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ يَدْعُوهُمْ إِلَى كِتَابِهِ وَحُكْمَتِهِ وَإِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَبَى أَكْثَرُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَمَّا لَمْ يُؤْمِنُوا دَعَا رَبَّهُ وَعَزَمَ عَلَيْهِ فَمَسَحَ مِنْهُمْ شَيَاطِينَ لِيُرِيَهُمْ آيَةً فَيَعْتَبِرُوا فَلَمْ يَزِدْهُمْ ذَلِكَ إِلَّا طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَاتَى بَيْتَ الْمَقْدَسِ فَمَكَّثَ يَدْعُوهُمْ وَيَرْغَبُهُمْ فِيمَا عِنْدَ اللَّهِ ثَلَاثَةَ وَثَلَاثِينَ سَنَةً حَتَّى طَلَبَتْهُ الْيَهُودُ وَادَّعَتْ أَنَّهَا عَذَبَتْهُ وَدَفَنْتَهُ فِي الْأَرْضِ حَيًّا ، وَادَّعَى بَعْضُهُمْ أَنَّهُمْ قَتَلُوهُ وَصَلَبُوهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَجْعَلَ لَهُمْ سُلْطَانًا عَلَيْهِ وَإِنَّمَا شَبَّهَ لَهُمْ ، وَرَوَى عَنْ الْبَاقِرِ (ع) أَنَّ عِيسَى (ع) وَعَدَ أَصْحَابَهُ لَيْلَةَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ عِنْدَ الْمَاءِ وَهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا فَأَدْخَلَهُمْ بَيْتًا ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْهِمْ مِنْ عَيْنٍ فِي زَاوِيَةِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَنْفُضُ رَأْسَهُ مِنَ الْمَاءِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ رَافَعَنِي إِلَيْهِ السَّاعَةَ وَمُطَهَّرَنِي مِنَ الْيَهُودِ فَأَيْتُكُمْ بِلِقَائِهِ عَلَيْهِ شُبْحِي فَيَقْتُلُ وَيَصْلُبُ فَيَكُونُ مَعِيَ فِي دَرَجَتِي؟ فَقَالَ شَابٌّ مِنْهُمْ : أَنَا يَا رُوحَ اللَّهِ قَالَ فَأَنْتَ هُوَ فَقَالَ لَهُمْ عِيسَى (ع) أَمَا إِنَّ مِنْكُمْ مَنْ يَكْفُرُ بِي قَبْلَ أَنْ يَصْبِيحَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ كُفْرَةً فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنْهُمْ أَنَا هُوَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَقَالَ عِيسَى (ع) اتَّحَسَّ بِذَلِكَ فِي نَفْسِكَ فَلْتَكُنْ هُوَ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ عِيسَى (ع) أَمَا أَنْتُمْ سَتَفْرُقُونَ بَعْدِي عَلَى ثَلَاثِ فِرَقٍ ، فِرْقَتَيْنِ مَفْتَرِيَتَيْنِ عَلَى اللَّهِ فِي النَّارِ وَفِرْقَةٌ تَتَّبِعُ شَمْعُونَ صَادِقَةً عَلَى اللَّهِ فِي الْجَنَّةِ ، ثُمَّ رَفَعَ اللَّهُ عِيسَى (ع) إِلَيْهِ مِنْ زَاوِيَةِ الْبَيْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ جَاءَتْ فِي طَلَبِ عِيسَى (ع) مِنْ لَيْلَتِهِمْ فَأَخَذُوا الرَّجُلَ الَّذِي قَالَ لَهُ عِيسَى (ع) : إِنَّ مِنْكُمْ لِمَنْ يَكْفُرُ بِي قَبْلَ أَنْ يَصْبِيحَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ كُفْرَةً ، وَأَخَذُوا الشَّابَّ الَّذِي الْقَى عَلَيْهِ شِبْهَ عِيسَى (ع) فَقَتَلَ وَصَلَبَ وَكَفَرَ الَّذِي قَالَ لَهُ عِيسَى (ع) يَكْفُرُ بِي قَبْلَ أَنْ يَصْبِيحَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ كُفْرَةً .

[إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ] أَيِ قَابِضِكَ مِنَ الْأَرْضِ بِحَيْثُ لَمْ يَنْالُوا مِنْكَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ قَبْضِ

رُوحِكَ مِنْ تَوَفِّيَتٍ مَالِي بِمَعْنَى أَخَذَتْهُ بِتَمَامِهِ أَوْ مُتَوَفِّيكَ تَوَفَّى مِنْهُ عَلَى مَا رَوَى أَنَّهُ رَفَعَ نَائِمًا نَظِيرَهُ قَوْلُهُ هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ أَوْ يَنْمِيكُمْ أَوْ مُتَوَفِّيكَ تَوَفَّى مَمَاتٍ ؛ عَلَى مَا نَقَلَ أَنَّهُ أَمَاتَهُ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ أَوْ عَلَى مَا نَقَلَ فِي الْأَنْجِيلِ أَنَّهُ صَلَبَ وَقَتَلَ وَدَفَنَ أَوْ هُوَ عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ مَعْنَى بِنَاءٍ عَلَى أَنَّ الْوَاوَ لَا يَفِيدُ تَرْتِيبًا أَيْ أَنْتَ رَافَعُوكَ ثُمَّ مُتَوَفِّيكَ [وَرَأْفِعُكَ إِلَيَّ] أَيِ إِلَى سَمَائِي وَسَمَى رَفَعَهُ إِلَى السَّمَاءِ رَفْعًا إِلَى نَفْسِهِ تَشْرِيفًا لِلْسَّمَاءِ لِأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ حَضْرَتِهِ [وَمُطَهَّرُكُمْ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] مِنْ لُوثِ مُجَاوِرَتِهِمْ وَمَعَاشَرَتِهِمْ أَوْ مِنْ مَنَقْصَةِ قَصْدِهِمْ وَقَتْلِهِمْ إِيَّاكَ [وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بِكَ مِنْ الْيَهُودِ الْمَكْذِبِينَ وَغَيْرِهِمْ وَأَمَّا الْمُسْلِمُونَ فَانْتَهَمَ غَيْرُ مَكْذِبِينَ لَهُ وَغَيْرُ كَافِرِينَ بِهِ بَلْ هُمْ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ حَقِيقَةً فِي إِبْخَارِهِ بَعِثَةَ مُحَمَّدٍ (ص) فَهُمْ أَيْضًا فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحُجَّةِ وَالْغَلْبَةِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَاتَى بِاسْمِ الْفَاعِلِ فِي الْأَوْصَافِ الْمَذْكُورَةِ الدَّالُّ عَلَى الثَّبَاتِ وَالِاسْتِمْرَارِ

للاشارة الى انتها واقعة منه من حين التكلّم وعلى هذا يجوز ان يكون [إلى يَوْمِ الْقِيَامَةِ] متعلقاً بالجميع على سبيل التنازع لا بجاعل الذين اتبعوك فقط [ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ] الخطاب لعيسى (ع) وتابعيه ومكذّبيه [فَأَخْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ] ثم يبيّن الحكم بينهم بقوله تعالى [فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذُّهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا] كون هذه الجملة تفصيلاً لقوله تعالى فاحكم بينهم وترتب قوله فاحكم بينهم على قوله تعالى ثم إلى مرجعكم وتعقيبه لقوله تعالى وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة يدلّ على ان الرجوع الى الله بعد اتمام جعلهم فوق الكفار بالوصول الى يوم القيامة والتعذيب في الدنيا يكون بعد رجوعهم الى الله وهو يدلّ على ان الرجوع الى الله يجوز ان يقع حين كونهم في الحياة الدنيا كما عليه محققوا العلماء والعرفاء يعنى اذا تمّ فوقية المؤمنين على الكفار بوصولهم الى يوم القيامة حال كونهم في الحياة الدنيا انقلب ابصارهم ورأوا رجوع الكل الى الله وانه في المحاكمة بينهم بتعذيب الكفار في الدنيا برذائل النفوس ووارداتها ومخوفاتها بحيث يحسبون كلّ صيحة عليهم وبالواردات الغير الملائمة من القتل والاسر والنهب وغير ذلك [وَالْآخِرَةُ] بأنواع عذاب الجحيم اوفى الدنيا بالواردات الغير الملائمة البدنية وفي الآخرة بالافصاف والواردات الغير الملائمة النفسانية [وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ] لافى الدنيا ولا فى الآخرة [وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ] فى الدنيا والآخرة بقرينة المقابلة [وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ] اى يبغض كما مرّ مراراً [الظَّالِمِينَ] ابدل الظالمين من الكافرين للاشعار بدم آخر لهم [ذَلِكَ] المذكور من قوله ان الله اصطفى آدم ونوحاً الى قوله والله لا يحب الظالمين واتى باسم الاشارة البعيدة مقدماً للاشعار بتعظيمه [نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ] من بيانية والمراد بالآيات الآيات التدوينية او الآيات العظام من الانبياء المذكورين وامّ مريم ومريم وزكريّا ويحيى (ع) وعيسى (ع) وابناؤهم المذكورة [وَالذِّكْرُ الْحَكِيمَ] تعبير عن الآيات بوصف آخر فانتها كلّها ذكر لله لانفسها ولغيرها بحيث لا يتطرق النسيان والغفلة ولا الابطال والافساد اليها ، او من فى قوله من الآيات ابتدائية اى نأخذها من الآيات العظام التى هى التذكر الحكيم والكتاب المبين واللوح المحفوظ والقلم الاعلى ولما كان خلق عيسى (ع) بلااب محلاً للشكك والانكار وموهماً للريبة والبهتان كما وقع ذلك لليهود والنصارى فقال بعضهم انه من السفاح وبعضهم انه من يوسف النجار الذى كانت مريم (ع) فى خطبته كما كان موهماً للغلو والآلهة حتى قالوا : انه آله وكان مورثاً للسؤال عن حاله هل له مثال ردّ الله تعالى هذا الوهم واجاب عن هذا السؤال فقال : [إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ] فلا غرو فى خلقه بلا اب لانّ آدم (ع) خلق بلااب وامّ وهم يقرّون به مع انه اغرب [خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ] مستأنف جواب لسؤال مقدّر اوحال بتقدير قد وبيان لوجه التشبه يعنى خلق عيسى (ع) من الريح مثل خلق آدم من التراب ، ونكّر التراب للاشعار بأنه كان تراباً خاصاً لا يمكن تعريفه [ثُمَّ قَالَ لَهُ] اى لآدم والاثيان بشمّ للتفاوت بين الاخباريين فانّ التفصيل مرتبة بعد الاجمال او المعنى قدر خلقه من تراب ثم قال له [كُنْ] اوصو صورته من تراب ثم قال له كن بشراً تاماً [فَيَكُونُ] وقد مرّ هذه الكلمة وبيانها عند قوله بديع السماوات والارض واذا قضى امراً فانما يقول له كن فيكون من سورة البقرة [أَلْحَقْ] اى هذا المذكور من خلق عيسى (ع) بلااب وعدم كونه من سفاح ، او من

اب وكونه مخلوقاً لله لا آلهما هو الحق [مِنْ رَبِّكَ] او الحق مبتدء ومن ربك خبر عنه والمعنى ان جنس الحق اوجميع افراده من ربك فلاحق من غيره وكلما كان مغايراً لما هو من ربك فهو باطل [فَلَا تُكُنْ مِنَ الْمُضْتَرِّينَ] في توحيد الله بسبب قولهم انه ثالث ثلاثة ، ولا في رسالتك بانكارهم رسالتك ، ولا في امر عيسى (ع) بقولهم انه ولد من اب او من سفاح او انه رب او انه ابن الله [فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ] اى فى عيسى (ع) او فى الحق الذى من ربك من التوحيد ورسالتك وخلق عيسى (ع) وكونه بنفخ من الله من غير سفاح ومن غير اب وفى كونه عبداً غير رب [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ] من بيانية او تبعيضية ولم يقل من بعد ما اخذت او تعلمت العلم للاشعار بان العلم اجل وارفع من ان يحصل بالكسب وانما هو نور يقذفه الله فى قلب من يشاء والتفسير بمجيء البيئات الموجبة للعلم كما عن العامة تفسير مستغنى عنه [فَقُلْ] لهم بعد ان لم ينجع فيهم الحجة ولم يرتدعوا بالبيان والبرهان [تَعَالَوْا] الينا اوالى مجتمع الناس حتى نجيء نحن للحجة الفارقة التى لا يشك احد عند مشاهدتها فى الغالب والمغلوب والمحق والمبطل وتلك الحجة هى الابتهاال الذى هو الاجتهاد فى الدعاء بخير او بشر ليلحق لعن الحق تعالى وعقوبته للمبطل منا ويظهر بطلانه ، ودعاء الخصم الى مثل هذا الامر لا يكون الا من العلم بصدق نفس الداعى وبطلان خصمه واليقين باجابة الله له ، فان الشاك فى امره لا يجترئ على مثل هذا الامر ، والشاك فى الاجابة يتخوف من بطلان الدعوى بعدم الاجابة ، ولكونه على يقين من امره امر بدعاء أعزة آهالهم فان الانسان لا يقدم على اهلاك اهله معه بل يخاطر بنفسه دونهم ويجعل نفسه غرضاً للبلايا والقتل لحفظهم ولذلك قدم الاهم فالاهم فان الابناء اعز الانفس على الرجل ثم النساء لان غير الناموس تقتضى الدخول فى المهالك لحفظهن ومن ثم كانوا يسوقون الظعنات فى الحروب معهم لئلا تمنعهم من الهرب وقال : تعالوا .

[نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ] هذا من قبيل قالوا كونوا هوداً او نصارى [وَنِسَاءَنَا

تحقيق شرافة من كان مع محمد فى المباهلة

وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ] يجتهد كل منا فى الدعاء على الآخر [فَنَجْعَلْ] بدعائنا [لَعْنَةَ اللَّهِ] طرد الله وابعاده من رحمته وهو كناية عن العقوبة [عَلَى

الْكَاذِبِينَ] هذه الآية من أدل الدلائل على صدقه فى نبوته ، وعلى شرافة من أتى بهم للمباهلة وكونهم أعزة اهله واصحابه ، ولا خلاف بين الفريقين انه (ص) لم يأت بأحدٍ معه للمباهلة سوى الحسين (ع) وفاطمة (ع) وعلى (ع) . روى عن الصادق (ع) ان نصارى نجران لما وفدوا على رسول الله (ص) وكان سيدهم الاهتم والعاقب والسيّد وحضرت صلواتهم فأقبلوا يضربون بالتاقوس وصلّوا فقال اصحاب رسول الله (ص) : يا رسول الله (ص) هذا فى مسجدك؟ فقال : دعوهم ، فلما فرغوا دنوا من رسول الله (ص) فقالوا الى ماتدعو؟ فقال : الى شهادة ان لا اله الا الله واننى رسول الله وان عيسى عبد مخلوق يأكل ويشرب ويحدث ، قالوا : فمن ابوه؟ فتزل الوحي على رسول الله (ص) فقال : قل لهم ماتقولون فى آدم (ع) اكان عبداً مخلوقاً يأكل ويشرب ويحدث وينكح؟ فسألهم النبی (ص) ، فقالوا : نعم ، قال : فمن أبوه؟ فبهتوا فأنزّل الله : ان مثل عيسى عند الله كمثّل آدم الى قوله فنجعل لعنة الله على الكاذبين ، فقال رسول الله (ص) : فباهلوني فان كنت صادقاً انزلت اللعنة عليكم وان كنت كاذباً انزلت على ، فقالوا : انصفت فتواعدوا للمباهلة فلما رجعوا الى منازلهم قال رؤساؤهم : ان باهلتا بقومه باهلتا فانه ليس نبياً وان باهلتا بأهل بيته خاصة فلا نباهله فانه لا يقدم الى اهل بيته الا وهو صادق ، فلما أصبحوا جاؤا الى

رسول الله (ص) ومعه أمير المؤمنين (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) فقال النصارى : من هؤلاء؟ - فقيل لهم : ان هذا ابن عمته ووصيته وخخته على بن ابي طالب (ع) وهذه بنته فاطمة (ع) وهذا ابنه الحسن (ع) والحسين (ع) ففرقوا وقالوا الرسول الله (ص) : نعطيك الرضا فاعفنا عن المباهلة فصالحهم رسول الله (ص) على الجزية وانصرفوا ، وفي الكشف روى : انه (ص) لما دعاهم الى المباهلة قالوا : نرجع وننظر فلما تخلوا قالوا العاقب وكان ذارأيهم : يا عبد المسيح ما ترى ؟ - فقال : والله لقد عرفتم با معشر النصارى ان محمداً (ص) نبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبياً قط فعاش كبيرهم ولانبت صغيرهم ولئن فعلتم لنهلكن فان ايتم الآ الف دينكم والاقامة على ما انتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم ، فأتوا رسول الله (ص) وقد غدا محتضناً الحسين أخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشى خلفه وعلى (ع) خلفها وهو يقول : اذا انا دعوت فأمتوا ، فقال اسقف نجران : يا معشر النصارى انتى لأرى وجوهاً لوسألوا الله ان يزيل جبلاً من مكانه لازاله بها ، فلاتباهلوا فتهلكوا ولايبقى على وجه الارض نصرانى الى يوم القيامة ، فقالوا : يا بالقاسم رأينا ان لاتباهلك وان نترك على دينك ونثبت على ديننا ، قال : فاذا ايتم المباهلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم ، فأبوا قال : فانتى اناجزكم ، فقالوا : مالنا بحرب العرب من طاقة ولكن نصالحك على ان لانغزونا ولا نردنا عن ديننا على ان نؤدى اليك كل عام ألفى حلّة الف فى صفر والف فى رجب وثلاثين درعاً من حديد فصالحهم على ذلك ، وقال : والذى نفسى بيده ان الهلاك قد تدلّى على أهل نجران ولولا عنوا المسخو قرده وخنازير ، ولا اضطرم عليهم الوادى ناراً ولا استأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤس الشجر . وعن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله (ص) خرج وعليه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن (ع) فأدخله ثم جاء الحسين (ع) فأدخله ثم فاطمة (ع) ثم على (ع) ثم قال : انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ، فان قلت : ما كان دعاؤه الى المباهلة الا لتبيين الكاذب منه ومن خصمه وذلك امر يختص به وبمن يكاذبه فما معنى ضمّ الابناء والنساء؟ - قلت : ذلك . اكّد فى الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرأ على تعريض اعزته وافلاذ كبده واحبّ الناس اليه لذلك ولم يقتصصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع احبته واعزته هلاك الاستيصال ان تمت المباهلة وخصّ الابناء والنساء لانهم أعزّ الاهل وألصقهم بالقلوب وربما فداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل ومن ثم كانوا يسوقون مع أنفسهم الطعائن فى الحروب لتمنع من الهرب وقدّمهم فى التذكر على الانفس لينبّه على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذّن بأنهم مقدّمون على الانفس مفدون بها ، وفيه دليل لاشيئ اقوى منه على فضل اصحاب الكساء (ع) ، وفيه برهان واضح على صحّة نبوة النّبى (ص) . تمّ مانقل من الكشف ، وقد نقلناه بطوله ليعلم انهم مقرّون بفضل اصحاب الكساء وانهم على (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) ، وانه لم يكن احد اعزّ عليه من هؤلاء وان من منعهم حقهم او آذاهم كان اشدّ على نفسه ممّن منع حقّه وآذاه والحمد لله [إِنَّ هَذَا] المذكور من بناء عيسى (ع) وحمل مريم (ع) به وتولّده الى آخر ما ذكر فى حقّه [لَهُوَ الْقَصَصُ] مصدر قصصت الحديث واقتصصته رويته على جهته وهو بمعناه المصدرى اى بمعنى المقصوص وهذا يفيد الحصر سواء كان الضمير للفصل او اسماً مبتدئاً ثانياً والمراد الحصر الاضافى بالنسبة الى ما قالوه فى حقّ عيسى (ع) فانه لا يخلو من شوب باطل بخلافه فانه القصص [الْحَقُّ] الذى لا يشوبه باطل [وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ] تصريح ببعض ما يستفاد من الحصر السابق يعنى هذا هو الحق لا ما قالوه فى حقّه ومن جملة ما قالوه انه آله وانه ثالث ثلاثة وما من آله الا الله [وَأَنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذى لا يمنع من مراده

[الْحَكِيمُ] فى علمه وعمله وهو عطف فى معنى التعليل يعنى ان الآله يبنى ان يكون عزيزاً وحكيماً حتى يعلم غايات الامور على ماينبغى، ويتمكن من العمل على ماينبغى، وحتى لا يغلب فى مراده؛ وهذه الاوصاف منحصرة فى الله فما من آله الا الله لا عيسى (ع) متفرداً او مشاركاً [فَإِنْ تَوَلَّوْا] يعنى هؤلاء المحاجون عنك او عن دينك او عن قصص عيسى (ع) على ما ذكر فليحذروا [فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمُ بِالْمُفْسِدِينَ] اى بهم ووضع الظاهر موضع المضممر للشعار بأنهم فى التولى مفسدون فى عالمهم الصغير والكبير [قُلْ] يا محمد (ص) بعد ما اتممت لهم الحجة بتقرير حال عيسى (ع) واثبات المخلوقية والعبدية له من بيان احواله ثم بالزامهم بالمباهلة بعد ان لم تنجح فيهم الحجة البيانية وانقيادهم شيئاً من الانقياد مع بقائهم على دينهم لعموم اهل الكتاب من اليهود والنصارى بطريق اللطف فى المحاجة والمداراة فيها [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا] من الخلاف والشقاق [إِلَى] الاتفاق والاجتماع فى [كَلِمَةٍ] واحدة هى توحيد الله فى العبادة وفى الآلهة وفى الطاعة [سَوَاءٌ بَيْنُنَا وَبَيْنَكُمْ] يعنى حتى تصير تلك الكلمة متساوية النسبة فى القبول بيننا وبينكم فلفظ سواء مصدر بمعنى اسم الفاعل للزمان الاينى [أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ] بخلاف عبدة عزيز باعتقاد انه ابن الله من اليهود، وعبدة المسيح باعتقاد انه الله او انه ابن الله من النصارى وهو خبر مبتدئ محذوف اوبدل من كلمة [وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئاً] فى الآلهة بخلاف من قال من النصارى ان الله ثالث ثلاثة [وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ] فى الطاعة بخلاف من اتخذ الاحبار والرهبان والرؤساء ارباباً فى الانقياد والطاعة ثابتين بعضاً من غير الله، او ناشئة ربيبتهم من غير الله، او من غير اذن الله فلفظ من للتبعيض والظرف مستقر وصف لارباباً، اولفظ من للابتداء والظرف لغو، او مستقر وصفه لارباباً، وطاعة المخلوق فى الدين من غير اذن الله وأمره به نحو عبادة للمطاع من حيث لا يشعر؛ ولذلك قال فى سورة التوبة: اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما امروا الا ليعبدوا آلها واحداً يعنى ان طاعتهم للاحبار من غير نظير الى اذن الله وأمره عبادة لهم وما امروا الا بالعبادة للآله الواحد وروى انه لما نزلت آية اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله قال عدى بن حاتم : ما كنا نعبدكم يا رسول الله (ص) ؟- قال : اليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم ؟- قال : نعم ، قال : هو ذاك [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عن الاتفاق فى الكلمة معكم مع ان الانبياء واممهم كانوا متفقين فى تلك الكلمة [فَقُولُوا] جمع الامة معه (ص) فى الخطاب لان هذا الكلام امر بالموادعة معهم بعد اتمام الحجة والزامهم ، وهذا جميع الامة بخلاف الكلمات السابقة فانها كانت دعوة واحتجاجاً وليس الا شأنه (ص) ولذلك خصه فى السابق بالخطاب [اشهدوا] يعنى تبجحوا وتفاخروا بالانقياد لتلك الكلمة وقولوا لمن تولوا عن الانقياد : اشهدوا علينا [بِأَنَّا مُسْلِمُونَ] متقادون لتلك الكلمة [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ] نداء من محمد (ص) وامته لهم على سبيل التبجح وما بعده من كلامهم او مستأنف من الله تعالى او النداء من الله لهم وعلى اى تقدير يبدل الاتيان باداة نداء البعيد على كمال غفلتهم وحاجتهم الى نداء البعيد [لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ] اى فى شريعته وملتته وانه على اى ملة كان على ما قيل ان احبار اليهود ونصارى نجران اجتمعوا عند رسول الله (ص) فتنازعوا فى ابراهيم (ع) فقالت اليهود : ما كان الا يهودياً ، وقالت النصارى : ما كان الا نصرانياً فأنزل الله هذه الآية [وَمَا أُنْزِلَتْ

التَّوْرِيَّةُ وَالْإِنْجِيلُ [الْأَمِنْ بَعْدِهِ] يعنى ان ملة اليهود وشريعته كانت من التوراة وشريعة التنصر كانت من الانجيل ونزلت التوراة بعد ابراهيم نحواً من الف سنة ونزل الانجيل بعده نحواً من الفين [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] ان هذه دعوى برهان بطلانها معها ولا يدعى مثلها العاقل [هَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ] منادى اوبدل اوخبر والاثيان به وبأداتى التنبيه للاشعار بانهم من حقيقهم وبلادتهم لا يتنبهون بدون التأكيد فى التنبيه وبدون النداء ، واذا كان هؤلاء بدلاً او خبراً كان كالتصريح ببلادتهم فان المعنى انتم هؤلاء الحمقى الذين ادعوا دعوى برهان بطلانها معها [حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ] من امر موسى (ع) وشريعته وامر عيسى (ع) وشريعته يعنى كان فى ذلك علم اجمالى لكم وشأنكم ان يكون ذلك معلوماً لكم فحاججتم وصرتم مغلوبين فى المحاجة [فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ] من امر ابراهيم وشريعته يعنى ان العاقل اذا صار مغلوباً حين المحاجة فى امر يكون معلوماً له او من شأنه ان يكون معلوماً له ينبغى ان يتحرز عن المحاجة فيما ليس له به علم ، ومن لم يتحرز عن المحاجة فيما ليس من شأنه العلم به كان سفيهاً غير عاقل [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] فيعلم نبيه [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] فمحاججتكم مع الرسول محاجة الجاهل مع العالم وليست وصف العاقل [مَا كَانَ] متعلق بيعلم ولا تعلمون على سبيل التنازع وعلقهما لفظ ماعن العمل ، او ابتداء كلام من الله للرد على اليهود والنصارى والمشركين فى دعاويهم الباطلة فانه بعد ماسفهم تلويحاً وتصريحاً صرح بالمدعى وابطال دعاوهم فقال : ما كان [إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا] وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا] مستقيماً او مائلاً الى الدين الحق من الاديان الباطلة ولمناسبة احد المعنيين فسر بالخالص وهو تعريض بهم [مُسْلِمًا] منقاداً لله اوصابراً ذاسلاً من عيوب النفس وبهذا المعنى فسر بالمخلص وهو ايضاً تعريض بهم [وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] رد على المشركين لانه ادعى مشركوا مكة ان ملتهم ملة ابراهيم (ع) ولما كان نفى الاشراك خارجاً مما كان البحث والمحاجة فيه كرر النفي والفعل للاشعار بكونه نفيّاً آخر ، نسب الى امير المؤمنين (ع) انه قال : لا يهودياً يصلّى الى المغرب ولا نصرانياً يصلّى الى المشرق ولكن كان حنيفاً مسلماً على دين محمد (ص) [إِنْ أَوْلَى النَّاسِ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : اذا لم يكن اليهودية والنصرانية وملة الشرك منسوبة الى ابراهيم فمن كان اقرب الخلق اليه ؟ فقال : ان اقرب الناس واحقهم [إِبْرَاهِيمُ] لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ] فى زمانه وبعده الى بقاء امته [وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا] اى اسلموا بالبيعة العامة على يده تعريض بهم ونفى لاوليتهم به فانهم ادعوا اولويتهم به كل بوجه فقال تعالى : ان الاولى به فى زمانه امته ، وفى هذا الزمان محمد (ص) وامته لانهم احيوا ملتته وما خالفوه فى اصول العقائد ، واولى الناس بالانبياء اعلمهم بما جاؤا به ، عن الصادق (ع) هم الائمة ومن اتبعهم يعنى الذين آمنوا فأراد من الايمان ، الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة المورثة دخول الايمان فى القلب والبيعة لمعرفة هذا الامر والدخول فى أمرهم وعن عمر بن يزيد عنه قال : انتم والله من آل محمد (ص) فقلت : من أنفسهم جعلت فداك ؟ قال : نعم والله من أنفسهم ثلاثاً ثم نظر الى ونظرت اليه ، فقال : يا عمر ان الله يقول فى كتابه : ان اولى الناس الآية ، وعن امير المؤمنين (ع) ان اولى الناس بالانبياء اعلمهم بما جاؤا به ، ثم تلا هذه الآية : قال : ان ولى محمد (ص) من أطاع الله وان بعدت لحمته ، وان عدو محمد (ص) من عصى الله وان قربت قرابته [وَاللَّهُ وَلِيٌّ

الْمُؤْمِنِينَ [تشریف آخر لهم وتعريض بأهل الكتاب حيث قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه [وَدَّتْ] كلام منقطع عن سابقه كأنه أراد بعد تسفيه أهل الكتاب وتشریف المؤمنين ان يهيمهم لئلا يفتروا باضلال أهل الكتاب فقالت: وَدَّتْ [طَائِفَةٌ] قليلة لان أكثرهم كالبهائم لا ينتبهون بضلال واضلال وهداية [مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ] اى اضلالكم [وَمَا يُضِلُّونَ] بارادة اضلال المؤمنين [إِلَّا أَنْفُسَهُمْ] فان الضال اذا اراد اضلال الغير اشتدّ ضلال نفسه فهو باضلال الغير يضلّ نفسه [وَمَا يَشْعُرُونَ] انهم فى اضلال الغير ومنعه عن الخير يضلّون أنفسهم ويمنعونها عن خيرها ، او ما يضلّون من المؤمنين الا أسناخهم فان لم يكن من سنخهم من المؤمنين لا يضلّ باضلالهم ، ومن يضلّ باضلالهم كان من سنخهم لانه كان كافراً مثلهم وكان الايمان عرضاً معاراً لهم ، او ما يضلّون وما يزيدون بارادة اضلال المؤمنين الا فى ضلال امثالهم من الكفار فان الكافر اذا رأى وسمع اضلال قرينه للمؤمنين اشتدّ ضلاله [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ] ناداهم بنداء البعيد تحقيراً وتبعيداً لهم عن ساحة الحضور وتنبهياً على كمال غفلتهم [لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ] التدوينيّة الثابتة فى التوراة والانجيل والقرآن فى نعت محمد (ص) ووصيّة (ع) وفى الاحكام المشروعة لكم فيها ، او التكوينيّة الثابتة فى العالم الكبير من موسى (ع) وعيسى (ع) ومحمد (ص) ، او الثابتة فى العالم الصّغير من العقول الزاجرة عن اتباع الهوى والواردات الزاجرة والمرغبة [وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ] تعلمون آيات الله او حاملون للشهادة لآيات الله ، والكفر والكتمان بعد العلم اشدّ ، وانتم تؤدّون الشهادة بصدق الآيات اذا خلوتم مع امثالكم ، وانتم تشاهدون وتعاينون الآيات من حيث انها آيات ، وهذه الآية مثل الآية الآتية تعريض بأمة محمد وكفرهم بآيات الله التدوينيّة والتكوينيّة مع تحملهم للشهادة على خلافة على (ع) [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ] كرّر النداء لما ذكر من وجه الاتيان بنداء البعيد [لِمَ تَلْبِسُونَ] تخلطون [الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ] والمراد به ما كانوا يفعلونه من تحريف التوراة والانجيل وكتمان ما فيهما من نعت محمد (ص) ووصيّة (ع) ومن اظهار الاسلام صدر النهار والرجوع منه آخره تدليساً على المؤمنين وتشكيكاً لهم ، ومن اظهار الكفر بمحمد (ص) وابطان التصديق به ومن اظهار تصديق موسى (ع) وعيسى (ع) ، وابطان انكار ما ورد منهما فى نعت محمد (ص) ويجرى ذلك الخلط والكتمان فى أهل الكتاب ممّن اسلم على يد محمد (ص) بالبيعة العامة او آمن بالبيعة الخاصّة فانه يقال لهم : لم تلبسون العقائد الحقّة المأخوذة بالأراء الكاسدة النفسانيّة ، والتمّات الالهية بالتمّات الشيطانيّة ، والزاجرات الملكيّة بالشهوات الحيوانيّة ، والعبادات القالبيّة والقلبيّة بالاغراض الفاسدة ، ولو كانت قرباً من الله اورضاه من العابد او انعامه عليه [وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ] الحقّ او اللبس والكتمان ، او انتم العلماء وكون الآية تعريضاً بالأمة ظاهر [وَقَالَتْ طَائِفَةٌ] قليلة لما ذكر فى السابق من ان أكثرهم كالبهائم لا يهتدون الى الحيل الشيطانيّة [مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا] اى اظهروا ايمانكم [بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ] لتتمكّنوا من الانكار والقاء الشبه فى قلوب الذين آمنوا فان المقر بشيء اذا انكره كان انكاره اوقع واشدّ تأثيراً من انكار من لا يعرف ذلك الشيء لان السامع يظنّ انه ابصر خلافاً فيه وانكره [وَكَفَرُوا آخِرَهُ] اى آخر النهار [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] روى فى نزول الآية ان رسول الله (ص) لما قدم المدينة وهو يصلّى نحو بيت المقدّس اعجب ذلك القوم فلما صرفه الله عن بيت المقدّس

الى بيت الله الحرام وجدت اليهود من ذلك وكان صرف القبلة صلوة الظهر فقالوا : صلى محمد (ص) الغداة واستقبل قبلتنا فآمنوا بالذى انزل على محمد (ص) وجه النهار واكفروا آخره ، يعنون القبلة حين استقبال رسول الله (ص) المسجد الحرام لعلهم يرجعون الى قبلتنا [وَلَا تُؤْمِنُوا] من كلام تلك الطائفة وعطف على آمنوا والمعنى لا تظهروا ايمانكم للسانى مع ابطان اليهود او التنصر [إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ] اى الا لمن كان على دينكم قبل اسلامه فانهم اقرب الى قبول قولكم ولا يكون رجوعهم الا الى دينكم فيفتقروا به دينكم واهل دينكم بخلاف غيرهم فانهم لا ينجع فيهم قبولكم وانكاركم ، ولونجع لا تنتفعون برجوعهم عن دين الاسلام لعدم دخولهم فى دينكم ، او المعنى لا تصدقوا الا لمن تبع دينكم ، او لا تظهروا اقراركم بان يؤتى احد مثل ما اوتيتم الا لمن تبع دينكم ، او قوله تعالى ولا تؤمنوا خطاب من الله للمؤمنين يعنى لا تغتروا ايها المؤمنون بقول اهل الكتاب بمحض اظهار الايمان ولا تصدقوا لاحد الا لمن تبع دينكم حتى يظهر صدق قوله بآثار فعله وعلى اى تقدير فقوله تعالى : [قُلْ إِنْ أَلْهَىٰ هَٰذَا اللَّهُ] معترضة وقوله تعالى [أَنْ يُّؤْتَىٰ] متعلق بلا تؤمنوا والمعنى لا تؤمنوا بان يؤتى ، او قوله قل ان الهدى ابتداء كلام من الله وهدى الله بدل من الهدى ، او خبر له وان يؤتى خبر له على الاول وخبر بعد خبر على الثانى والمعنى ان الهدى اعتقاد ان يؤتى [أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ] من الكتاب والتشريعة [أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ] بان يحاجوكم او حتى يحاجوكم وضمير يحاجوكم راجع الى احد لعمومه معنى وقرئ ان يؤتى بالمد بهمزة الاستفهام وتخفيف همزة ان على معنى اذكرون ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم حتى يحاجوكم عند ربكم وقرئ بكسر همزة ان على معنى النفى [قُلْ] لاهل الكتاب ليس فضل الله بأيديكم حتى تؤتوه وتمنوه بحيلكم [إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ] والمراد بالفضل اعم من الكتاب والحكمة والرسالة والنبوة والهداية والسعة فى الصدر والدنيا [يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ اللَّهُ وَاسِعٌ] لانفاذ فى فضله بآياته لموسى (ع) وعيسى (ع) وامتهما حتى لا يؤتیه غيرهما كما زعمتم وادعيتهم [عَلَيْهِمْ] بمن كان اهلاً لا يآتاه فكلما وجد اهلاً له اعطاه ولو كرهتموه [يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ] اى يميز برحمته من يشاء من غيره ولما كان الفضل عبارة عن الرسالة وعن قبولها بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة وكان الرحمة عبارة عن الولاية وعن قبولها بالبيعة الخاصة البوليّة وقبول الدعوة الباطنة اتى فى جانب الفضل بالآباء الدال على مطلق الاعطاء لعموم دعوة الرسالة وعموم قبولها وفى جانب الرحمة بالاختصاص المشعر بالامتياز والاختيار [وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] بحيث لانفاذ فى فضله ولا ضنة له فى اعطائه [وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال: من اهل الكتاب من يحتال بالحيل الشيطانية ومنهم من يكون سالماً من الحيل ، ومن اهل الكتاب فى مقام الامانة والخيانة [مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَقْنَطَارِ] الباء للتعدية والقنطار اربعون وقيّة من الذهب اوالف ومأنا دينار وثمانون الف درهم ، او مائة رطل من الذهب او الفضة ، اوالف دينار او مائة مسك ثور ذهباً او فضة ، اوالف ومأنا وقيّة ، او سبعون الف دينار والمراد مدح بعضهم بأنك ان تأمنه بكثير من المال لا يخنه و [يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ] قيل : المراد بهذا البعض النصارى [وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ] اصله دثار بدليل دنائير والمقصود المال القليل يخنه و [لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا] اى الا ما لم تغب عن نظره وقيل : المراد بهذا البعض اليهود والحق انه لا اختصاص لشيء منهما



بفرقة منهما [ذَلِكَ] المذكور من عدم الاداء [بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي] حتى [الْأَمِّيْنِ سَبِيلٌ] يعنى ليس علينا عقوبة فى التقصير فى حقوق من ليسوا من اهل الكتاب والمراد بالاميين اما اهل مكة او اهل الاسلام لانسابهم الى محمد (ص) المبعوث من مكة ، او محمد (ص) الذى لم يقرأ ولم يكتب ، او المراد كل من لم يكن له كتاب وشريعة وملة آلهية وذلك انهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا : لم يجعل لهم فى التوراة حرمة وعن النبى (ص) انه لما قرأ هذه الآية قال : كذب اعداء الله ما من شيء كان فى الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر [وَيَقُولُونَ] اى يعلقون بقولهم هذا [عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انه كذب وهذا تعريض بالامة وما أحدثوه بعد وفاة الرسول (ص) من الاختلاف وانكار كل فرقة حرمة الاخرى كما هو واقع فى زماننا بين المنتحلين للتشيع والمقرين بالائمة الاثنى عشر حيث يكفر ويلعن بعضهم بعضاً ويستحلون أموالهم ودماءهم وفروج المحصنات من نسايتهم بادعاء كل ان المخالف لمذهبا لحرمة له فى نفسه وماله وعرضه [بَلَى] عليهم سبيل فان الله لا يدع ظلامة العباد [مَنْ أَوْفَى] ابتداء كلام لتعليل لجملة تضمنتها بلى يعنى عليهم سبيل لان كل من اوفى [بِعَهْدِهِ] الذى عاهده مع نبى (ص) او وصى نبى (ع) بالبيعة العامة او الخاصة والوفاء بسائر العهود من الوفاء بهذا العهد فانه مأخوذ فيه [وَأَتَقَى] من مخالفة ما عاهده فى بيعته والامانة جزء ما عاهد به سواء كان امياً او من اهل الكتاب [فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ] وضع الظاهر موضع المضمر للشعار بعلة الحكم فكأنه قال : فان الله يحبه والمحبة ينتقم ممن ظلم محبوه ويجوز ان يكون بلى تقريراً لسابقه على مرجوحية ويكون المعنى : بلى لا سبيل على المؤمن المعاهد بشرط الوفاء بالعهد واتقاء مخالفة ما وصف فى عهده لان من اوفى بعهده واتقى المخالفة صار محبوباً لله والمحبوب لا يناله مكروه من المحبة ولا يؤاخذ به المحبة على ما فرط منه بالنسبة الى عدوه [إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ] كان اقتضاء المتابعة ان يقال : ومن لم يوف بعهده ولم يتق فان الله يبعضهم لكنه ابرزه فى صورة الجواب لسؤالٍ مقدّر ليكون اوقع ، واكدّه بمؤكدات وبسط فى الكلام لاقتضاء مقام السخط ذلك فكأنه قيل : قد علم حال الوافى بالعهد المتقى فما حال هؤلاء الناقضين الناكثين ؟ فقال : ان الذين يشترون [بِعَهْدِ اللَّهِ] الذى عاهدوه فى البيعة [وَأَيْمَانِهِمْ] جمع اليمين بمعنى القسم وانما سمى يميناً لانهم كانوا حين الحلف يعقدونه بايمانهم ، او المراد عقود البيعة فان البيعة لاتعقد الا بالايمان [ثُمَّ أَقْلِيلًا] من اعراض الدنيا واغراضها فان الدنيا برمتها ثمن بخس عند من يرتضيها ، واما من كان متوجهاً الى الآخرة متلذذاً بلذائذها فهو نافر منها كل النفرة مترجراً عنها كل الانزجار ، وان توقف عليها بأمر من الله كان كمن حبس فى مزبلة كثيرة الحشرات خبيثة الموزيات [أُولَئِكَ] تكرار المبتدأ باسم الاشارة البعيدة للتأكيد وللإحضار بالافصاف التذميمة وللتباعد عن ساحة الحضور [لَا خَلْقَ لَهُمْ] لانصيب لهم [فِي] الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة] عدم التكليم وعدم النظر كناية عن سخطه تعالى عليهم [وَلَا يُزَكِّيهِمْ] لا يبنى عليهم ولا يذكّرهم بخير ، ولا يطهرهم من ذنوبهم [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] اثبت العذاب الاليم بعد ما نفى الاوصاف التى فيها تشریف بترتيب الاشرف فالادون عنهم ، نسب الى النبى (ص) انه من حلف على يمين يقطع بها مال اخيه لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان فأنزل الله تصديقه فى كتابه ، ان الذين

يشترون ؛ الآية [ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ ] عطف على قوله : من اهل الكتاب من ان تأمنه واتى بأداتى التأكيد فى المعطوف لأنه ابلغ فى الذمّ ويطرق التشكك والانكار فيه ، ولواه فله وثناه ، ويشبه ان يكون الكلام على القلب والتقدير يلون الكتاب بالسنتهم ومثل هذا القلب كثير ، او هو على الاصل بناء على تشبيه اللسان بالمفتول والكتاب بآلة الفتل ، او على كون المعنى يحركون السنتهم بالكتاب ، والمقصود انهم يحرفون الكتاب بحسب اللفظ بالزيادة والنقص والتبديل ، وبحسب المعنى بالتغيير عن معناه والحمل على المعنى الغير المراد ، او المعنى يقتلون الكتاب بالسنتهم لابلسان الله او يحركون السنتهم لا لسان الله بالكتاب [ لِتَحْسَبُوهُ ] اى الذى جرى على ألسنتهم [ مِنَ الْكِتَابِ ] لتشابهه صورة بما فى الكتاب يعنى أنهم بارائهم وانانياتهم يقرؤن شيئاً من التوراة والانجيل ، اويذكرون شيئاً من أحكام شريعة موسى (ع) وعيسى (ع) بناءً على عدم اختصاص الكتاب بصورة التوراة والانجيل لتحسبوا المقروء والمذكور ايها السامعون من التوراة والانجيل ، او من الشريعتين .

**تحقيق التواء الكتاب باللسان المضاف الى النفس**  
[ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ] لان الكتاب هو الذى يجرى على لسان صار لسان الله لخلو صاحبه من نسبة الوجود الى نفسه وصيرورته وصيرورة اعضائه الات الله ، وهذا المقروء وان كان بصورة الكتاب لكنه جار على لسان لانسبة بينه وبين الله ، ونقوش الكتاب وحروفه وان كانت كليّة لا اختصاص لها بنقش كتاب مخصوص ولا بحرف لسان مخصوص لكن شرط صدق الكتاب عليها ان تكون صادرة عن يد منتسبة الى الله ، اولسان منسوب اليه كأيدي الانبياء (ع) وألسنتهم ، غاية الامر ان يكون نسبة التابع اضعف من نسبة النّبى (ص) المتبوع ، ونظير هذه الآية قوله تعالى : فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم يعنى لا بيد الله ثم يقولون هذا من عند الله ليشتموا به تمناً قليلاً ؛ الآية ، وللإشارة الى انه ينبغي ان يكون لسان العبد حين القراءة وكذلك يده حين الكتابة لسان الله ويده امر الله تعالى عباده بتلاوة القرآن وامر المعصومون ان يقولوا : لبيك اللهم لبيك ؛ عند قولهم : يا أيها الذين آمنوا ، وان يقولوا كذلك الله ربى ؛ عند قراءة التوحيد ، وان يسبحوا ويحمدوا ويستغفروا الله ؛ عند قراءة اذاجاء نصر الله ، وامثال ذلك ممّا يدل على انه ينبغي ان يفرض لسان القارى لسان الله ثم عومل مع المقروء نحو معاملة مقروء الله كثيرة [ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ] بل هو من عند أنفسهم ومن عند الشيطان [ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ] بهذا القول [ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ] انه كذب ، او هم المعدادون من العلماء ، او المعنى يقولون على الله الكذب غير مايفتلونه بالسنتهم وهم يعلمون انه كذب [ مَا كَانَ ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : هل يجوز لنبي (ص) ان يدعو الناس الى نفسه ؟ - او هو جواب لسؤالٍ كان مذكوراً ولم يحك لنا على ما قيل : ان ابا رافع القرظى والسيد النجرانى قالوا : يا محمد (ص) أتريد ان نعبدك ونتخذك رباً ؟ - فقال : معاذ الله ان نعبد غير الله وان نأمر بعبادة غير الله فما بذلك بعثنى ، ولا بذلك أمرنى ، فتزل ما كان اى ماصح [ لِيُبَشِّرَ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ] والمراد بالكتاب الرسالة واحكامها والكتاب التدوينى صورتها وبالحكم الولاية وآثارها والنبوّة برزخ بينهما ولذلك أخرها [ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي ] لانه ما لم يخرج من انانيته ولم يحي بانانيّة الله ولم يبق بالله لم يؤث الكتاب ، واذا خرج من انانيته لم يكن له نفسيّة حتى يقول : كونوا عباداً لى

[مِنْ دُونِ اللَّهِ] بل ان قال كونوا عباداً لى كان قوله متحداً مع قوله كونوا عباداً لله فانه ان قال انتا كان انا من الحق جاريّاً على لسانه لا من نفسه كما اشار اليه المولوى قدس سره :

كفت فرعونى انا الحق كشت پست	كفت منصورى انا الحق و برست
اين انا هو بود در سراى فضول	ز اتحاد نور نزاره حلول
بود انا الحق در لب منصور نور	بود انا الله در لب فرعون زور
آن انا بى وقت گفتن لعنت است	وين انا در وقت گفتن رحمت است

وكما انه لايجوز الدّعوة الى نفسه لمن بقى عليه من انانيته شيء كذلك لايجوز ذلك اذا كان المدعوّ محجوباً عن مشاهدة الحق تعالى فى المظاهر فانّ المحجوب اذا دعى الى المظاهر كان اضلالاً ودعوة الى عبادة الاسم دون المعنى ، ولهذا طرد الصادق (ع) ابا الخطّاب بعد ما كان يدعو المريدين ممّن لا يرى الله فى المظاهر الى آلهة الصادق (ع) ، واذا خرج الدّاعى من انانيته وبقي بانانيّة الله كان الدّاعى هو الله لانّ الدّعوة كانت من الله بآلة لسان الدّاعى واذا كان المدعوّ ايضاً لا يرى فى مظهر النّبى (ص) الا الله كان النّبى اسماً محضاً من غير شوب كونه مسمّى ، فاذا دعا هذا الدّاعى الى نفسه كان دعاؤه الى الله واذا لم ير المدعوّ فى مظهر الدّاعى الا الله لم يكن توجهه الا الى المسمّى لا الاسم فلم يكن عبادته الا للمسمّى بايقاع الاسم عليه ، وبهذا الوجه قيل بالفارسيّة :

اگر کافر ز بت آگاه بودى	چرا در دين خود گمراه بودى
اگر مؤمن بدانستى که بت چیست	يقين کردى که دين در بت پرستى ست

[وَلَكِنْ] يقول [كُونُوا رَبَّانِيِّينَ] هو منسوب الى الربّ بزياده الالف والنون وهذه الزيادة تدلّ على المبالغة فى النسبة الى الربّ ، والمبالغ فى الانتساب الى الربّ من لا يرى فى المظاهر الا الربّ وخصوصاً فى المظاهر الفانية من أنفسهم فلا يرى للدّاعى نفسيّة حتى يكون دعوة الى نفسه فيقول النّبى (ص) : كونوا خارجين عن حجب انانيّاتكم حتى تروا الله فى كل المظاهر [بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ] يعنى كونوا تعلمون الكتاب وتدرسونه حتى تكونوا ربّانيّين بما كنتم تعلمون الكتاب امثالكم على قراءة تشديد اللام [وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ] اى تقرأون الكتاب على قراءة تخفيف الرّاء لانّ الاشتغال بالكتب السماوية والتدبّر فى الشرائع الالهية وتذكرها يخرجكم تدريجاً من ظلمات انانيّاتكم ويدخلكم فى نور ظهور عبوديّتكم وبروز ربوبيّتكم وقرء تعلمون بتخفيف اللام وتدرسون من باب التّفعل اوالافعال [وَلَا يَأْمُرُكُمْ] ايّها النّاقصون المؤتمّون قرء بالرفع وحينئذ فالفاعل امّا راجع الى الله والجملة عطف على ما كان لبشر فانه فى معنى لا يأمر الله بشراً ان يدعو الناس الى عبادته ، اوحال بتقدير مبتدئ لعدم جواز الواو فى المضارع المنفى بلا ، اوراجع الى بشر بالوجهين السّابقين فى اعرابه ، وقرئ بالنّصب والفاعل ايضاً امّا راجع الى الله فيكون الواو بمعنى مع ، والى بشر فيكون الفعل عطفاً على يقول ، ولفظة لازائدة لتأكيد النفى السّابق ، او يكون الواو بمعنى مع اى مع ان لا يأمركم والمقصود ان الله لا يأمر الانبياء ان يدعوا الناس بعبادتهم ولا يأمر العباد ان يعبدوا الانبياء والملائكة تعريضاً بالنّصارى واليهود فى عبادة عيسى (ع) وعزير وعبادة الملائكة فلا يأمركم [أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا] لما كان الخطاب للامم النّاقصين الذين لا يرون من المظاهر الا المظاهر ولا يتمكّنون من رؤية الله فى المظاهر لم يأت بقيد من دون الله لعدم الاحتياج الى ذكره ، او ترك ذكره بقرينة السّابق وقرينة قوله تعالى : [يَأْمُرُكُمْ

بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ] بقبول النبوة من الانبياء والبيعة معهم بالبيعة العامة النبوية [وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ] اذكر اذكركمهم ويجوز ان يكون اذهذه عطفاً على اذ في قوله بعد اذ انتم مسلمون والمعنى يا امركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون منقادون وبعد اذ اخذ الله [مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ] ميثاق كل على يد النبي السابق او وحيته او في عالم التدرج على ايمان كل بالآخر او على ايمان الكل بمحمد (ص) او بعد اذ اخذ الله ميثاق امم النبيين على ايدى انبيائهم او في عالم التدرج على ان يؤمن كل امة بالنبي الذي يأتي بعد نبيهم او بمحمد (ص) ان ادر كوا زمانه (ص) يعني انه اخذ ميثاق كل من الانبياء على الايمان والتصرة لمن يأتي بعده او لمحمد (ص) وكذلك امهم فكيف يأمر الانبياء بالاستقلال والربوبية والامم باتخاذهم ارباباً وقد اشير الى كل من المعاني في الاخبار وقيل : اذ اخذ الله عطف على قوله اذ قالت الملائكة وهو في غاية البعد ولو قال هو عطف على قوله اذ قال الله يا عيسى كان اقرب ، والميثاق العهد الذي يثق المتعاهد به شبه العهد بالرهن ثم استعمل الاخذ استعارة تخيلية وترشيحاً للاستعارة [لَمَّا آتَيْتُكُمْ] كان حقه ان يقول : لما آتاهم لكنه اتى بالتكلم والخطاب حكاية لحال الخطاب [مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ] قرئ بكسر اللام صلة للاخذ وما مصدرية او موصولة و اذا كانت موصولة فالعائد محذوف من الصلة والعائد في الجملة المعطوفة تكرر الموصول اعني لما معكم ، ولفظة من تبعية على تقدير كون ما مصدرية ، وبياناً على تقدير كونها موصولة ، وقرئ بفتح اللام فاللام تكون موطئة و ما شرطية او موصولة ، و اذا كانت موصولة فالعائد مثل السابق ، والمراد بالكتاب احكام الرسالة والكتاب التدويني صورتها وبالحكمة آثار الولاية [ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ] من الكتاب والاحكام القلبية والحكمة التي هي العقائد الحققة الدقيقة التي لا تدرك الا بالمشاهدة بعين البصيرة [لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ] اللام للقسم والجملة منقطعة عن سابقها على قراءة كسر لام لما آتيتكم وتكون بمنزلة جواب القسم لقوله : اذ اخذ الله ميثاق النبيين فانه بمنزلة القسم وهي خبر لما على قراءة فتح اللام وكون ما موصولة وجواب للقسم والشرط على تقدير كون ما شرطية ، والضمير المجرور راجع الى ما فيما آتيتكم ، او الى محمد (ص) او الى نبي يأتي بعد النبي الاول يعني اخذ الله ميثاق كل نبي لمن يأتي بعده او الى نبي كل امة على ان يكون التقدير اخذ الله ميثاق امم النبيين من كل امة لنبيها وقد نسب الى امير المؤمنين (ع) ان الله اخذ الميثاق على الانبياء (ع) قبل نبينا (ص) ان يخبروا امهم بمبعثه ونعته ويشترطهم به ويأمرهم بتصديقه ونقل : ان الله اخذ الميثاق على الانبياء على الاول والآخر فأخذ الله ميثاق الاول لتؤمنن بما جاء به الآخر ، وعن الصادق (ع) انه قال تقديره : اذ اخذ الله ميثاق امم النبيين كل امة بتصديق نبيها والعمل بما جاءهم به وانهم خالفوهم مما بعد وماوفوا به وتركوا كثيراً من شريعته وحرّفوا كثيراً منها [وَلَتَنْصُرُنَّهُ] الضمير المفعول راجع الى مرجع الضمير المجرور السابق ، او الى امير المؤمنين (ع) على ما روى عنهم فانه نسب الى الصادق (ع) انه قال : ما بعث الله نبياً من لدن آدم فلهم جراً الا ويرجع الى الدنيا وينصر امير المؤمنين (ع) وهو قوله لتؤمنن به ولتنصرنه يعني امير المؤمنين (ع) ، وعن الباقر (ع) عن امير المؤمنين (ع) في حديث طويل يبين كيفية خلقهم انه قال : واخذ ميثاق الانبياء بالايمان والتصرة لنا وذلك قوله عز وجل : واخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه يعني لتؤمنن

بمحمد (ص) ولتنصرون وصيته وسينصرونه جميعاً وان الله اخذ ميثاقى مع ميثاق محمد (ص) بنصرة بعضنا لبعض فقد نصرت محمداً وجاهدت بين يديه و قتلت عدوة وفيت لله بما أخذ على من الميثاق والعهد والنصرة لمحمد (ص) ولم ينصرنى احد من انبياء الله ورسله وذلك لما قبضهم الله اليه وسوف ينصروننى ويكون لى ما بين مشرقها الى مغربها وليبعثهم الله احياء من آدم (ع) الى محمد (ص) كل نبى مرسل يضربون بين يدى بالسيف هام الاموات والاحياء والثقلين جميعاً (الى آخر الحديث بطوله) [قال] الله [أأقررتهم] ايها الانبياء او ايها الانبياء مع الامم او ايها الامم [وأخذتكم على ذلكم] اصري الاصر بالكسر وقد يضم ويفتح العهد والذنب والثقل والمراد به العهد [قالوا] اى الانبياء او الانبياء واممهم او الامم [أقررتنا قال] الله للملائكة [فاشهدوا] على الانبياء واممهم او قال الله للانبياء فاشهدوا على اممكم [وأنامعكم من الشاهدين] عن الصادق (ع) قال لهم فى الذر: اقررتهم واخذتكم على ذلكم اصري اى عهدى؟ قالوا اقررتنا، قال الله للملائكة فاشهدوا ، وعن امير المؤمنين (ع) قال الله للانبياء فاشهدوا على اممكم [فمن تولّى بعد ذلك] الميثاق عن نيته وشريعته ووصيته فى حق محمد (ص) ووصيته او فمن تولّى منكم ايها الحاضرون عن الايمان بمحمد (ص) بعد ذلك الميثاق او بعد ما ذكر من ميثاق الانبياء على الايمان بمحمد (ص) وهو عطف على فاشهدوا ليكون محكياً بالقول ، او عطف على قال ليكون ابتداء كلام مع الموجودين ، أو هو جزاء شرط محذوف اى اذا علمتم ذلك فمن تولّى بعد ذلك [فأولئك هم الفاسقون] الخارجون عن عهد الله وميثاقه [أ] لا يؤمنون بمحمد (ص) بعد ما تذكروا ان الله اخذ ميثاق جميع الانبياء على الايمان به واخذ الانبياء ميثاق اممهم عليه وبعد ما علموا ان دين الله هو الايمان بمحمد (ص) [فغير دين الله يبغون] الحال انه [له] اى الله اول محمد (ص) [أسلم] انقاد [من فى السموات والأرض] فى عالم الذر او بحسب التكوين او له اسلم بحسب التكليف من فى السماوات تماماً ومن فى الارض صفوتهم وخلاصتهم الذين هم المقصودون العاقلون ، واما غيرهم فسواقط معدودون فى عداد البهائم ، اوله اسلم من فى الارض تماماً حين ظهور الدولة الحقّة بظهور القائم عجل الله فرجه ، اوله أسلم من فى الارض فى الدنيا قبل الموت ، اوحين الموت والتعبير بالماضى لتحقق وقوعه [طوعاً وكرهاً] الاسلام طوعاً وكرهاً فرقاً من السيف بحسب التكليف ظاهر ، واما بحسب التكوين فانقياد اجسام المواليد واتحادها مع طبائعها ونفوسها ليس الا قسراً وكرهاً والكره فى عالم الذر يكون بحسبه ، عن الصادق (ع) ان اسلامهم هو توحيدهم الله عز وجل وهو اشارة الى اسلامهم التكويني او اقرارهم فى عالم الذر وفى خبر آخر عنه (ع) ان معناه اكرم اقوام على الاسلام وجاء اقوام طائعين قال كرهاً اى فرقاً من السيف وهو اشارة الى الاسلام التكليفي وعنه (ع) انها نزلت فى القائم وفى رواية تلاها فقال : اذا قام القائم لا يبقى ارض الا نودى فيها شهادة ان لا اله الا الله ، وان محمداً (ص) رسول الله [والى يرجعون] يعنى ان اسلامهم عبارة عن اقرارهم بأنه تعالى خالقهم ومبدئهم ورجوع الكل يكون اليه فلا ينبغي ان يبغوا غير دين من يكون مبدئهم ومعادهم [قل] يا محمد (ص) على سبيل المتاركة بعد ما اتممت لهم الحجة من قبل نفسك وامتك نحن : [آمنّا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى

وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ [يعنى نحن آمنّا واسلمنا فانتم ان شئتم اسلمتم وان شئتم لم تسلموا] وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ [المذكور فيكون اللام للعهد الذكري او غير دين الاسلام فيكون اللام للعهد الذهني] [ديناً] ملّة او طريقاً الى آخرته [فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ] ابتغاؤه وجهده [وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ] حيث انفق بضاعته من القوى والمدارك وانفد عمره في طلب ما لا ينفعه بل يضره .

تحقيق اصناف الناس  
بحسب طلب الدين  
والبقاء عليه والارتداد  
منه

اعلم انّه تعالى اشار في هذه الآيات الى اقسام الناس التسعة بالمنطوق والمفهوم لانّ الانسان امّا طالب لدين او غير طالب ، والطالب امّا يبتغى الاسلام ديناً فجهدته مقبول وهو من الرّابحين وهو مفهوم مخالفة من يبتغى غير الاسلام ديناً واما يبتغى غير الاسلام ديناً وهو منطوقه ، وغير الطالب امّا داخل في الاسلام او غير داخل سواء كان داخلياً

في دين وملّة اخرى او كان واقفاً في جهنّم الطّبع ، وغير الدّاخّل في دين الاسلام كافر وهو امّا يموت على الاسلام حين ظهور الولاية عليه حال الاحتضار او على الكفر وقد اشار اليهما بمنطوق قوله انّ الذين كفروا وماتوا وهم كفّار وبمفهومه ، والدّاخّل في الاسلام امّا يرتدّ عن ملّة الاسلام او يبقى عليهما من غير ازدياد فيها ، والمرتدّ الملتى امّا يتوب او يبقى على ارتداده من غير ازدياد فيه ومن غير انجراره الى الارتداد الفطرى ، وقد اشار الى هذه الثلاثة بمنطوق قوله كيف يهّدى الله قوماً الى قوله الا الذين تابوا ومفهومه وقد اشار الى الباقي على الارتداد مع انجراره الى الارتداد الفطرى الذى لا توبة له ، والى الباقي على الاسلام مع ازدياده وانجراره الى الايمان بمراتبه بقوله تعالى: انّ الذين كفروا بعد ايمانهم الى آخر الآية بمنطوقه ومفهومه .

واعلم ايضاً انّ الانسان له اتّصال بالارواح الطّيبة وابائه العلوية بحسب الفطرة والخلقة وهذا الاتّصال يورث استعداداً للارتقاء الى اوائل علله وهذا هو الحبل من الله المذكور في الكتاب وهو الفطرة التي فطر الله الناس عليها فان اتّصل مع ذلك بخلفاء الله بالبيعة العامة او الخاصة صار مسلماً او مؤمناً ويعبر عن هذا الاتّصال والدخول تحت الاحكام الالهية القلبية او القلبية بالاسلام والايمان والملّة والدين ، وهذا الاتّصال هو الحبل من الناس المذكور في الكتاب ، والمتّصل بهذا الاتّصال ان ارتدّ عن هذا الاتّصال وقطع هذا الاتّصال بانكار الله او خلفائه او احكامه ولم يؤدّ ارتداده الى قطع الفطرة صار مرتدّاً ملّتيّاً بمعنى انّه ارتدّ عن الملّة وقطع الحبل من الناس لا عن الفطرة وهذا المرتدّ لبقاء الحبل من الله وعدم قطع الفطرة ان تاب يقبل توبته لبقاء استعداده للاتّصال ثانياً والارتقاء الى الارواح وهذا هو المرتدّ الملتى ، وان ارتدّ وزاد في ارتداده حتّى ينجرّ الى قطع الفطرة وابطالها وقطع الحبل من الله صار مرتدّاً فطريّاً لارتداده عن الاتّصال الفطرى ، وهذا المرتدّ لبطلان فطرته واتّصاله الذى كان سبب استعداده للاتّصال التّكليفي لا يقبل توبته ولذا قيل بالفارسيّة: «مردود شيخي را اگر تمام مشايخ عالم جمع شوند وخواهند اصلاح نمايند نتوانند» ، وما ورد في الاخبار وأفتى الفقهاء رضوان الله عليهم به من الاشارة الى انّ المرتدّ الملتى من ولد على الكفر ونشأ عليه ثمّ دخل في الاسلام ثمّ ارتدّ منه ، والمرتدّ الفطرى من ولد على الاسلام ونشأ عليه ثمّ دخل فيه ثمّ ارتدّ منه ، اشارة الى انّهما كاشفان من الارتدادين فانّ المتولّد على الاسلام والنّاشئ عليه الدّاخّل فيه لكون اسلامه كالدّائيات قلّما يخرج منه ما لم يقطع الفطرة ، والمتولّد على الكفر النّاشئ عليه الدّاخّل في الاسلام لكون اسلامه مثل العرضيات كثيراً ما يخرج من الاسلام من غير ابطال الفطرة وحينئذٍ لاجابة لنا الى تكلف قبول توبة المرتدّ الفطرى باطلاً وعدم قبوله ظاهراً ، اذا عرفت ذلك فقوله

[كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ] إشارة الى المرتدة الملتى اى لا يهدى الله الى الايمان فان الاسلام طريق الايمان وهداية اليه او الى الآخرة والجنان [قَوْمًا كَفَرُوا] بالله او بالرسول او بما جاء به من الاحكام او بقوله فى حق خليفته [بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ] ايماناً عامّاً بالبيعة العامة او ايماناً خاصّاً بالبيعة الخاصة [وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ] عطف على ايمانهم بتقدير اداة المصدر او على كفروا او حال بتقدير قد [وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ] المعجزات او الادلة الواضحات على حقية الرسول [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] جملة حالية فى مقام التعليل والمعنى لا يهديهم لانهم ظلموا أنفسهم وقواهم وظلموا الاسلام وصاحب الاسلام بخروجهم عنه والله لا يهدى القوم الظالمين فهو اشارة الى قياس اقترانى من الشكل الاول هكذا : انتهم ظالمون وكل ظالم لا يهديه الله فانهم لا يهديهم الله [أُولَئِكَ جَزَاءُ مَا أَنَّهُمْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ] يعنى تبعيد الله وادعاء الله باللعة عليهم [خَالِدِينَ فِيهَا] فى اللعة او فى الجحيم المستفادة بالالتزام [لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ] بتأخير العذاب عنهم مدة ولاقتضاء مقام الغضب البسط والتغليظ والتشديد بسط الله تعالى فى الكلام وشدد عليهم [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ] الكفر بعد الاسلام [وَأَصْلَحُوا] ما افسدوه حين الكفر وهو استثناء من قوماً او من اولئك لا عن فاعل خالدين ولا عن المجرور فى قوله عنهم ولا عن مرفوع ينظرون لا يهاهم الكل خلاف المقصود والمعنى اولئك عليهم لعنة الله الا الذين تابوا منهم لانهم كما سبق ما قطعوا الحبل من الله المقتضى لاستعداد التوبة ويقبل الله توبتهم [فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ] يغفر مساوئهم بعد رجوعهم اليه [رَحِيمٌ] يتفضل عليهم ويرحمهم بعد مغفرتهم. روى ان نزول الآية فى رجل من الانصار ارتد بواسطة قتل وقع منه ولحق بمكة ثم ندم وارسل الى قومه ان سألوا رسول الله (ص) فترلت فرجع الى المدينة وحسن اسلامه ، لكننها تجرى فى كل من ارتد بانكار الله او الرسول او بعض احكامه او بعض اقواله [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بيان للمرتدة الفطرى [بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ] العام او الخاص [ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا] بحيث يؤدى الى ابطال الفطرة وقطع جبل الله [لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ] الاتيان باداة نفى التأييد للاشعار بأنهم ما بقى لهم استحقاق التوبة وقبولها لقطع ما به الاستعداد والاستحقاق [وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ] يعنى ان الضلال على الاطلاق منحصر بمن قطع الفطرة واما من لم يقطع الفطرة وان ارتد عن الاسلام لم يكن ضالاً على الاطلاق لبقاء الهداية التكوينية له [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بيان لحال من بقى على الكفر [وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا] التقييد بهذا القيد للاشعار بان الكافر يمكن ان يموت على الاسلام فلا يجوز بغض الكافر من حيث ذاته فى حال كفره وحيوته ، ولالعهنه بعد مماته الا لمن علم حاله فى حيوته وانه يموت على الكفر ، او من سمع من صادق بصير بحاله انه مات او يموت على الكفر ، وللإشارة اليه قال المولى قدس سره :

هیچ کافر را بخواری منکرید      که مسلمان مردنش باشد امید  
چه خبر داری ز ختم عمر او      تا بگردانی از او یکبارہ رو

لكن ان ماتوا على الكفر [فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا] تميز محوّل عن الفاعل او منصوب بترع الخافض اى ملء الارض من ذهب [وَلَوْ أَقْتَدَى بِهِ] نفسه اى ولو بالغ فى الاقتداء به فانه

الافتعال اذا لم ينفذ المطاوعة بدل على المبالغة وعلى هذا فلا حاجة الى التكلّف فى توجيه صحة الاتيان به ههنا لانّ ما بعد لو هذه يكون اخفى افراد الشرط [أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ] واتى فى هذه بالفاء فى خبر الموصول تأكيداً للزوم الجزاء للشرط ، وترك الفاء فى خبر الموصول فى القرنين السابق مع أنّه كان اولى بالتأكيد والبسط والتغليظ لانّ المرتدّ الذى ازداد فى كفره لوضوح عقابه وشدة عذابه كأنّ عذابه كان من المسلميات فلا حاجة له الى التأكيد والتغليظ والبسط ولذلك اقتصر فيه على ذكر عدم قبول التوبة وكونهم من الضالّين من دون ذكر عذاب وكيفية عقاب لهم بخلاف السابق عليه واللاحق به ، ولذلك وكون الضلالة من اوصافهم لا بياناً لعقابهم اتى بالعاطف فى قوله واولئك هم الضالّون بخلاف قوله فى السابق اولئك جزاؤهم أنّ عليهم ، الآية ، وبخلاف قوله فى التلاحق: اولئك لهم عذاب اليمّ فانّ الاتيان بالعاطف اشارة الى أنّه معطوف ومعدود من اوصافهم المعلومة وليس المقام مقام سؤال حتّى يجعل جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ بخلاف الفقرتين الاخيرين.

### [الجزء الرابع]

[لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ] منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى اوجواب لسؤالٍ ناشٍ عن سابقه كأنّه بعد ما ذكر الاصناف الاربعة من المنحرفين والمرتدين والكافرين سأل سائل: بم ننال الايمان والثبات فيه ومقام الاحسان؟ فقال: لن تنالوا البرّ اى الجنة والخير والاتساع فى الاحسان والصدق والطاعة او خصلة الاحسان الى الغير فانّ الكلّ معانى البرّ والكلّ مناسب لمقام السؤال [حَتَّى تُنْفِقُوا] قد مضى معنى الانفاق فى اوّل سورة البقرة [مِمَّا تُحِبُّونَ] اى بعض ما تحبّون فانّ الاحسان والمحبوبة للانسان لا يحصل الا بالتوسّط فى الاخلاق ولما كان محبوب الانسان فى كلّ مرتبة شيئاً غير ما فى المرتبة الاخرى ولعلّ محبوبه فى مرتبة يكون مبعوضاً له بحسب مرتبة اخرى ومحبوب كلّ مرتبة لا يكون بالنسبة الى جميع الافراد محبوباً بل قد يكون محبوباً لبعض ومبعوضاً لبعض آخر، وقد يكون محبوباً لشخص فى حالٍ مبعوضاً له فى حالٍ آخر فلا يكون الانفاق ولا المنفق مخصوصاً بشيء ولا واقفاً على حدّ بل نقول: محبوب الانسان فى كلّ مرتبة نفسه ولوازم نفسه وموافقاتها فى تلك المرتبة والاصل فى كلّ انفاق ان يكون ناشئاً او مورثاً لانفاق شيءٍ من انانيته حتّى يكون مقبولاً فانّ المنفق اذا انفق لابقاء انانيته اولاد يدا انانيته مثل المرائى والمعجب بنفسه والمنفق لابقاء الباطل او ابطال الحقّ لم يكن انفاقه مقبولاً ولا مورثاً للبرّ والاحسان بل يكون مردوداً ومورثاً للبعد من البرّ [وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ] احقر ما يكون فلا يفوت عن الله [فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ] فيجازيكم باضعافه فلا تخافوا من فوته و افناؤه [كُلُّ الطَّعَامِ] الطعام المطعوم بالفعل او بالقوة كالبرّ والتشعير والمراد تعميم الطعام بالاضافة الى ما قالت اليهود انه كان حراماً على الانبياء السابقة لا بالنسبة الى كلّما يمكن ان يطعم ، وهذا ردّ على اليهود وجواب لانكارهم تحريم الطيبات عليهم بيغيهم فانّ اليهود بعد ما نزل وسمعوا قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم وقوله تعالى: وعلى الذين هادوا حرمنا كلّ ذى ظفرٍ ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما او الحوايا او ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم بيغيهم وانا لصادقون ، قالوا: لئنا باول من حرمّت عليه وقد كانت مخرمة على نوح (ع) وابراهيم (ع) ومن بعده من بنى اسرائيل الى ان انتهى التحريم



الينا فكذبهم الله واجابهم بقوله : كل الطعام [كَانَ حَلَالًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ] وليس كما قالت اليهود ان الطيبات كانت محرمة من زمن نوح [إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ] بسبب مرضه [عَلَى نَفْسِهِ] من لحوم الابل فانه كما روى كان به وجع الخاصرة او عرق النساء وكان اذا اكل لحم الجمل هيج الوجع به فحرم على نفسه لحم الابل [مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ] متعلق بقوله حلالا او بحرّم او بكليهما على سبيل التنازع يعنى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل سوى لحم الابل الذى حرّمه اسرائيل على نفسه قبل نزول التوراة وبعد نزول التوراة حرّم الطيبات عليهم ببغيتهم [قُلْ فَاتَّبِعُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتَّبِعُوا هَٰذَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ] حاجتهم بكتابهم حتى يتبين كذبهم فى ادعائهم وصدقه (ص) فيما نزل عليه من كتابهم ، وقيل : لم يجسروا على اتيان التوراة وبهتوا ، وهذا دليل صدقه فى نبوته حيث تمسك بكتاب خصمه فى صدقه [فَمَنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ] بادعاء ان المحرمات كانت محرمة من زمن نوح [مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ] المذكور من المحاجة والزام الحجة [قَالُوا لَيْسَ هُمُ الظَّالِمُونَ] تأكيد وحصر ادعاء مبالغه ، وظلمهم عبارة عن وضع الانكار موضع التصديق والاقرار [قُلْ صَدَقَ اللَّهُ] كأن المقصود ان يقول : ظهر صدقي فاتبعوا ملتي لكن لما كان نسبة الصدق الى الله فى المقام مستلزما لصدقه (ص) لانه مدع ان اقواله ملقاة من الله تعالى اليه فاذا كان الاقوال الملقاة من الله صادقة كان هو صادقاً وكان الكتاب بصدق الله عن صدقه ابلغ من التصريح وأبعد من الشغب والتجاج واقرب الى الانصاف كنى به عنه ، وهكذا الحال فى الامر باتّباع ملّة ابراهيم فانه (ع) لما كان معلناً بانّ ملّته ملّة ابراهيم وملّة ابراهيم ملّته كنى باتّباع ملّة ابراهيم (ع) عن اتّباع ملّته (ص) فقال [فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] قد مضت هذه العبارة قبيل هذا .

**تحقيق كون البيت**  
**اول بيت وضع وكونه**  
**مأمناً**

[إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ] بالزمان كما فى الخبر ان موضع البيت اول بقعة خلقت من الارض على اختلاف فى مضمونها ثم دحيت الارض من تحتها ، وكما فى الاخبار ان الله أنزله لآدم من الجنة وكانت درة بيضاء فرفعه الله الى السماء وبقي اسه ، وبالشرف كما فى الخبر : ان الله اختار من كل شيء شيئاً ؛ اختار من الارض موضع الكعبة ، او للعبادة على ما قيل انه لم يكن قبله موضع مخصوص للعبادة [وُضِعَ] خلق ابنى [لِلنَّاسِ] لانتفاعهم بالمكاسب فيه للكاسبين ، او بغفرانهم لقاصديه ، او براحتهم وامنهم عن القاصدين لملتجئيه ، او بهدايتهم لناظره وناظرى آياته ، او بكفائتهم وقيامه بأمر معاشهم لساكنيه ومجاوريه ولو كانوا كافرين ، او ببقائهم وعدم هلاكهم على ما روى من انه لو هدم البيت وتركوا الحج لهلك اهل العالم [لِلَّذِى] للبيت الذى [بِبَكَّةَ] بكّة ومكّة مترادفتان ، او بكّة موضع البيت ومكّة تمام البلد وسميت بكّة لانّ الناس يبتكون فيها يعنى يزدهمون اولئك الناس حولها وفيها ، اولانّها تبكك اعناق الجابرة اى تدقّها واشير الى ذلك فى الاخبار ، وروى انما سميت مكّة بكّة لانه يبكك بها الرجال والنساء والمرأة تصلّى بين يديك وعن يمينك وعن شمالك وعن يسارك ومعك ولا بأس بذلك لانه انما يكره فى مائر البلدان [مُبَارَكًا] ذابركة لمجاوريه حيث يرزقون من ثمرات الاشجار تماماً مع انه لا ثمرة فى مكّة ويجلب الحبوب والاثمار اليه ولزائريه حيث يغفر الله لهم كيوم ولدتهم امّهم ، وينظر اليهم

بالرحمة ، ويقبل توبتهم ، ويخلف ما أنفقوا في سبيله ، وللطيور وسائر الحيوان حيث أنها مأمونة من الاصطياد ولطيور المسجد لكونها مأمونة ومرزوقة ، وللأشجار والنبات في أرض الحرم حيث أنها مأمونة عن القطع في الجملة ، ولاهل العالم حيث أنهم باقون مرزوقون به كما سبق الإشارة إليه [وَهْدَى لِلْعَالَمِينَ] في حمل المعنى على الذات مأمراً ، وهدايته أمّا يكون وجوده سبباً لهيجان النفوس للتوجه والسلوك إليه ، أو يكونه سبباً لقرب زائريه إلى الله ، أو يكونه قبلة ومتعبداً لهم من زمن إبراهيم (ع) أو من زمن آدم (ع) ، أو يكونه ذا آيات دالات على تشريف الله آياه وعلى كونه في حماية الله ، وعلى صدق الأنبياء (ع) الذين أمروا بتعظيمه والطواف حوله والنسك لديه ، وصدقهم في ذلك يدل على صدق رسالتهم وليس رسالتهم إلا بالاقرار بالمبدأ والمعاد وتوحيد المبدأ وتوحيد العبادة ، وتلك الآيات مثل اهلاك من قصد خرابه مثل ابرهه صاحب الفيل وجنوده ، ومثل شيوع الموت في قبائل اخذوا الحجر الاسود حتى ردّوه إليه ، ومثل تنطق الحجر الاسود كما روى عند محاجة محمد الحنفية مع علي بن الحسين (ع) ، ومثل انحراف الطيور من محاذاته في طيرانهم ، وبكونه ذا آيات باقية من آثار الأنبياء ومعجزاتهم (ع) مثل مقام إبراهيم فان غوص القدم في الحجر الصلب آية دالة على ان صاحبه ذو قوة خارجة عن طوق البشر آلهية ، وكذا كونه محفوظاً على مدى الأعصار مع كثرة أعدائه الذين كانوا يصددون محو مثل تلك الآثار ولذلك علقه بقوله تعالى [ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ ] جملة مستأنفة جواب للسؤال عن علّة الهداية ، أو حال مترادفة ، أو متداخلة للتعليل ، أو صفة كذلك ، أو خبر بعد خبر وقد سبق الإشارة إلى الآيات وإلى ظهورها [مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ] بدل من الآيات بدل البعض من الكل أو مبتدأ خبر محذوف أو خبر مبتدأ محذوف أي هي مقام إبراهيم (ع) فأنه باعتبار غوص القدم في الحجر وبقاء اثر القدم ومحفوظيته في دهور طويلة آيات عديدة وحكاية مقام إبراهيم (ع) قد اختلف الاخبار في بيانها من اراد فليرجع إلى الاخبار وكتب التفسير [وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا] عطف على مقام إبراهيم (ع) أو على جملة فيه آيات بينات ، أو على جملة ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة ، أو حال ولقطة من موصولة أو شرطية والداخل فيه آمن من عذاب يوم القيامة بشرط الايمان والداخل في الحرم آمن بالمواضعة الآلهية عن المؤاخذه بجناية يؤاخذ عليها والضمير راجع إلى البيت ، وإلى مقام إبراهيم ، والمراد بمقام إبراهيم (ع) هو الحجر الذي فيه اثر قدم إبراهيم (ع) أو الموضع الذي فيه ذلك الحجر الآن ، أو الموضع الذي بينه وبين البيت ، أو المسجد ، أو الحرم تماماً كما قيل ، وكون امن من دخله من جملة الآيات ان كان المراد به امنهم من تعرض الجبابرة مع كثرتهم وهلاك من تعرض له ولهم مثل اصحاب الفيل فواضح ، وان كان المراد به امنهم بالمواضعة الآلهية ، أو امنهم من عذاب يوم القيامة ، أو امن من دفن فيه من العذاب ففيه خفاء .

اعلم ان جميع الاعمال الشرعية الفرعية والمناسك الظاهرة القلبية صوراً لأعمال اللطيفة الانسانية السالكة إلى الله والمناسك الباطنة القلبية وجميع المساجد وبيوت الله الصورية صوراً للمعابد الباطنة الانسانية من مواقف السالك في سلوكه وصور لبيوت الله الحقيقية التي هي قلوب السالكين إلى الله الدّاخل فيها الايمان الممتازة من الصدور المنشرفة بالاسلام بدخول الايمان فيها ، وان الكعبة لما كانت بناء إبراهيم الذي كان متحققاً بالقلب وكان بيت الله حقيقة كانت مظهراً للقلب بجميع مناسكه ومعابده ولذلك أجرى عليها جميع ما للقلب من الاوصاف والآثار فان القلب اللّحماني لما كان أول نقطة خلقت من بدن الانسان لكونه مظهراً للقلب المعنوي

الذى خلق قبل جملة العوالم الروحانية باعتبار ربّ النوع الذى خلق قبل كل المخلوقات أجرى الله حكمه على الكعبة وقال: أوّل بيت وضع للناس للذى ببكة ومن قال ان الكبد أوّل نقطة خلقت من بدن الانسان لانه منبت النفس النباتية واحتياج بدن الحيوان ليس أوّلاً إلا الى القوى النباتية غفل عن ان الجنين من أوّل استقراره فى الرحم قد استفاد ضعيفاً من كل القوى النباتية التى لنفس الأمّ وانه من أوّل استقراره فى الرحم يغتذى وينمو بتدبير النفس النباتية التى فى الأمّ، وتصوير الاعضاء ايضاً ليس إلا باعانة نفس الأمّ لأنها حريصة على ايجاد مثلها وبقائه وهى لاتصور أوّلاً إلا ما كان مظهرأ لمثلها لالجنودها وهو القلب، ولما كان القلب قبل تنزله الى ارض العالم الصغير كالذرة البيضاء وبعد تنزله واختلاطه باهل العالم الصغير صار متلوّناً وكان دحوارض العالم الصغير من تحته وكان فى وسط هذا العالم من حيث لحمته الصنوبرية ومن حيث روحانيته باعتبار استواء نسبته الى جميع اجزاء البدن وكان مولد الولاية ومتوجّهاً اليه لجميع اهل العالم الصغير فى مناسكهم وآثارهم وكان مأناً لمن دخله ودخل حريمه وكان قائماً بامور اهل مملكته ومقوماً لهم وكان بركة ورازقاً من جميع الثمرات من كان من اهله ومن لم يكن من اهله، وكان مثابة ومرجعاً لهم، وكان اصل جميع القرى فى مملكته، وكان على الجميع الرجوع اليه والتجرّد من ثياب الانانية لديه، والطواف حوله والتردد عنده والوقوف فى حريمه وقتل انانيته وقربانها قبل الوصول اليه، اخبروا عن الكعبة بمثل ذلك وجعل الله لها من المناسك مثل ذلك ولعلّك تنفطن اجمالاً بحكم جميع احكام الحجّ ومناسكه بعد التفطن بما ذكر، وقد أشرنا الى بعضها فيما سبق ونشير الى بعض منها فيما يأتى والغافل عمّا ذكرنا الناظر الى ظاهر ما ورد فى الاخبار من اوصاف البيت والرأى صور ما جعل له من المناسك لا يرى لها صحتة وحكمة عقلانية بل يريها كذباً ولغواً، ولولم يخف من الله او من اهل الاسلام يطعن فيها كما يطعن الكفار فيما ورد فيها [وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ] قرئ بالفتح وبالكسر وهما مصدران حجّ بمعنى قصد مطلقاً، او بمعنى قصد مكة للمناسك المخصوصة، او بالفتح مصدر وبالكسر اسمه، ولما كان اهل العالم الصغير مفطورين على قصد بيت القلب وكان ذلك حقّاً من حقوق الله عليهم وكان رجوعهم الى القلب رجوعاً الى الله كلّف الله الناس بزيارة الكعبة التى هى مظهر ذلك البيت، وادّى هذا التكليف بصورة الخبر تأكيداً واشعاراً بأنّ هذا كان فى فطرتهم وحقّاً لله عليهم وليس كسائر الحقوق الخلقية او الالهية ففيه تأكيد الوجوب من وجوه عديدة: اداء الامر بصورة الخبر، وانه من الامور التى تقع لا محالة ولا حاجة الى الامر به، وتأكيده باسمية الجملة، وكونه حقّاً على الناس وكونه حقّاً لله، لا كسائر الحقوق الراجعة الى الخلق، وحصر ذلك الحقّ فى الله من غير شراكة الغير فيه [مَنْ اسْتَطَاعَ] بدل من الناس وفى هذا الابدال تأكيد آخر للحكم من حيث التخصيص بعد التعميم والتوضيح بعد الاجمال فكانته كرّره وقال: لله على الناس حجّ البيت لله على من استطاع [إِلَيْهِ سَبِيلًا] حجّه وهل الاستطاعة بالبدن او بالبدن والمال او الكسب بحيث يكفى لنفقته ونفقة من كان واجباً نفقته عليه ذهاباً واياباً، او بحيث يكفى لذلك ويرجع الى ما يكفى بعده، وتحقيقه موكول الى الكتب الفقهية [وَمَنْ كَفَرَ] بالحجّ او بالله فى ترك الحجّ او باحكام الله فى تركه، وفى تسمية تركه كفراً تأكيد آخر لوجوبه فكانته قال: تارك الحجّ على حدّ الكفر والشرك بالله فكما أنّه لا يغفر ان يشرك به لا يغفر ان يترك الحجّ ويغفر ما دون ذلك فمن ترك الحجّ لا يعبأ الله به [فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ] عنه وذكر الغنى فى مثل المقام يدلّ على المقت والخذلان وقال غنىّ [عَنِ الْعَالَمِينَ] يدلّ غنىّ عنه مبالغة فى الاستغناء ليدلّ على المبالغة فى المقت

والخذلان ولما كان حج بيت الله عبادة جامعة بين اتعاب البدن وكسر انانية النفس وقطع علاقتها عن متمنياتها وتجردتها عن مشتيتها مع بذل المال وانفاقه ولم يكن سائر العبادات كذلك ندب الله تعالى اليه واكده بأنواع التأكيدات ثم أمر نبيه ان يخاطب اهل الكتاب بالتقريع على الكفر بالآيات تعريضاً بأمته في ترك الحج والكفر بعلى (ع) فقال [قُلْ] يا محمد (ص) [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ] التدوينية من آيات القرآن والتوراة والانجيل والتكوينية والاحكام والآية الثابتة في الشرائع الثلاث [وَاللَّهُ شَهِيدٌ] حاضر او حافظ [عَلَى مَا تَعْمَلُونَ] فيجازيكم على كفركم بالآيات ولا ينفعكم التحريف والاستمرار [قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ] تكرار الخطاب والنداء للتأكيد في التقريع وللإشارة الى ان "كلاً" يكفي في التقريع [لِمَ تَصُدُّونَ] تمنعون [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] عن الحج أو الجهاد او مطلق الخير او الولاية او الاسلام [مَنْ آمَنَ] حصل له الاسلام او من اراد الاسلام ، قيل كانوا يمنعون المسلمين عن الائتلاف والاتفاق وكانوا يحرشون بينهم حتى اتوا الاوس والخزرج فذكروهم ما بينهم في الجاهلية من التعادى والتقاتل ليعودوا لمثله ، او المعنى لم تمنعون من آمن بتحريف الكتب وتغيير صفة النبى (ص) وكتمان ما دلّ صريحاً على حقيقة الاسلام [تَبْغُونَهَا] حال عن فاعل تصدّون او عن سبيل الله او عن كليهما او مستأنف جواب لسؤال مقدر والمعنى تبغون لها [عِوَجاً] او تبغونها معوجة او تبغون عوجها على ان يكون مفعولاً به او حالاً او تميزاً يعنى تتجسسون الاختلاف والمناقضات المتراثاة فيها لتوهنها على اهلها او ترغبون فيها ان كانت معوجة لانكم ذوو عوج ولا تطلبونها حال كونها مستقيمة ، والعوج بالفتحيتين والعوج بكسر العين مصدر اعوج كفرح ، او الاول مصدر والثانى اسم مصدر ، او الاول في المنتصبات مثل الجدار والعصا والثانى في غيرها مثل الارض والدين ، والعوج في كل شيء بحسبه فالعوج في الدين ان يكون في احكامه اختلاف وتناقض بحيث يشمئز منه الطبايع السليمة ، او يكون موصلاً الى ضد ما يكون مطلوباً منه ، او لا يكون موصلاً الى المطلوب منه ، فان المطلوب من سبيل الله والتدين بدين الله ان توصل المتوسل بها الى الله والى دار نعيمه ، فان توصل الى الشيطان ودار جحيمه اولم توصل الى الله كانت معوجة [وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ] جمع الشهيد بمعنى الحامل للشهادة او المؤدى لها او الامين فيها ، او بمعنى العالم ، وعلى اى تقدير فهو اما منسى المفعول او منويّه اى انتم الذين يستشهد بكم اهل ملتكم في قضاياهم ، وانتم الامناء في شهاداتهم وعليكم اعتمادهم ، وانتم علماء ملتكم ، وانتم تشهدون بان السبيل سبيل الله ، او تشهدون انكم تصدّون عن سبيل الله [وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ] عَمَّا تَعْمَلُونَ وعيد لهم ولما كان القبيح في الآية الاولى الكفر الذى كانوا يجهرون به وفي هذه الآية حيلتهم في صد المسلمين عن الاسلام وكانوا يخفونه اتي في الاولى بقوله والله شهيد على ما تعملون وفي هذه الآية بقوله وما الله بغافل لان اخفاء القبيح كان مظنة للغفلة عنه .

وهذه الآية كسابقتها تعريض بالامة وبكفرهم بعلى (ع) وما جاء الرسول به من عند الله في حقه وما قاله لهم في حجة الوداع في مسجد الخيف وغدير خم من الوصية في حقه وما امرهم به من البيعة معه في عشرة مواطن او ثلاثة مواطن وبصدّهم المسلمين عن البيعة معه والطاعة له ، ولما كان الخطاب في الآيتين الاوليين مع اهل الكتاب امر نبيه ان يخاطبهم توهيناً وتبعداً لهم عن تشريف الخطاب ولما كان الخطاب في الآية الآتية مع المؤمنين خاطبهم بنفسه تشريفاً لهم فقال [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] اى اسلموا بالبيعة العامة التبرية وقبول الدعوة الظاهرة [إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ]

تفسير حجة الوداع  
وغدير خم

وهم الذين يصدونكم عن سبيل الله ويغونها عوجاً بالاستماع اليهم وقبول مفترياتهم [يُرُدُّوْكُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ] عن ايمانكم وعن السبيل الموصل الى الله [كَافِرِيْنَ] بعد تقرير اهل الكتاب على حيلتهم وخدعتهم للمؤمنين نبه المؤمنين حتى لا يغتروا بهم وباقوالهم المموهة قيل : نزلت في نفر من الاوس والخزرج كانوا جلوساً يتحدثون فمربهم واحد من كبار اليهود فغاظه تألفهم واجتماعهم فأمر شاباً من اليهود ان يجلس اليهم ويدكرهم ما بينهم من القتال وينشد لهم بعض ما قيل فيه ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا : السلاح السلاح واجتمع من القبيلتين خلق عظيم فتوجه اليهم رسول الله (ص) واصحابه فقال : اتدعون الجاهلية وانا بين اظهركم بعد اذ اكرمكم الله بالاسلام وقطع به عنكم امر الجاهلية والّف بين قلوبكم ، فعلموا انها نزعة من الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً [وَكَيْفَ تَكْفُرُوْنَ] لا ينبغي لكم ذلك [وَأَنْتُمْ تُثَلِّىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ] يعنى ان الكفر فى جميع الاحوال قبيح خصوصاً فى تلك الحالة فان تلاوة الآيات ووجود الرسول كليهما يميّزان الكفر ويحييان فطرة الايمان ولا يكفر فى مثل تلك الحال الا من بلغ فى الشقاوة متنهاها [وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] ومن اهتدى الى الصراط للمستقيم الموصل له الى مطلوبه الذى لا مطلوب له سواه لا يرجع منه البتة ؛ وهذا وجه آخر لاستغراب الرجوع الى الكفر يعنى انكم اعتصمتم بالله بالبيعة مع رسوله (ص) فان البيعة تورث التمسك بمن قبل البيعة والتمسك بالرسول (ص) تمسك بالله لكونه مظهر تاماً له ، ومن اعتصم بالرسول (ص) يهتد الى الصراط المستقيم الموصل الى الله لان الرسول (ص) هو الصراط المستقيم ومن اهتدى لا يرجع الا اذا كان بالغاً فى العمى غايته [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] كرر النداء لتشريفهم وتهيجهم على الثبات على الايمان والارتداد عن الكفر ولا يجبر كلفة التكليف بالتقوى بلذة النداء [اتَّقُوا اللَّهَ] اتقوا سخطه [حَقُّ تَقَاتِهِ] قد مضى تحقيق معنى التقوى ومراتبها فى اول سورة البقرة وحق التقوى على الاطلاق ان لا يبقى من المتقى عين ولا اثر يطى جميع مراتب التقوى والانتهاى الى التقوى عن ذاته وعن تقواه فى جنب ذات الله ولما كان التقوى بهذا المعنى لا تبسر الا لقليل قالوا : ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فى سورة التغابن فاتقوا الله ما استطعتم لكن الحق ان حق التقوى تختلف بحسب اختلاف الاشخاص وبحسب اختلاف مراتب الشخص الواحد فان حق التقوى بالنسبة الى اصحاب النفوس الامارة والنسبة الى من لم يدخل بعد فى دين ولم يبايع البيعة العامة مع نبي او خليفة ان يحتاط فى عمله ويطلب من يأخذ منه دينه ويترك ما ينافى طلبه وحق التقوى بالنسبة الى من دخل فى دين ان يمثل ما أمر به ، ويترك ما نهى عنه ، ويطلب من يده له على حق دينه وروح اعماله ، ويترك ما ينافى هذا الطلب ، وحق التقوى بالنسبة الى من دخل فى الايمان ودخل بذر الايمان فى قلبه ان يمثل ما امر به وينتهى عما نهى عنه بحسب ايمانه ، ومراتب التقوى للدّاخل فى الايمان كثيرة بحسب مراتب المؤمنين ودرجاتهم كما سبق مفصلاً ، وهكذا الحال فى التقوى بحسب مراتب الشخص الواحد من بشريته الى فنائه فان حق التقوى بحسب البشريّة غيرها بحسب الصلبر والقلب والروح وهكذا ؛ فالآية على هذا الامر للجميع بالاثبات بحق التقوى وكانت موافقة لقوله تعالى : فاتقوا الله ما استطعتم ؛ لان حق التقوى من كل احد ما استطاعه لان الله لا يكلف نفساً الا وسعها ، وعن الصادق (ع) انه سئل عن هذه الآية فقال : يطاع فلا يعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر ، ولعلك تظننت بصحة تعميم الطاعة

والذكر والشكر والعصيان والنسيان والكفر بحسب مراتب المؤمنين [وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ] يعنى اديموا الاسلام الى حال الموت فالنهي وارد على القيد لا المقيّد ولا المجموع وقرء فى قراءة اهل البيت مسلمون بالتشديد يعنى لاموتنّ ألا وانتم مسلمون لرسول الله (ص) ثمّ للامام من بعده ، ونسب الى الكاظم (ع) انه قال لبعض اصحابه : كيف تقرأ هذه الآية : يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حقّ تقاته ولا تموتنّ ألا وانتم ماذا ؟ - قال : مسلمون يعنى بتخفيف اللام فقال : سبحان الله يوقع عليهم الايمان فيسميهم مؤمنين ثمّ يسألهم الاسلام ؛ والايمان فوق الاسلام ؟! قال : هكذا يقرأ فى قراءة زيد قال : انما فى قراءة على (ع) وهو التنزيل الذى نزل به جبرئيل على محمد (ص) ألا وانتم مسلمون لرسول الله (ص) ثمّ الامام من بعده .

**تحقيق حبل الله و حبل الناس**  
[وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ] يطلق حبل الله على القرآن لانه كالحبل المحسوس الممدود من الله الى الخلق طرفه الذى هو مقام المشيئة وعلوية على (ع) بيد الله ، وطرفه الآخر بيد الناس وهو نقشه وكتابته ولفظه وعبارته ويطلق على الكامل من النبى (ص) او الولي (ع) فانه ايضا حبل ممدود من الله الى الخلق طرفه المشيئة كالقرآن وطرفه الآخر بشريته ، ويطلق على الولاية التكوينية والولاية التكليفية فانها ايضا حبل ممدود طرفه المشيئة لان الكل متحدة فى المقامات العالية ، والتفرقة انما هى فى عالم الفرق وطرفه الآخر بشريته الكامل وصدر قابل الولاية وبشريته ، وهكذا الحال فى النبوة والرسالة والتشريعة المقررة منهما وقوله تعالى بعيد هذا : ضربت عليهم الذلة اينما تقفوا ألا بحبل من الله وحبل من الناس اشارة الى الولايتين اولى القرآن والولاية التكليفية كما فى الخبر ان الحبل من الله القرآن والحبل من الناس على بن ابي طالب (ع) ، ونسب الى النبى (ص) انه قال فى مقام وصف الكتاب والعرة : حبلين ممدودين طرف منهما بيد الله وطرف بايديكم وانهما لن يفترقا ؛ لكن بعد ما سبق فى اول سورة البقرة من تحقيق معنى الكتاب وتعميمه يعلم ان الولاية التكوينية كتاب من الله كما ان الولاية التكليفية ايضا كتاب من الله والمراد به هنا محمد (ص) بنبوته اورسالته او ولايته ، او المراد شريعته ودينه الذى هو الاسلام ، او المراد على (ع) بولايته ؛ فان المقصود من تلك الآيات التعريض بالامة فى اتباع الولاية ، وعلى تعميم الامر بالاعتصام يراد جميع معانى الحبل بالنسبة الى مراتب الخلق فكأنه قال : اعتصموا ايها المسلمون بمحمد (ص) وشريعته وكتابته واعتصموا ايها المؤمنون بعلى (ع) وولايته [جَمِيعاً] اى مجتمعين على الاعتصام [وَلَا تَفَرَّقُوا] فى الاعتصام بان تمسك بعضكم بحبل الله وبعضكم بحبل الشيطان من الاديان المنسوخة والباطلة ومن ولاية المنافقين ، نسب الى الباقر (ع) انه قال فى بيان ان الآية تعريض بالامة واختلافهم فى الولاية بعد نبيتهم (ص) ان الله تبارك وتعالى علم انهم سيفترقون بعد نبيتهم ويختلفون فيها عن التفرق كما نهى من كان قبلهم فامرهم ان يجتمعوا على ولاية آل محمد (ص) ولا يفترقوا [وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ] بالاسلام [فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً] فى الدين متحابين متفقين ، لما كان العداوة بين الناس بلاء عظيماً لهم والالفة نعمة عظيمة فى الدنيا ومورثاً للنعمة فى الآخرة ذكر من بين النعم التى انعم الله تعالى بها عليهم دفع هذا البلاء واعطاء هذه النعمة ، قيل : كان الاوس والخزرج اخوين لا يوين فوقع بين اولادهم العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة حتى أطفأها الله بالاسلام والّف بينهم ، وقيل : افتخر رجلا من الاوس والخزرج فقال الاوسى : منا خزيمة بن ثابت ذوالشهادتين ، ومنا حنظلة غسيل الملائكة ، ومنا عاصم بن ثابت حمى الدين ، ومنا سعد بن

معاذ الذي اهتز عرش الرحمن له ورضى الله بحكمه في بني قريظة ، وقال الخزرجي : منا اربعة احكموا القرآن ؛ ابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابوزيد ، ومنا سعد بن عباد خطيب الانصار ورئيسهم ؛ فجرى الحديث بينهما فغضبا وتفاخرا وناديا فجاء الاوس الى الاوس والخزرج الى الخزرجي ومعهم السلاح فبلغ ذلك النبي (ص) فركب حماراً وأتاهم فأنزل الله الآيات فقرأ عليهم فاصطلحوا [وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا] ذكر نعمة اخرى اخروية هي دفع بلاء الوقوع في النار والنجاة منها وبيان لما يورثه العداوة والالفة [كَذَلِكَ] التبيين لآياته المودعة في البيت والمقام واحكامه المقررة في باب حج البيت وآياته المذكورة في مواضعكم [يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ] الاخر التكليفية والوعظية والتكوينية [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] الى مصالحكم ومضاركم والى ولاية ولي امركم فانها غاية كل هداية وتلويح كل آية كما ان قوله تعالى [وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ] تعريض بالامر بطلب الولاية وبالإجابة لولي الامر فان المقصود ان كون امة منكم داعية الى الخير امر حتم فاطلبوهم واجيبوا دعوتهم ، وقرء في قراءة اهل البيت ائمة ، وعن الباقر (ع) في هذه الآية قال : فهذه لآل محمد (ص) ومن تابعهم يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر [وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] الكاملون في الفلاح فان كمال الفلاح بالبقاء بعد الفناء في الله وهو مقام الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعن الصادق (ع) : الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خلقان من خلق الله تعالى فمن نصرهما أعزاه الله ومن خذلهما خذله الله ، وعن النبي (ص) انه قال : لا يزال الناس بخير ما أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وتعاونوا على البر فاذا لم يفعلوا ذلك نزعت منهم البركات وسلط بعضهم على بعض ولم يكن لهم ناصر في الارض ولا في السماء ، ونسب الى الباقر (ع) انه قال : يكون في آخر الزمان قوم يتبع فيهم قوم مراؤون يتقرؤن ويتسكون حدثاء سفهاء لا يوجبون امراً بمعروف ولا نهياً عن منكر الا اذا امنوا الضرر يطلبون لأنفسهم الرخص والمعاذير يتبعون زلات العلماء وفساد علمهم يقبلون على الصلوة والصيام وما لا يكلتهم في نفس ولا مال ، ولواضرت الصلوة بسائر ما يعملون بأموالهم وأبدانهم لرفضوها كما رفضوا أسنى الفرائض واشرفها ؛ ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فريضة عظيمة بها تقام الفرائض هنا لك يتم غضب الله عليهم فيعتمهم بعقابه فيهلك الابرار في دار الفجار والصغار في دار الكبار ، ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر سبيل الانبياء ومنهج الصالحين ، فريضة عظيمة بها تقام الفرائض وتؤمن المذاهب وتحل المكاسب وترد المظالم وتعمر الارض وينتصف من الاعداء ويستقيم الامر فأنكروا بقلوبكم والفظوا بالسنتكم وصكوا بهاجباهم ولا تخافوا في الله لومة لائم فان اتعظوا والى الحق رجعوا فلا سبيل عليهم انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم هنالك فجاهدوهم بابدانكم وابغضوهم بقلوبكم غير طالبين سلطاناً ولا باغين مالاً ولا يريدون بالظلم ظفرأ حتى يفيتوا الى امر الله وبمضوا الى طاعته . وقد مضى تحقيق واف في اول البقرة عند قوله تعالى : ائامروا الناس بالبر وتنسئون انفسكم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر [وَلَا تَكُونُوا] يعني فاجتمعوا على التمسك بتلك الامة ولا تكونوا [كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا] كاليهود والنصارى تركوا التمسك باوصياء موسى (ع) وعيسى (ع) وتفرقوا غاية التفرق واختلفوا غاية الاختلاف [مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ] كما جاءكم البيّنات والحجج الدالات

على وجوب التمسك وعلى معرفة من تتمسكون به [وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] توعد للمتفرقين و تهديد بليغ للمتشبهين بهم من هذه الامة و لهذا التهديد البليغ أكد عذابهم باسمية الجملة والاتبان بها ذات وجهين فانه في قوة تكرار النسبة والاتبان باسم الاشارة البعيدة وتأکید العذاب بالعظيم [يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ] بياض الوجه وسواده كناية عن بشاشة السرور ونضارته وكابة الحزن والخوف وكدورته ، او يظهر البياض حقيقة في وجوه السواد في وجوه لان يوم القيامة يوم ظهور الباطن فيظهر نور هؤلاء وظلمة اولئك على ظاهرهم [فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ] فيقال لهم [أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ] فحذف فاء جواب اما مع القول ، ونزول الآية كما عن علي (ع) وغيره من الخاصة والعامة في منافق الامة الذين ارتدوا على ادبارهم بعد ايمانهم بمحمد (ص) او علي (ع) فانه روى انهم اهل البدع والاهواء من هذه الامة وهذا التفسير يناسب الآيات السابقة بحسب تعريضها [فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ] بعد ايمانكم [وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] لم يقل ففي رحمة الله خالدون لتأكيد دخولهم في الرحمة ولللبس في مقام المحبة وانما لم يأت بالنشر مطابقاً للفق لان يكون فتح الآية وختمها بالرحمة واهلها وخالف بين الفترتين فان التوفيق بينهما ان يقول واما الذين ابيضت وجوههم ابقيتهم على ايمانكم فادخلوا الرحمة بما كنتم تؤمنون لكن لما كان التفرع على السيئة اسوء عقوبة للمسيء اراد ان يبين انهم يقرعون اولاً ثم يدخلون العذاب ولما كان العذاب لا يحسون به الا في الآخرة وان كانت جهنم محيطة بهم لكنهم لا يدخلونها ولا يحسون بالمها الا في الآخرة لكون اعضائهم خدرة في الدنيا ولبقائهم في ابواب الرحمة خارج جهنم رحمة بهم لعلهم يتنبهون ويرجعون ما لم يبطلوا فطرتهم الانسانية ولذلك يقال لهم في الآخرة : ادخلوا ابواب جهنم لانهم لم يدخلوا ابوابها بعد قال تعالى في حقهم تفرعاً على تفرعهم في الآخرة : فذوقوا العذاب ؛ بخلاف المؤمنين لان التهنة على البقاء على الايمان ليست تشبه الجزاء لهم وانهم داخلون في الرحمة من حين كونهم في الدنيا فاسقط التذكرة بالبقاء على الايمان في جزائهم وأتى بالرحمة مشعراً بدخولهم فيها من غير انتظار الآخرة ولم يقل بما كنتم تؤمنون لان دخول الرحمة ليس الا بمحض الفضل بخلاف دخول العذاب فانه بفعل العباد ، وروى عن النبي (ص) ما يدل على ان المراد بهم مخالفو علي (ع) ومتبعوه فانه (ص) قال : يرد على امتي يوم القيامة على خمس رايات ؛ فراية مع عجل هذه الامة فاسألهم ما فعلتم بالثقلين من بعدى ؟ - فيقولون : أما الاكبر فحرقناه ونبذناه وراء ظهورنا ، وأما الاصغر فعادينا وابتغضناه وظلمناه ، فاقول : ردوا النار ظمأً مظمئين مسودةً وجوهكم ، ثم يرد على راية مع فرعون هذه الامة فاقول لهم : ما فعلتم بالثقلين من بعدى ؟ - فيقولون : أما الاكبر فحرقناه ومزقناه وخالقناه ؛ وأما الاصغر فعادينا وقاتلناه فاقول : ردوا النار ظمأً مظمئين مسودةً وجوهكم ، ثم يرد على راية مع سامري هذه الامة فاقول لهم : ما فعلتم بالثقلين من بعدى ؟ - فيقولون : أما الاكبر فعصينا وتركنا ؛ وأما الاصغر فخذلنا وضيعنا ، فاقول : ردوا النار ظمأً مظمئين مسودةً وجوهكم ، ثم يرد على راية ذى اللثية مع اول الخوارج واخرهم فاسألهم : ما فعلتم بالثقلين من بعدى ؟ - فيقولون : أما الاكبر فمزقناه وبرثنا منه ، وأما الاصغر فقاتلنا وقتلنا ، فاقول : ردوا النار ظمأً مظمئين مسودةً وجوهكم ، ثم يرد على راية امام المتقين وسيكس المسلمين وقائد الفر المحجلين ووصى رسول رب العالمين فاقول لهم : ماذا فعلتم بالثقلين من بعدى ؟ - فيقولون : أما الاكبر فاتبعناه واطعناه ؛ وأما الاصغر فاحببنا والينا ونصرنا حتى اهرقت فيه دماثنا ، فاقول : ردوا الجنة رواء



مرويتين مبيضة وجوهكم ثم تلا رسول الله (ص) . يوم تبيض وجوه الى قوله خالدون [تِلْكَ] المذكورات من كون البيت اول بيت وضع للناس الى انجرار التفرق في الاعتصام والاختلاف الى اسوداد الوجوه وظهور الظلمة من الباطن في الظاهر والى دخول العذاب وانجرار الاجتماع في الاعتصام بحبل الله وولى الامر الى ايضاض الوجوه ودخول الرحمة [آيَاتُ اللَّهِ] الدالة على حقيقته ومجازاته على الاعمال [تَتْلُوها] فى الآيات التدوينية [عَلَيْكَ] او تلك الآيات المقررة آيات كتاب الله نتلوها عليك [بِالْحَقِّ] متلبسة بالحق او بواسطة الحق المخلوق به [وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ] باسوداد الوجوه وذوق العذاب بل هو نتيجة أعمالهم المنجزة اليهم، ولما كان تقديم الفاعل وادخال النفى عليه مفيداً لنفى الفعل عن الفاعل مع اثباته لغيره فهو فى قوة ان يقال : ولكنهم يريدون الظلم للعالمين [وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] جملة حالية او معطوفة لرفع مانوهم من نسبة الافعال السابقة الى العباد من استقلالهم فى الوجود وفى الافعال وتعليل نفي الظلم عنه فان الظلم اما لجهل الظالم بقبح الظلم او لكون المظلوم وما يملكه مما يظلم به خارجاً عن ملك الظالم واراد ادخاله فى ملكه، والتام فى مثله يدخل على الفاعل مثل ان يقال : هذا البناء للبناء الفلانى ، ويدخل على المالك مثل ان يقال : هذا البستان لفلان اى ملكه، وعلى الغاية مثل ان يقال : هذا البناء للعبادة [وَالِىَ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورُ] لانه غاية الغايات ونهاية الطلبات لان كل فعل يستعقب فعلية وكل فعلية تنتهى الى فعلية اخرى حتى تنتهى الى فعلية لا فعلية فوقها وهى الربوبية سواء تنتهى الفعلية على طريق المظاهر اللطيفة او على طريق المظاهر القهرية الى الفعلية الاخيرة وغاية الخلقة لجميع الموجودات الانسان ، وغاية الانسان الربوبية كما فى الحديث القدسى : خلقت الاشياء لاجلك وخلقتك لاجلى، وهذا رجوع بطريق العود فى نفس الامر، او اليه ترجع الامور لانه مبدء المبادئ ومصدر المصادر وكل موجود جوهر او عرض مخلوق وكل مخلوق ذو مصدر، وكل مصدر ذو مصدر آخر الى ان ينتهى الى المصدر الاخير كحركة القلم فان مصدرها حركة اليد، ومصدرها حركة الاعصاب والرباطات، ومصدرها حركة القوة المحركة، ومصدرها حركة القوة الفكرية، ومصدرها النفس، ومصدرها العقل، ومصدرها المشية، ومصدرها الربوبية، وهذا انتهاء ورجوع بطريق النظر، وهذا الرجوع اشارة الى مبدئيه تعالى وذلك يدل على منتهايته [كُنْتُمْ خَيْرُ أُمَّةٍ] استئناف جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قبل من المبيض الوجوه ؟ فقال : كنتم مبيضى الوجوه، وقال : خيرامة للاشارة الى وصف آخر لهم، ولفظ كان لمحض التأكيد منسلخ عن الزمان او المقصود انكم كنتم فى النشآت السابقة خيرامة [أُخْرِجَتْ] من العدم الى الوجود او من العوالم العالية والحجب الغيبية الى عالم الشهادة [لِلنَّاسِ] لانتفاعهم [تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ] جواب لسؤالٍ مقدّر او صفة او حال او خبر بعد خبر وعلى اى تقدير فالمقصود تعليل كونهم خيرامة ويجوز ان يكون مستأنفاً لقصد المدح [وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ] ولما كان المخاطبون الائمة المعصومين (ع) كما روى عنهم بطرق كثيرة والفاظ متخالفة ومتوافقة وكانوا من اول تميزهم واوان طفوليتهم معصومين وآمرين قواهم وجنودهم فطرة بالمعروف وناهين لها عن المنكر الى زمان تعلق التكليف بهم بحسب الظاهر واوان بيعتهم ودخولهم فى الايمان ثم صاروا باقتضاء العصمة وظهور الولاية آمرين وناهين لاهل مملكتهم ولمن خرج عن مملكتهم بحسب التكليف الالهى والامر والنهى الشرعيين اخبر عنهم بالمضارع الدال على الاستمرار مسبقاً بكان الدال على انه كان شأنهم وشغلهم

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قديماً ، وقدمهما على الايمان لان حدوث الايمان المذكور كان بعد الامر والنهي المذكورين ، اولاً الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لانه على الايمان فطريتهما على فطرية وتكليفيةما على تكليفية [وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ] ولما كان للايمان بالله درجات والمؤمن السالك الى الله يحصل له كل يوم درجة من الايمان غير ما في السابق اتى بالايمان ايضاً مضارعاً دالاً على التجدد ، وما قيل : انما اخر الايمان مع انه حقه ان يقدم لانه قصد بذكره الدلالة على انهم امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايماناً بالله وتصديقاً به و اظهاراً لدينه ليس في محله لان هذا المعنى يستفاد من التقديم ايضاً بل مقتضى الترتيب الذكرى الدلالة على انهم آمنوا بالله لكونهم امرين بالمعروف و ناهين عن المنكر كما بيناه خصوصاً مع ملاحظة ما ورد عنهم ان الواو في القرآن يفيد الترتيب مع ان الاغلب ان الترتيب الذكرى يكون للترتيب المعنوي. وعن الصادق (ع) انه قرء عليه كنتم خير امة فقال : خير امة يقتلون امير المؤمنين (ع) والحسن (ع) والحسين بن علي (ع) فقال القارى : جعلت فداك كيف نزلت ؟- فقال : نزلت كنتم خير امة اخرجت للناس الا ترى مدح الله لهم : تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر و تؤمنون بالله والاخبار في ان النازل من الله خير امة وان المراد بهم محمد (ص) و اوصياؤه كثيرة ، ولما كانت الامة تطلق على من يؤتم به وعلى من ياتم بغيره يجوز ان يراد بالامة معنى الائمة ، ويجوز ان يكون مرادهم من خير امة ان الآية بهذا المعنى نزلت لا بالمعنى الذي توهموه [وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ] عطف على قوله كنتم خير امة او على قوله تأمرون على ان يكون مستأنفاً وكان المناسب ان يقول ولو امر اهل الكتاب بالمعروف ونهوا عن المنكر وآمنوا [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ] لكن لما لم يكن فطرته فطرة الامر بالمعروف قبل الايمان ولا تكليفهم الامر بالمعروف بعد الايمان الا بعد الكمال في الايمان و اراد تعالى ان يقول : لو حصل لهم اصل الايمان من دون التفات الى الاستكمال فيه اقتصر على الايمان [مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ] كانه قيل : اما آمن منهم احد ؟- فقال جواباً له : منهم المؤمنون الذين آمنوا بمحمد (ص) قبل مبعثه وبعد بعثته مثل الانصار من يهود مدينة ومثل بعض النصارى من اهل الحبشة واهل اليمن [وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ] الخارجون من مقتضى دينهم وكتابهم ووصية نبيهم وللإشارة الى هذا المعنى لم يقل اكثرهم الكافرون [لَنْ يَضُرُّوكُمْ] جواب لسؤالٍ مقدّر كانه قيل : هل يضرّ الفاسقون منهم بنا ؟- فقال : لن يضرّوكم [إِلَّا أَذَى] الا ضرراً يسيراً هو الاذى فالاذى مفعول مطلق نوعي من غير لفظ الفعل والاستثناء مفرغ [وَأِنْ يُقَاتِلُوكُمْ] يعني ان فرض ضرر المقاتلة فالعاقبة لكم لانهم ان يقاتلوكم [يُؤْلَوْكُمْ] الا ذباركم لا ينصرون عطف على مجموع لن يضرّوكم (الى آخره) او على جملة الشرط والجزاء يعني بعد الضرر اليسير والمقاتلة لا ينصرون ، او بعد المقاتلة لا ينصرون ، ويجوز ان يكون ثم للترتيب في الاخبار وقرئ لا ينصروا مجزوماً معطوفاً على الجزاء والآية من الاخبار الآتية وتدلل على نبوة النبي (ص) لوقوع المخبر عنه بعد الاخبار كما اخبر [ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ] المحيطة بهم كالييت المضروب عليهم في الدنيا بالصغار والجزية كاليهود والنصارى الذين رضوا بالجزية او في الانظار كاليهود الذين لا يوجدون الا ذليلين في الدنيا في الامصار والانظار او بالمغلوبة بالحجة ، او في الآخرة والاتبان بالماضي لتحقيق وقوعه [أَيْنَمَا تُقِفُوا] وجدوا [إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ] هو الفطرة التي

فطر الله الناس عليها التي يعبر عنها بالولاية التكوينية التي هي الكتاب التكويني الالهي الذي كتابه التدويني ظهوره وبيانه [وَحَبْلٌ مِنَ النَّاسِ] هو الاتصال بالنبي (ص) بالبيعة العامة او بالولي (ع) بالبيعة الخاصة الولوية ويعبر عنه بالولاية التكليفية ، نسب الى الصادق (ع) انه قال: الحبل من الله كتاب الله والحبل من الناس على بن ابي طالب (ع) [وَبَاؤُوا] اي يرجعون الى الآخرة والتأدية بالماضي للمشكلة مع الافعال السابقة والآتية ولتحقق وقوعه [بِغَضَبٍ] عظيم [مِنْ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ] مشتق جعلي من المسكين وهو الذي أسكنه الفقر من الحركة في معاشه وهو اسوء حالا من الفقير الذي لا يكون له ما يكفيه لمؤنته وتلك الاوصاف جارية على اليهود من زمن النبي (ص) الى زماننا هذا في جميع البلاد فانه قلما يوجد يهودي الا وهو ذليل ، والآيات نازلة في اهل الكتاب لكنها تعريض بالامة المعرضة عن علي (ع) [ذَلِكَ] المذكور من ضرب الدلة والمسكنة والبوء بالغضب [بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ] التدوينية و الاحكام الالهية التي كانت في كتبهم وشرائعهم وآيات الله التكوينية من محمد (ص) وعلي (ع) ومعجزاتهما وانيائهم فان كفرهم باقوال انبيائهم في محمد (ص) وعلي (ع) كفر بهم والانيان بالمضارع مع تخلل كانوا للشعار بان هذه كانت سجيتهن وانهم مستمرّون عليها لا يمكنهم الانفكاك عنها [وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ] التقيد به للتبيين او للتقيد باعتقادهم يعني يتيقنون ان قتلهم كان بغير حق لانهم كانوا يشكون او يظنون او يوقنون انه بحق [ذَلِكَ] الكفر والقتل [بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ] اي بسبب عصيانهم وكونهم معتدين لان الاصرار على الصغائر يفضي الى الكبائر والكبائر تؤدي الى الاكبر [لَيْسُوا سَوَاءً] اي ليس اهل الكتاب الذين آمنوا والفاشون سواء في احوالهم واعمالهم [مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] مستأنفة جوابا لسؤال مقدّر مثل الجمل السابقة والآية كانه قيل : ما حالهم المختلفة الغير المتساوية؟ او لم قلت: ليسوا سواء؟ فقال: منهم [أُمَّةٌ قَائِمَةٌ] معتدلة في احوالهم و اخلاقهم واعمالهم او قائمة للعبادة ويكون حينئذ آناء الليل متنازعا فيه [يَتْلُونَ] صفة بعد صفة احوال او مستأنف [آيَاتِ اللَّهِ] يعني يرغبون في آيات الله وينظرون اليها ويتدبرون فيها من كتبهم ومن القرآن [آثَاءَ اللَّيْلِ] جمع الانى بفتح الهمزة او كسر ها وسكون النون او جمع الانو بالكسر والتسكون بمعنى الساعة من الليل [وَهُمْ يَسْجُدُونَ] يخضعون لله وللخلق وتلاوة الآيات ، والتسجود كناية عن صلوة العتمة او صلوة الليل وقوله تعالى [يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] جملة مستأنفة اوصفة بعد صفة احوال في مقام التعليل ، ويجوز ان يكون تأخيرها عن التلاوة والتسجود للشعار بأنه مسبب عنهما والمعنى يؤمنون بالله على يد محمد (ص) بسبب تلاوة الآيات والتسجود [وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ] وللإشارة الى انهم ليسوا معصومين ومفطورين على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بل هما يحصلان لهم بعد الايمان التكلفي بالله اخرهما ههنا عن الايمان بالله بخلاف الآية السابقة فانها كانت في وصف الائمة المفطورين على الامر بالمعروف قبل الايمان [وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُؤْسِرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ] من العبادات والاحسان الى العباد [وَأُولَئِكَ] العظماء الموصوفون بتلك الاوصاف [مِنْ الصّٰلِحِينَ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ] يعني في الآخرة والا فالؤمن مكفر وذلك ان معروفه يصعد الى السماء

فلا ينتشر في الناس ، والكافر مشكور وذلك أن معروفه للناس ينتشر في الناس ولا يصعد الى السماء وتعديبه يكفروه الى المفعولين أما لتضمين معنى الحرمان اولتشبيه المنسوب الثاني بالمفعول مثل زيد حسن الوجه بنصب الوجه وقرء تفعلوا ويكفروه بالخطاب والغيبة [وَاللَّهُ عَلَيْهِم بِالْمُتَّقِينَ] وضع الظاهر موضع المضمر للاشعار بمدح آخر لهم وللإشارة الى ان فعل الخير لا يكون الا عن التقوى وهو بشارة للمؤمنين بان افعالهم الحسنة لاتعزب عن علم الله تعالى فيجازى لامحالة عليها [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] مستأنف جواب للسؤال عن حال الصنف الآخر من اهل الكتاب كأنه قيل : قد عرفنا حال الامة القائمة المؤمنة من اهل الكتاب فما حال الامة الكافرة منهم؟! وانما اخرج الكلام بصورة الجواب للسؤال المقدم مع ان حقه ان يقول: ومنهم امة معوجة يكفرون بالله حتى يتم التعديل مع قوله من اهل الكتاب امة قائمة اكتفاء ببيان حالهم عن التصريح بالتقسيم وتعميماً للحكم لجميع الكفار مع الايجاز [لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ] اى لن تجاوز عنهم بالاغناء بتضمين مثل معنى المجاوزة [أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ] اقتصر مما يغتر به الانسان فيكفر بالله عليهما لانهما اعز الاشياء عليه ولان اعتماده واستظهاره بهما اقوى واشد من غيرهما [مِنْ اللَّهِ] اى من سخط الله [شَيْئاً] من الله حال مقدم ان كان شيئاً مفعولاً به ، اوقائم مقام الموصوف الذى هو مفعول به ان كان شيئاً مفعولاً مطلقاً ولقطة من للتبعض [وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] بمناسبة مقام السخط بسط فى الكلام وغلظ واكد بمؤكدات عديدة [مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ] اى الكفرة جواب لسؤال مقدّر والمعنى مثل القوى والمدارك والاعمار والاموال التى ينفقها هؤلاء الكفرة لان تكون ذخيرة وزرعاً لآخرتهم فى انفاقها فى غير مواقيها وفى جعلها فى محل لا يصل نفعها اليهم ، وفى هلاكها وفناءها قبل بلوغها مبلغ الانتفاع [فى] زمان [هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا] اوفى حفظها وابقائها [كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ] برد شديد [أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] بجعل الزرع فى موضع يهلك ويفنى قبل بلوغه ولا يصل نفعه اليهم ، اوبزرعه فى غير وقته حتى يدركه البرد فيهلكه والمعنى كمثل حرث اصابته ريح وقد مضى مكرراً ان التشبيه التمثيلى لايلزم الترتيب بين اجزاء المشبه والمشبه به ولا دخول اداة التشبيه على المشبه به او المعنى مثل ما ينفقون من اموالهم واعمارهم وقواهم فى زمان الحياة الدنيا اوفى حفظها فى اهلاك الحرث الاخرى التكوينية الذى زرع الله بذره فى وجودهم كمثل ريح فيها برد شديد اصاب حرث قوم ظلموا انفسهم بالمعاصى عقوبة لهم ، اوبوضع الحرث فى غير محله اوفى غير وقته [فَأَهْلَكْتَهُ] وافنته [وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ] اى ما ظلم الكفار فى فناء منفقاتهم بلا منفعة لهم [وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] بانفاقهم فى محل اوعلى وجه اوبنية لا يصل منفعتهم اليهم ، او المعنى وما ظلم الله قوماً اهلكك الربح حرثهم ولكنهم ظلموا انفسهم بزرع الحرث فى غير محله اوفى غير وقته اومع اسخاط الله بمعصيتهم لامع ارضائه بطاعتهم ، وكان حق العبارة ان يقول: وما الله ظلمهم ولكنهم يظلمون لانه اذا اريد نفي الفعل عن فاعل مع اثباته لغيره ينبغى ان يقع الفاعل المنفى عنه عقيب اداة النفى والفاعل مثبت له عقيب اداة الاستدراك لكنه اراد ان يقول انه لا ظلم فى ابطال الانفاق ولا فى اهلاك هذا الحرث فأدخل النفى على الفعل دون الفاعل افادة لهذا المعنى ، واثبت ظلماً لهم باعتبار منع انفسهم وقواهم عن حقوقها ، وحصر وقوع الظلم على انفسهم اشعاراً بهذا المعنى [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايمان العام والبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة [لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً] البطانة بكسر الباء خاصة الرجل من الرجال او من يتخذه معتمداً عليه من

غير اهله يستوى فيه المذكّر والمؤنث والواحد وغيره [مِنْ دُونِكُمْ] متعلق بـلاتتخذوا ، ولفظة من ابتدائية ، اوصفة لبطانة ولفظة من تبعيضية ؛ والمعنى لاتتخذوا خليلاً بعضاً من غيركم [لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا] اى لا يقصرون الخبال و الفساد فيكم اوليتوانون فى الخبال فيكم و على اى تقدير فخبالاً تميز وضمير الخطاب مفعول به على الاول ومنسوب بنزع الخافض على الثانى ، او هما مفعولان بتضمنين معنى المنع ومثله [وَدُّوْا مَا عَنِتُّمْ] اى عنتكم وهو شدة الضرّ والمشقة [قَدَبَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ] فى ضمن كلامهم لعدم تمالكهم من شدة البغض مع انهم بنفاقهم يريدون ان يظهروا التودّد لكم والجمل الثلاث اوصاف لبطانة احوال مترادفة او متداخلة عنه لتخصّصه بقوله من دونكم او عن فاعل لاتتخذوا او عن كليهما ومستأنفة فى مقام التعليل [وَمَا تُخْفِيْ صُدُوْرُهُمْ] من البغضاء عليكم [أَكْبَرُ] ممّا يظهر من افواههم [قَدَبَيَّنَا لَكُمْ الْآيَاتِ] والعلامات الدالة على بغضائهم لكم وشدة عداوتهم فما لكم تتخذونهم بطانة [إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ] ذوى عقولٍ او تدركون بعقولكم تلكّ العلامات اجتنبتهم موالانهم [هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّوْنَهُمْ] انتم مبتدأ واولاء خبره وتحبّونهم حينئذٍ خبر بعد خبر احوال او مستأنف او انتم مبتدأ واولاء مفعول من باب الاشتغال وخبره الفعل المقدّر وتحبّونهم مفسرّ او انتم مبتدأ وتحبّونهم خبره واولاء بدل او منادى ، واولاء بمعنى الذين خبره وتحبّونهم صلة اولاء [وَلَا يُحِبُّوْنَكُمْ] تفرّيع لهم على موالانهم [وَتُؤْمِنُوْنَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ] اى الكتاب المنزل عليكم ولستم كمن آمن ببعض وكفر ببعض وقد تكرّر فى الكتاب الالهيّ النهى عن اتّخاذ الكافرين اولياء لانّ من يتولّاهم فهو منهم والامر باتّخاذ المؤمنين اولياء فما لكم تؤمنون بالكتاب كلّه ولا تتبعون هذا النهى والامر فهو تهيج لهم على ترك موالانهم ، وما قاله مفسّروا العامة من انّ المعنى تؤمنون بكتابهم وكتابكم وهم لا يؤمنون بكتابكم بعيد من سياق اللفظ [وَإِذْ الْقَوَّكُمْ قَالُوا آمَنَّا] وجه آخر لردعهم عن موالاة الكفّار المخالطين لهم بانّهم يعاشر ونهم على التفاف ولا ينبغى للمؤمنين ان يوالى المنافق الذى يكون ذالسانين [وَإِذَا خَلَوْا] عنكم [عَصُّوْا عَلَيَّكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغِيْظِ] لعصيتهم لدينهم [قُلْ مُوتُوا بِغِيْظِكُمْ] الخطاب لمحمّد (ص) او لكلّ من يتأتى منه الخطاب وهو دعاء عليهم بزيادة الغيظ وشدّته حتّى يهلكوا به ، او بدوام الغيظ لقوة الاسلام الى آخر اعمارهم ، او زجر لهم على غيظهم [إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ] بما صحب الصدور ولزمها فكيف لا يعلم ما يظهر على الاعضاء فى الخلوات من مثل عضّ الانامل وهو من جملة مقول القول فى مقام تعليل الموت بالغّيظ او هو من الله وجواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : كيف يعلم الله عضّهم الانامل؟ فقال : انّ الله يعلم ما هو اخفى منه ، او قيل : كيف علمت يا محمد (ص)؟ فقال : انّ الله يعلم ما هو اخفى منه فيخبرنى به [إِنْ تَمَسَّسْتُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ] وجه آخر لردعهم عن موالانهم [وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا] وهذه حالة العدو وحقه العداوة لا الموالاة [وَإِنْ تُصِيبْكُمْ] عن موالانهم مع خوفكم عن ايذائهم وعلى ايذائهم ان آذوكم [وَتَتَّقُوا] الله فى موالانهم واتّقوا عنهم بان تكونوا على حذرٍ منهم حتّى لا يصل اليكم اثر احتيالهم [لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا] فتقوا بالله ولا تكلوا على موالانهم فى دفع مضرّاتهم [إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْلَمُونَ مُحِيطٌ] فى موضع التعليل قرء بالخطاب وبالغية [وَإِذْ غَدَوْتَ] عطف على

لا تتخذوا اى واذكروا يا محمد (ص) ويا امة محمد (ص) اودكروهم يا محمد (ص) بنصرة الله وتأيدته فى مواطن عديدة حتى تقويهم فلا يخافون الكفار ولا يولّوهم الادبار خوفاً منهم اذ خرجت بالغداة [مِنْ أَهْلِكَ] الى جبل احد [تُبَوِّىءُ الْمُؤْمِنِينَ] تنزل كلاً فى مقامه اللائق به [مَقَاعِدَ] امكنة مناسبة [لِلْقِتَالِ] فان المقعد وان كان مأخوذاً من القعود يستعمل فى معنى الموقف والمقام من غير اعتبار قعود فيه كاستعمال المقام فى مطلق الموقف والمكان من غير اعتبار قيام فيه [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] والحال ان الله كان سميعاً لا قوالكم حين التشاور [عَلَيْكُمْ] بنياتكم حين ترجيح بعضكم القتال فى المدينة وسككها وبعضكم الخروج الى خارج المدينة ، او المعنى ان الله سميع لا قوالكم حين الفشل والفرار عليهم باحوالكم ونياتكم وهو وعيد للمنافقين ووعد للصّادقين . نسب الى الصادق (ع) انه قال سبب غزوة احد ان قريشاً لما رجعت من بدر الى مكة وقد أصابهم ما أصابهم من القتل والاسرلانه قتل منهم سبعون واسر منهم سبعون قال ابوسفيان : يامعشر قريش لاتدعوا نساءكم يبيكين على قتلكم فانّ الدّمة اذا خرجت اذهبت الحزن والعداوة لمحمد (ص) ، وخرجوا من مكة فى ثلاثة آلاف فارس والفى راجل واخرجوا معهم النساء فلما بلغ رسول الله (ص) ذلك جمع اصحابه وحشهم على الجهاد فقال عبد الله بن ابيّ: يا رسول الله لاتخرج من المدينة حتى نقاتل فى ازقتها فليقاتل الرجل الضّعيف والمرأة والعبد والامة على افواه السكك وعلى السطوح فما ارادنا قوم قطّ فظفروا بنا ونحن فى حصوننا ودورنا وما خرجنا على عدوّ لنا قطّ الا كان لهم الظفر علينا ، فقام سعد بن معاذ وغيره من الاوس فقال : يا رسول الله ما طمع فينا احد من العرب ونحن مشركون نعبد الاصنام فكيف يظفرون بنا وانت فينا؟! لاحتى نخرج اليهم نقاتلهم ؛ فمّن قتل منّا كان شهيداً ومن نجا منّا كان مجاهداً فى سبيل الله ، فقبل رسول الله (ص) رأيه وخرج مع نفرٍ من اصحابه يتبوّؤن موضع القتال كما قال سبحانه: واذغدوت من اهلك وقعد عنهم عبد الله بن ابيّ وجماعة من الخزرج اتبعوا رأيه ، ووافت قريش الى احد وكان رسول الله (ص) عباً اصحابه وكانوا سبعائة رجل فوضع عبد الله بن جبير فى خمسين من الرماة على باب الشعب واشفق ان يأتيهم كمينهم من ذلك الشعب فقال رسول الله (ص) لعبد الله واصحابه : ان رأيتمونا قد هزمناهم حتى أدخلناهم مكة فلا تبرحوا من هذا المكان ، وان رأيتموهم قد هزمونا حتى ادخلونا المدينة فلا تبرحوا والزموا مراكزكم ، ووضع ابوسفيان خالد بن وليد فى مأتى فارس كميناً ؛ وقال : اذا رأيتمونا قد اختلطنا فاخرجوا عليهم من هذا الشعب حتى تكونوا وراءهم (الى آخر ما روى) [إِذْ هَمَّتْ] بدل من اذغدوت او ظرف لسميع وعليم [طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ] هما بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وكانا جناحى العسكر وقيل : كانتا طائفة من الانصار وطائفة من المهاجرين وكان سبب همتهم بالفشل ان عبد الله بن ابيّ بن سلول دعاهما الى الرجوع الى المدينة عن لقاء المشركين يوم احد فهمتا به ولم تفعلاه [أَنْ تَفْشَلَا] تضعفا وتجبنا [وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا] فلا يدعهما ان تفشلا ونفراً وهو جملة حالية ، او المعنى والله وليهما فلا ينبغي لهما ان تفشلا [وَعَلَى اللَّهِ] لاعلى غيره كعبد الله بن ابيّ [فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ] عطف على قوله والله وليهما او حال والمقصود الاشارة الى تعليل الامر بالتوكل وتعليل ولايته [بِبَدْرِ] موضع بين المدينة ومكة كان لرجل يسمى بدرأ فسمي به [وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ] فى انظار النظار من حيث العدة والعدة اذ كنتم قليلين ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً وكنتم رث الهيئة من حيث اللباس ولم يكن فيكم سلاح ولا اراكب الا قليلاً [فَاتَّقُوا اللَّهَ] فى الاعتماد على

الغير والاستمداد من الغير [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] تتصفون بمقام الشكر وتشكرون نعمة نصرته لكم او تنعمون بنعمة اخرى من النصر وغيره فتشكرون على ان يكون تشكرون قائماً مقام تنعمون من قبيل اقامة المسبب او السبب مقام السبب او المسبب [اذ تقول] ظرف لنصركم او يدل من قوله اذهمت او يدل ثانٍ من قوله اذغدوت يعنى ان الله كان سميعاً اذ تقول [لِلْمُؤْمِنِينَ اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ] فى مقام الاستدلال على صدق النبى (ص) ووعدده ، اوفى مقام الحاجة على الاعداء ، اوفى مقام المقاتلة مع الاعداء ، والايتان بلن الدالة على تأييد النفى للاشارة الى انهم ظنوا بحسب غفلتهم وعدم تفكيرهم وضعف انتقاليهم او بحسب قلته عددهم وعُددهم انه لن يكفيهم ابداً [اَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ بَلَى] محكى لقول النبى (ص) او ابتداء كلام من الله خطاباً لمحمد (ص) وامته كانه قال الله تعالى بلى يكفيكم فى ايجاب للكفاية وليس قوله تعالى [اِنْ تَصْبِرُوا وَاتَّقُوا] بياناً لما افادته بلى بل هو وعد لهم بالزيادة على هذا العدد فى الامداد بشرط الثبات والتقوى عن الفشل والفرار فان تصبروا [وَيَأْتِيَكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا] الفور مصدر فار اذا غلى استعير للسرعة ثم استعمل فى الزمان الحاضر الذى لا تراخى فيه اصلاً ، او من فوران الغضب يعنى ان يأتوكم من اجل شدة غضبهم [يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ] معلّمين بعلامات يمتازون بها عن غيرهم وقرئ بكسر الواو من سَوِّم على القوم اغار عليهم ويستفاد من بعض الاخبار انه كما كان النصر بيدركان هذا الوعد ايضاً بيدرك وان الملائكة النازلة كانت اولاً ثلاثة آلاف ثم لحق بهم الفان ، وفى بعض الاخبار اشارة الى ان هذا الوعد كان فى غزوة احد [وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ] اى امدادكم بالملائكة [اَلَا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ] عن الاضطراب [بِهِ] يعنى ما كان المقصود من الامداد بالملائكة الا البشارة لكم لتسروا قبل الظفر ولتطمئن قلوبكم قبل ان تقرعونكم بالغلبة والقتل لان الانظار البشرية على الاسباب الحسية [وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] من غير توسط اسباب وآلات ومن دون الحاجة الى امداد واستعداد [الْعَزِيزِ] الذى لا يمنع من مراده [الْحَكِيمِ] الذى لا ينصر ولا يخذل الا لحكم ومصالح عائدة اليكم [لِيَقْطَعَ] متعلّق بقوله لقد نصركم الله او بقوله يمددكم او بالنصر فى قوله وما النصر الا من عند الله او متعلّق بمحذوف اى جعل هذا النصر لكم ليقطع [طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالقتل والاسر كما وقع فى بدر [اَوْ يَكْبِتَهُمْ] كبت صرعه واخزاه وصرفه وكسره وردّه بغیظه واذله والكل مناسب ولفظة او للتنويع [فَيَنْقَلِبُوا] يرجعوا [خَائِبِينَ] غير نائلين من آمالهم شيئاً [لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ] جملة معترضة بين المتعاطفات وقطع لظن المؤمنين فى ان امراها لك المشركين او احياهم بايمانهم منوط بمسئلة النبى (ص) [اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ] الظاهر انه عطف على ما قبل قوله ليس لك من الامر شيء ويجوز ان يكون عطفاً على الامر او على شيء بتقدير ان ويجوز ان يكون او بمعنى حتى بتقدير ان اى ليس لك من امرهم شيء حتى يتوب الله عليهم بمسئلتك ، او يكون بمعنى الا بتقدير ان اى ليس لك من امرهم شيء الا ان يتوب الله عليهم فتنسب تبوته وعلى التقادير الاربعة فقوله ليس لك من الامر يكون منقطعاً جواباً لسؤال مقدر [اَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ] نسب الى الباقر (ع) انه قرء ان تتوب عليهم او تعذبهم باظهار ان ولفظ الخطاب ونسب اليه

ايضاً انه قرء ان يتب عليهم اويعدّ بهم وعنه (ع) انه قرئ عنده ليس لك من الامر شيء قال بلى والله ان له من الامر شيئاً وشيئاً وليس حيث ذهبت ولكني اخبرك ان الله تعالى لما اخبر نبيّه (ص) ان يظهر ولاية عليّ (ع) فكفر في عداوة قومه له فيما فضله الله به عليهم في جميع خصاله وحسداهم له عليها ضاق عن ذلك فاخبر الله انه ليس له من هذا الامر شيء انما الامر فيه الى الله ان يصير عليّاً وصيه ووليّ الامر بعده فهذا عنى الله وكيف لا يكون له من الامر شيء وقد فوّض الله اليه ان جعل ما احلّ فهو حلال وما حرّم فهو حرام قوله تعالى ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا، وروى عنه (ع) ايضاً ان رسول الله (ص) كان حريصاً على ان يكون عليّ (ع) من بعده على الناس وكان عند الله خلاف ما اراد فقال له : ليس لك من الامر شيء يا محمد (ص) في عليّ (ع) الامر الىّ في عليّ (ع) وفي غيره الم انزل عليك يا محمد (ص) فيما انزلت من كتابي اليك الم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمناً وهم لا يفتنون قال ففوّض رسول الله (ص) الامر اليه [وَلِلَّهِ] من حيث كونه فاعلاً وغاية ومالكاً [مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] بعد مانفى كون الامر بيده اثبت مخلوقيّة الجميع ومملوكيّةها ورجوعها اليه تعالى [يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ] يعنى امر مغفرتهم وتعذيبهم بيده تعالى [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] ترجيح لجانب الغفران وردع له (ص) وللمؤمنين عن التّبادر الى الدّعاء واللّعن عليهم وتغليب للرجاء على الخوف [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] ابتداء كلام لا بداء حكم من احكام السياسات وانما صدره بالنّداء ليجبر كلفة النّهي عمّا هم عليه من الرّباء بلذّة النّداء والخطاب [لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا] لاتأخذوها وقد شاع استعمال الأكل في مطلق الاخذ والتصرّف امّا لانّ الأكل عمدة افراد التصرّف اولان كلّ تصرّف اكل لقوة من القوى [أَضْعَافاً] جمع الضّعف بمعنى مثلى الشيء [مُضَاعَفَةً] تأكيد للتّضعيف والمعنى امثال ما عينتموه في المدة الاولى او من شأنه ان يصير امثال اصل المال في سير زمان بتكرار الاجل وتكرار الزيادة كما كانوا في التسابق يربى الرّجل منهم الى اجل ثمّ يزيد فيه زيادة اخرى وهكذا حتّى يستوفي بالشيء السير في الزّمان القليل جميع مال المديون فهو نهى عن اقبح افراده او نهى عنه مطلقاً ببيان قبحة الشّأن حتّى يكون علّة للنّهي وليس تقييداً للنّهي حتّى يكون بمفهوم مخالفته منافياً لما سبق في سورة البقرة من النّهي عنه مطلقاً ضمناً ولما يأتي في سورة النساء من التّصريح بالنّهي عنه مطلقاً [وَاتَّقُوا اللَّهَ] في ارتكاب ما نهيتهم عنه من الرّبا [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ بالتجنّب عن مثل افعالهم من اكل الرّبا وغيره وقد سبق وجه تحريم الرّبا في سورة البقرة عند قوله تعالى واحلّ الله البيع وحرّم الرّبا ، وبعد مانهى عمّا يضرّ الانسان ويجرّه الى النّيران اغراه الى ما ينفعه ويجرّه الى الجنان فقال [وَأَطِيعُوا اللَّهَ] بطاعة الرّسول فيما امركم به ونهاكم عنه ولذلك لم يكرّر اطيعوا وقال [وَالرَّسُولُ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ] قد سبق ان الاتيان بادوات التّرجى من عادة الكبار من الناس وان التّرجى من الله واجب غير متخلف عنه [وَسَارِعُوا] بالمسارعة الى طاعة الرّسول والاهتمام بها [إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ] .



وجه التعبير عن  
عرض الجنة بعرض  
السموات والارض

اعلم انّ العرض والطول في المسطحات عبارة عن اقلّ الامتدادين واكثرهما ، وفي  
المجسّمات عبارة عن اقصر الامتدادات الثلاثة واطولها ، والعرض في الاسطوانات  
والمخروطيات عبارة عن امتداد قواعدها والطول فيها عبارة عن امتداد سهامها ، ولما كان  
عوالم الامكان مبتدئة من المشيئة التي هي الوحدة الحقّة الظليّة التي هي كالنقطة في  
عدم تطرّق الكثرة اليها منتهية الى عالم الاجسام الذي هو لكثيره مثل قاعدة المخروط شبه العوالم الطوليّة  
بالمخروط المنتهى من طرف الى النقطة ومن طرف الى القاعدة ، ولما كان عالم الطبع بكثيره مثل قاعدة المخروط  
في كثيرتها وقد علمت انّ عرض المخروط عبارة عن قطر قاعدته قال تعالى : عرضها نفس السموات والارض  
من غير تخلّل اداة التشبيه ، ولما كان هذه كلّها على طريق تشبيه المعقول بالمحسوس قال في سورة الحديد :  
سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض بتخلّل اداة التشبيه .

ثمّ اعلم انّ سعة عالم الطبع ومكانه وعاء لسعة العوالم العالية كما انّ زمانه وعاء لامدبقائها وكما انّ سعة الدهر  
الذي هو امدبقاء العوالم العالية بالنسبة الى الزمان اضعاف الزمان بالف او بخمسين الف لانّ يوم اّمن الدهر الذي وعاءه  
ومظهره يوم من الزمان كالف سنة في المرتبة الاولى او خمسين الف سنة في المراتب الأخر كذلك سعة وعاء العوالم  
العالية الذي هو بمنزلة مكان عالم الطبع بالنسبة الى المكان الذي هو وعاء ومظهر لوعاء العوالم العالية اضعافه  
بالف او خمسين الفاً ، وهذه السعة غير السعة بحسب الكثرة فلا ينافي تشبيه عالم الطبع بالقاعدة في الكثرة والعوالم  
العالية بالنقطة في الوحدة [أُعِدَّتْ] صفة بعد صفة او حال بتقدير قد او مستأنف جواباً لسؤالٍ مقدّر كأنّه قيل ، لمن  
هذه الجنة ؟ فقال : اعدّت [لِلْمُتَّقِينَ] قد مضى في أوّل سورة البقرة بيان مراتب التقوى فانّ التقوى الحقيقية  
هي التي تكون بعد الايمان وأوّل مراتبها التقوى عن نسبة شيءٍ من الاموال والافعال الى نفسه وآخر مراتبها  
التقوى عن ذاته بحيث لا يبقى له ذات وانانيّة وهي آخر مراتب العبوديّة وأوّل مراتب الربوبيّة [الَّذِينَ يُنْفِقُونَ]  
من الاموال والابدان والاعراض والقوى والافعال والانيات [فِي السَّرِّ وَالنَّصْرِ] اي في جميع الاحوال  
لا يمنعهم حال من الاحوال من الانفاق وهذا بيان للمتقين وليس تقييداً له كما عرفت [وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ]  
الحاسبين له ، والافعال الثلاثة بيان لبعض مراتب الانفاق لانّ كظم الغيظ في الحقيقة انفاق من سورة القوة  
الغضبيّة كما انّ العفو عن الناس وطهارة القلب عن الحقد عليهم والانزجار من اساءتهم ثمّ الاحسان اليهم بعد  
اساءتهم انفاق من سورة كبرياء النفس وانانيّتها [وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ] العفو ههنا بمعنى الصّحّ فانهما كالفقراء  
والمساكين لانّ كظم الغيظ بمعنى العفو وترك الانتقام وقد ذكر فالعفو بمعنى الصّحّ الذي هو تطهير القلب  
عن الحقد على المسيء .

تحقيق مراتب الناس  
في القصاص وتركه

[وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ] حقّ العبارة ان يقول والمحسنين لكنّه عدل اليه لافادة  
القسيم وكونه محبوباً لله باخصر لفظ ، ولما كان الممدوح من هذه الثلاثة ما كان سجيّة  
وما كان منها صادراً عن سجيّة اتى بها اسماء بخلاف الانفاق فانّ المقصود والممدوح  
منه حدوث الفعل وطرح الفضول ونفع الغير وان كان سجيّة ايضاً ممدوحة ولذلك اتى به فعلاً دالاً على التجدّد  
الاستمراريّ وقد اشار تعالى بهذه العبارة الوجيزة الى مراتب التقوى ومنازل السلوك ؛ فانّ اولى مراتب التقوى  
والتسلوك الانزجار عن فضول الدّنيا ومساوى النفس وهو نحو انفاق من تشهيات النفس ثمّ انفاق الفضول

وطرح شهوات النفس وفي هذه المرتبة يباح له القصاص عن المسيء لكنه ينهى عن الزيادة على قدر الاساءة وهو ايضاً تقوى وانفاق من القوة الغضبية وامضائها فانها لاتقف في مقام مكافاة المسيء على حد هذه المرتبة لها درجات عديدة، وثانيتهما مقام كظم الغيظ وترك امضاء الغضب على المسيء ولهذه المرتبة ايضاً درجات، وثالثتها العفو عن المسيء وتطهير القلب عن الحقد عليه ولا يكون الا اذا حصل للسالك مقام الشهود والعيان وشاهد الحق الاول في مظهر من مظاهره ولهذه المرتبة ايضاً درجات وفي هذه المرتبة مهالك عديدة ومفاسد غير محدودة وكل من زاغ وانحرف الى مذهب من المذاهب الباطلة نشأ انحرافه من هذه المرتبة وآخرة درجاتها آخرة درجات العبودية واول ظهور الربوبية وهو مقام الاحسان ومقام المحبوبة لله [وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً] عطف على الذين ينفقون والفاحشة تطلق على الزنا مخصوصاً وعلى ما يشتد قبحه مطلقاً وعلى كل ما نهى الله عز وجل عنه [أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ] الظاهر المتبادر ان يكون المراد بالفاحشة البالغ في القبح وبظلم النفس مطلق القبح حتى يكون من قبيل ذكر العام بعد الخاص او الغير البالغ في القبح حتى يكون قسيماً للفاحشة لكنه نسب الى النبي (ص) انه فسر الفاحشة بالزنا وظلم النفس بارتكاب ذنب اعظم من الزنا وان الآية نزلت في شاب كان ينش القبور سبع سنين حتى ينش قبر جارية من بنات الانصار واخذ كفنها ثم جامعها فسمع صائتا يقول من ورائه : يا شاب ويلك من ديان يوم الدين يوم يقضى وايتاك كماتر كتنى عريانة في عساكر الموتى ونزعتنى من حفرتى وسلبتنى اكفانى وتركتنى اقوم جنبه الى حسابى فويل لشبابك من النار، فندم واتى النبي (ص) باكياً متضرعاً ولمّا علم النبي (ص) بحاله بعد استعلام حاله نحاه من عنده فيش وخرج الى بعض الجبال وتضرع على الله اربعين صباحاً حتى انزل الله تعالى قبول توبته وانزل هذه الآية على نبيه (ص) فخرج مع اصحابه في طلبه فدلوه عليه فجاء اليه ودنا منه واطلق يديه من عنقه ونفض التراب من رأسه وقال: يا بهلول ابشر فانك عتيق الله من النار [ذَكَرُوا اللَّهَ] يعنى لم يكن الفاحشة او ظلم النفس من التمكن في الجهل بل كان من اللتم النازلة بالعباد المغفورة لانها لم تكن كبيرة كما سبق ان الكبيرة ما كان صادراً من التمكن في اتباع الطاغوت واما اذا كان الانسان متمكناً في اتباع على (ع) وولايته فكلمة صدر عنه من المساوى فهو من قبيل اللّمات ومن الصغائر وهذا الانسان كلما يوقعه الشيطان في قبيح يتذكر الله لامحالة ويندم على قبيحه ويستغفر ربه وما ورد في الاخبار من ان الاصرار ان يذنب الذنب فلا يستغفر الله ولا يحدث نفسه بتوبة، ومن قوله (ع): لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار، ومن قول النبي (ص): ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة، وغير ذلك مما ورد في بيان الكبائر والصغائر يشعر بما ذكرنا فصاحبوا الصغيرة هم الذين اذا فعلوا فاحشة اى فاحشة كانت ذكروا الله [فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ] وصاحبوا الكبيرة هم الذين اذا فعلوا فاحشة لم يتذكروا ولم يستغفر الله لذنوبهم، وما ورد من تعداد الكبائر وحصرها في السبعة او اكثر انما هو للاشارة الى الكبارة بنسبة بعضها الى بعض [وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ] معترضة اوحالية والمقصود تأييس العباد عن التوجه الى غيره تعالى والاستغفار ممن سواه وتوصيفه تعالى بسعة المغفرة مع حصرها فيه [وَلَمْ يَصِرْوا عَلٰى مَا فَعَلُوا] عطف على قوله استغفروا لذنوبهم، والاصرار على المعصية كما علم سابقاً توطين النفس على المعصية من دون احداث توبة سواء صدرت عنه مكررة ام لا كما ان الكبيرة هي المعصية الصادرة عن تمكين النفس في الجهل واتباع الطاغوت [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] يعنى لم يصروا على الفاحشة او ظلم انفسهم والحال انهم كانوا يعلمون بقبح فعلهم يعنى ان مناط

صدق الاصرار على القبيح هو علم الفاعل بقبحه لا قبحه في نفس الامر فلو اشتبه الاجنبية واصبر على المضاجعة معها لم تكن معصية ولا الاصرار عليها اصراراً على القبيح [أُولَئِكَ] الاثنيان باسم الاشارة البعيدة لاحضارهم باوصافهم العظيمة ولتفخيم شأنهم [جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ] هذه الجملة تأكيد لما استفيد من قوله اعدت للمتقين فانه افاد ان الجنة والمغفرة جعلت نزل المتقين لانها كانت جزاءهم و لكونها في مقام التأكيد اتى بها مؤكدة باسمية الجملة وتكرار النسبة بجعلها ذات وجهين كبرى وصغرى وبسط في الكلام ولم يكتف بذكر المغفرة والجنة وجمع الجنات ووصفها بقوله تعالى [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا] ومدحها بما يرتفع المنّة به عنهم وانها اجر عملهم فقال : [وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ] المغفرة والجنات، روى انه لما نزلت هذه الآية صعد ابليس جبلاً فصُرخ بأعلى صوته بعفاريته فاجتمعوا اليه فقالوا : ياسيدنا لما دعوتنا؟ قال : نزلت هذه الآية فمن لها ؟ - فقام عفريت من الشيطان فقال : انالها بكذا وكذا ، قال لست لها ، فقام آخر فقال مثل ذلك ، فقال : لست لها ، فقال الوسواس الخناس : انالها ، قال بماذا ؟ - قال اعدهم وامنيهم حتى يواقعوا الخطيئة فاذا واقعوا الخطيئة انسيتهم الاستغفار فقال : انت لها ، فوكله بها الى يوم القيامة [قَدْ خَلَتْ] استيناف جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : هذا للمتقين فما لغيرهم ؟ - فقال : قد خلت اى مضت [مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ] جمع السنة وهى السيرة والطريقة والمقصود انه مضت طرائق كانت عليها الامم الماضية من المتقين المصدقين والفاسقين المكذّبين [فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ] اى ارض عالم الطبع لاستعلام سير المصدقين والمكذّبين حتى تعلموا حالهما وعملهما وصنع الله فيهما وفي اعقابهما فى الدنيا والآخرة بمشاهدة آثار صنع الله بهما وباستعلام اخبار الانبياء بحالهما فى الآخرة ثم تفكروا [فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ] حتى تعتبروا من حالهم وتجنبوا مثل افعالهم ، اوسيروا فى ارض القرآن والكتب السماوية ، اوفى ارض اخبار الانبياء واوصيائهم ، اوفى ارض السير والتواريخ ، اوفى ارض وجودكم وعالمكم الصّغير فان اهل عالمكم الماضين كل منهم فى مقامهم كانوا مدعين للانانية والاستقلال ومكذّبين بلسانهم الحالى لمن يقول انتم فى الطريق والهلاك من هذه الحياة ولا بد لكم الفناء من هذا الوجود ثم البقاء والحياة بوجود آخر اشرف واكمل [هَذَا] القرآن بآياته اوهذا المذكور من ذكر حال المتقين ومآلهم وذكر المكذّبين والاشارة الى عاقبتهم الفضيحة ، اوهذا المذكور من السنن الماضية من المتقين والمكذّبين ، اوالسير فى الارض ، اوفضيحة عاقبة المكذّبين [بَيَانٌ] اى ظاهر او مظهر او اظهار [لِلنَّاسِ] عامة [وَهْدًى] هاد اوهداية [وَمَوْعِظَةٌ] واعظ او وعظ [لِلْمُتَّقِينَ] خاصة فان شرط الهداية والوعظ قبول القابل لانهما امران اضافيان [وَلَا تَهِنُوا] عطف على سارعوا لان الفاصل بينهما من متعلقات المعطوف عليه اى لاتضعفوا عن الجهاد بما اصابكم يوم احد وقد اصبتم مثليه يوم بدر [وَلَا تَحْزَنُوا] على قتلاكم لانهم بلغوا بالقتل مقاماتهم العالية من الجنان وعانقوا ازواجهم من الحور العين ، ولاعلى ما فات منكم من الغنيمة [وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ] بالصعود على الجبل اوانتم الاعلون شأناً لانكم على الحق وعدوكم على الباطل وقتلاكم فى الجنة وقتلاهم فى النار ، اوانتم الاعلون فى العاقبة بالغلبة عليهم وعلى اى تقدير فهو تسليّة قيل : نزلت الآية تسليّة للمؤمنين لما نالهم يوم احد من القتل والجراح ، وقيل : لما انهزم المسلمون اقبل خالد بن ولید بخيل من

المشركين يريد ان يعلو عليهم الجبل فقال النبي (ص) لا يعلن علينا ووثب نفر رماة فصعدوا الجبل ورموا خيل المشركين حتى هزموهم وعلا المسلمون الجبل ونزلت الآية ، وقيل: نزلت بعد يوم احد حين امر الله رسوله (ص) بطلب القوم وقد أصابهم من القتل والجراح ما أصابهم وقال رسول الله (ص) لا يخرج ألا من شهد معنا بالامس فاشتد ذلك على المسلمين فنزلت الآية [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] يعنى ان كنتم باقين على الايمان كنتم اعلون او هو شرط تهيجي لقوله : لا تنهوا [إِنْ يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ] قرئ بالفتح والضم وهما مصدران ، او القرع بالفتح مصدر وبالضم اسم المصدر بمعنى الم الجراح [فَقَدِمَسَ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ] يبدرا وفي تلك الغزوة [وَتِلْكَ الْأَيَّامُ] اى ايام الغلبة والسرور والنعمة فانه يكتنى بالايام عن النعمة والسرور فيقال: هذه ايام فلان يعنى وقت سروره ونعمته [تُدْأُولُهَا] اى تديرها بالنوبة [بَيْنَ النَّاسِ] فنعطى السرور والظفر والغنيمة يوماً للمؤمنين ويوماً للكافرين لتلا يغتر المؤمنون ويسكنوا الى الدنيا ويجعلوا ايمانهم وسيلة لراحة دنياهم ولتلا يدخل المنافقون فى الاسلام طلباً للدنيا فيزاحموا الانبياء ويفتنوا المؤمنين [وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا] اى ليظهر علمه بالذين اسلموا حقيقة او يعلم نبيه الذى هو مظهر اسمه الجامع الذى هو الله ولذلك التفت من التكلم الى الغيبة [وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ] بالابتلاء والامتحان [شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ] او امانة فى الشهادة او رجالات لا يغيب عن علمهم شيء كالاوصياء والاولياء او قتلى فى سبيل الله ويظهر ظلم الظلمة منكم ومن الكفار بسبب الغلبة والمغلوبة واكتفى عنه بقوله [وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ] فانه يدل عليه مع شيء زائد والمراد بنفى المحبة فى مثل المقام اثبات الغضب عليهم كما مر مراراً [وَلْيُمَحِّصِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا] من الاهوية والاغراض الفاسدة بسبب المغلوبة ومن الذنوب بسبب تحمل الاذى ، اوليميز الله الذين آمنوا من الذين كفروا ممن انتحل الاسلام ، اوليميز الله الذين آمنوا من الذين كانوا كافرين باعلان كلمة المؤمنين [وَيَمَحِّقَ الْكَافِرِينَ] من حيث ذواتهم باهلاك بعض واسر بعض واجلاء بعض ، او من حيث كفرهم بادخالهم طوعاً او كرهاً فى الاسلام [أَمْ حَسِبْتُمْ] اضراب عما يستفاد من تلك التسلية سواء جعل ام بمعنى بل مع الهزمة او بمعنى بل فقط كانه قال: ما تثبتتم على الايمان وعلى الجهاد بل حسبتم [أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ] لما يظهر جهاد منكم فلم يظهر على الله بجهادكم او لم يعلم الله الجهاد منكم فى مقام مظاهره الذين هم الانبياء (ع) واوصياؤهم والفرق بين لم ولما ان لم لنفى الماضى من غير التفات الى استمراره الى الزمان الحاضر ومن غير ترقب وقوع المنفى بعد الزمان الحاضر ، ولما لنفى الماضى مع الاستمرار الى الزمان الحاضر وترقب وقوع المنفى بعده ، والجملة حالية ، [وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ] على الجهاد او عن الجهاد وقرئ بالنصب باضمار ان بعد الواو بمعنى مع ، وبالرفع على ان يكون الجملة حالاً بتقدير مبتدأ او على ان تكون معطوفة على لما يعلم الله ، ويكون المعنى ويعلم الصابرين عن الجهاد ولما يعلم المجاهد [وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ] بالشهادة والجملة حالية ، روى ان المؤمنين لما اخبرهم الله تعالى بالذى فعل بشهادتهم يوم بدر فى منازلهم فى الجنة رغبوا فى ذلك فقالوا : اللهم ارنا قتالاً نستشهد فيه فاراهم الله يوم احد اياه فلم يثبتوا الا من شاء الله منهم وانهمزوا وفرّوا عن القتل والموت فقال تعالى: ولقد كنتم تمنون الموت يبدري [مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ] بمشاهدة قتلكم من اخوانكم

المؤمنين وضمير تلقوه و رأيتموه راجع الى الموت باعتبار لقاء اسبابه ورؤية اسبابه [وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ] ترون الموت باعينكم فيكون تأكيداً لرأيتموه لرفع احتمال ان يكون المراد رؤية القلب او تفكروا او تتأتون [وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ] اى مضت [مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ] بالموت او القتل فيخلو لا محالة [أَفَإِنْ مَاتَ] باجله من دون اسباب خارجية وآلات قتالة فإن المتبادر من الموت هذا خصوصاً حين استعماله مقابل القتل وقد اشير فى الاخبار وصرح بأنه غير القتل [أَوْ قُتِلَ أَنْفَلَبِئْسَ] عن الدين [عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ] شبه الراجع عن الدين الذى هو طريق النفس بالراجع عن الطريق الظاهر وانما قال على اعقابكم للإشارة الى ان الانسان ان ارتد عن دينه كان وجهه الى مقصده بحسب فطرته مثل من ارتد عن طريق على عقبه حيث يكون وجهه الى مقصده الاول و ذكر فى نزول الآية انه لما فشا يوم احد فى الناس ان محمداً (ص) قتل قال بعض المسلمين ليت لنا رسولا الى عبد الله بن ابي فياخذ لنا اماناً من ابي سفيان ، وبعضهم جلسوا والقوا مابيديهم وقال اناس من اهل التفاق : ان كان محمد (ص) قد قتل فالحقوا بدينكم الاول فقال انس بن نضر عم انس بن مالك : يا قوم ان كان قد قتل محمد (ص) فان رب محمد (ص) لم يقتل وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله (ص) فقاتلوا على ما قاتل عليه رسول الله (ص) وموتوا على امامات عليه ، ثم ان رسول الله (ص) انطلق الى الصخرة وهويدعو الناس فاوّل من عرف رسول الله (ص) كعب بن مالك قال : فناديت بأعلى صوتى : يا معاشر المسلمين ابشروا فهذا رسول الله (ص) فاشار الى ان اسكت فانحازت اليه طائفة من اصحابه فلامهم النبى (ص) على الفرار فقالوا : فدينك بآبائنا وامهاتنا اتانا الخبر بانك قتلت فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين فأنزل الله تعالى : وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل (الى آخر الآية) وكان سبب هزيمة المسلمين يوم احد ان رسول الله (ص) لما سمع اجتماع المشركين لحربه وكانوا ثلاثة الاف فارس والفي راجل واخرجوا معهم النساء جمع اصحابه وحشهم على الجهاد ومنع عبد الله بن ابي اصحابه عن الخروج وقال سعد بن معاذ وامثاله : نخرج من المدينة وقبل رسول الله (ص) رأيه وخرج من المدينة ووضع رسول الله عبد الله بن جبير على باب الشعب واكد عليهم فى ثباتهم فى مراكزهم ووضع ابوسفيان خالد بن وليد فى مأتى فارس كميناً وقال : اذا اختلطنا فاخرجوا عليهم من هذا الشعب حتى تكونوا وراءهم وعبأ رسول الله (ص) اصحابه ودفع الراية الى امير المؤمنين (ع) فحمل الانصار على مشركى قريش فانهزموا هزيمة قبيحة ووقع اصحاب رسول الله (ص) فى سوادهم وانحط خالد بن وليد فى مأتى فارس على عبد الله بن جبير فاستقبلوهم بالسهم فرجع ونظر اصحاب عبد الله بن جبير الى اصحاب رسول الله (ص) ينهبون سواد القوم فقالوا لعبد الله : قد غنم أصحابنا وبقى نحن بلا غنمة..؟! فقال لهم عبد الله : اتقوا الله فان رسول الله (ص) قد تقدم الينا ان لا نبرح فلم يقبلوا منه واقبلوا ينسل رجل فرجل حتى خلوا مراكزهم وبقى عبد الله بن جبير فى اثني عشر رجلاً وانحط خالد بن وليد على عبد الله بن جبير واصحابه فقتلهم على باب الشعب ثم أتى المسلمين فى ادبارهم ونظرت قريش فى هزيمتها الى الراية قدرفعت فلاذوا بها وانهزم اصحاب رسول الله (ص) هزيمة عظيمة واقبلوا يصعدون فى الجبال وفى كل وجه [وَمَنْ يَنْقَلِبْ] عن دينه [عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً] بل يضر نفسه ويهلك حرثه ونسله [وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ] يعنى ومن يثبت على دينه ويذهب على استقامة طريقه فهو شاكر ورايع وسيجزى الله الشاكرين وانما اقتصر على هذا لافادته اياه مع شيء زائد باخصر لفظ وانما كان الثابت الذهاب مستقيماً شاكراً لصرفه نعم الله التى هى مداركه وقواه وبدنه واعضائه وعلمه وشعوره

فيما خلقت لاجله ، ولحفظه حق المنعم وعظمته في انعامه حين صرف نعمه فيما خلقت له ، والمراد بالشاكرين ههنا على (ع) ونفر يسير بقواعد رسول الله (ص) حين انهزم المسلمون ، روى عن الصادق (ع) انه لما انهزم المسلمون يوم احد عن النبي انصرف اليهم بوجهه وهو يقول : انا محمد انا رسول الله لم اقتل ولم امت ، فالتفت اليه بعض الصحابة فقال : الان يسخر بنا ايضاً وقد هزمنا وبقي معه على (ع) وابود جانة رحمه الله فدعاه النبي (ص) فقال : يا اباد جانة انصرف وانت في حل من بيعتك فامّا على (ع) فهو انا وانا هو فتحول وجلس بين يدي النبي وبكى وقال : لا والله ورفع رأسه الى السماء وقال : لا والله لاجعلت نفسي في حل من بيعتي ، انتى بايعتك فالى من انصرف يا رسول الله (ص) ؟ الى زوجة تموت ؟ او ولد يموت ؟ او دار تخرب ؟ وما لي يفنى ؟ واجل قد اقترب ؟ فرق له النبي فلم يزل يقاتل حتى قتل فجاء به على (ع) الى النبي (ص) فقال : يا رسول الله (ص) اوفيت ببيعتي ؟ قال : نعم ، وقال له النبي (ص) خيراً وكان الناس يحملون على النبي (ص) الميمنة فيكشفهم على (ع) فاذا كشفهم اقبلت الميسرة الى النبي (ص) فلم يزل كذلك حتى تقطع سيفه بثلاث قطع فجاء الى النبي (ص) فطرحه بين يديه وقال : هذا سيفي قد تقطع فيومئذ اعطاه النبي (ص) ذا الفقار ولما رأى النبي (ص) اختلاج ساقيه من كثرة القتال رفع رأسه الى السماء وهويكي وقال : يا رب وعدتني ان تظهر دينك وان شئت لم يعيك فأقبل على (ع) الى النبي (ص) فقال : يا رسول الله (ص) اسمع دويّاً شديداً واسمع اقدم يا حيزوم وما اهم اضرب احداً الا سقط ميتاً قبل ان اضربه فقال : هذا جبرئيل وميكائيل واسرافيل والملائكة ثم جاء جبرئيل فوقف الى جنب رسول الله (ص) فقال : يا محمد (ص) ان هذا الهى المواساة فقال النبي (ص) : ان علياً (ع) منى وانامنه فقال جبرئيل : وانا منكم (الى آخر الحديث) ونزل وسيجزى الله الشاكرين وهذا مضمون ما روى عن الصادق أيضاً ، وفي حديث عن النبي (ص) ألا وان علياً (ع) هو الموصوف بالصبر والشكر ثم من بعده ولدى من صلبه ، ويظهر من الاخبار ان الآية تعريض بما احدث المنافقون من بعده من رجوعهم من علي (ع) وتركهم وصيته (ص) في حقه فعن علي (ع) في حديث حتى اذا دعا الله نبيه ورفع اليه لم يك ذلك بعده الا كلمحة من خفقة او وميض من برقة الى ان رجعوا على الاعقاب وانتكصوا على الادبار وطلبوا بالاولتار واطهروا الكتاب وردموا الباب وفلوا الديار وغبروا آثار رسول الله (ص) ورغبوا عن احكامه وبعثوا من انواره واستبدلوا بمستخلفه بديلاً وعن الباقر (ع) انه قال كان الناس اهل ردة بعد رسول الله (ص) الا ثلاثة قيل ومن الثلاثة ؟ قال : المقداد وابوذر وسلمان الفارسي ثم عرف اناس بعد يسير فقال : هؤلاء الذين دارت عليهم الرجا وابوا ان يبائعوا حتى جاءوا بامير المؤمنين مكرهاً فبايع وذلك قول الله ما محمد الا رسول (الآية) وعن الصادق (ع) في موت النبي (ص) وقتله انه قال : اتدرون مات النبي (ص) او قتل ان الله يقول : افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم (الى آخر الحديث) [وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ] كَانَ المراد بالموت ههنا معنى اعم من القتل [إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] اى باباحته وهذا تقوية لقلوب المؤمنين وتسلية لهم بانه ما اصابهم من القتل وما يصيبهم ما كان ولا يكون الا بعلمه وترخيصه لخروج الروح ولو لم يخرج ارواح المقتولين بالقتل لخرجت بالموت فمالهم يتوانون من الجهاد ويخافون من القتل ويتحسرون على القتلى [كِتَاباً] حال من ان تموت فانه يتأويل الموت او مفعول مطلق لفعل محذوف [مُؤَجَّلًا] موقناً لا يتخلف عن وقته بتأخير ان فرت وتقديم ان قاتلت [وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا] تعريض بمن شغلته الدنيا ومنعه تعلقه بها عن القتال وبمن شغلته الغنائم يوم احد عن امثال الامر كاصحاب عبدالله بن جبير وعن

القتال كبعض الانصار وبعين فرعون القتال ذلك اليوم وترك الرسول (ص) [وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا] تعريض بمن ثبت على الامثال كبعض اصحاب عبدالله بن جبر وبعين ثبت على القتال حتى قتل اونجا [وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ] من قبيل وضع الظاهر موضع المضمرة او المراد بالشاكرين من بذل جهده في سبيل الله وترك الدنيا والآخرة وراء ظهره امتثالاً لامر الله واعلاءً لكلمته وحمايةً لدينه كعلی (ع) فكانه قال : ومن يرد وجهه الله وطرح ثواب الدنيا والآخرة فهو شاكر وسنجزي الشاكرين ، نسب الى الباقر (ع) انه قال : اصاب علياً (ع) يوم احد ستون جراحة وان النبی (ص) امر ام سليم وام عطية ان تدوياها فقالتا : اننا لانعالج منه مكاناً الا انفتق منه مكان وقد خفنا عليه ودخل رسول الله (ص) والمسلمون يعودونه وهو قرحة واحدة فجعل يمسحه بيده ويقول : ان رجلاً لقي هذا في الله فقد ابلى وأعذر ، فكان القرحة الذي يمسحه رسول الله (ص) يلتئم فقال علي (ع) : الحمد لله اذ لم افر ولم اول الدبر فشكر الله له ذلك في موضعين من القرآن وهو قوله وسنجزي الله الشاكرين وسنجزي الشاكرين [وَكَايِّنَ مِنْ نَبِيِّ قَاتِلٍ] قرىء قتل مبنياً للمفعول ، وقاتل من باب المفاعلة وهو خبر كايئن اوصفة نبي ومرفوعه اما ضمير نبي وحينئذ فقوله [مَعَ رَبِّيُون] مبتدأ مكتف بمرفوعه ومرفوع مغن عن الخبر ، او مبتدأ مؤخر وخبر مقدم والجملة حال اوصفة بعد صفة او خبر بعد خبر او خبر ابتداء و [كثيرون] صفة بعد صفة او خبر بعد خبر او خبر ابتداء وعلى بعض الوجوه الذي لا يبقى معه خبر لكايئن يكون الخبر محذوفاً او مرفوع قاتل ربئون وحينئذ يكون معه متعلقاً بقاتل والجملة صفة او خبر وكثير صفة بعد صفة ويكون حينئذ خبر كايئن محذوفاً او خبر بعد خبر او خبر ابتداء والربئون منسوب الى الرب وكسر الراء من تغييرات النسب وقد قرىء بفتح الراء على الاصل وبضم الراء مثل الكسر مغيراً عن هيئته او هو جمع الربى منسوب الى الربى بالكسر بمعنى الجماعة الكثيرة ، او بمعنى عشرة الاف ، وبهذا المعنى قد يضم الربى وفسر في الخبر بعشرة آلاف ، وهذا ايضاً تقوية للمؤمنين وتسلية لهم وتعريض بفشلهم عند الارجاف بقتل النبی (ص) في احد [فَمَا وَهَنُوا] اي ما فتروا في رايهم عن القتال وعن القيام بأمر دينهم [لِإِصَابَتِهِمْ] من قتل النبی (ص) او قتل بعضهم ومن الجرح والنهب [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] ظرف لاصابهم او متنازع فيه لقاتل وهنوا واصابهم [وَمَا ضَعُفُوا] في ابدانهم او المراد بالوهن الضعف في الابدان والضعف الوهن في الرأي [وَمَا اسْتَكَانُوا] ما تذللوا افعل من المسكنة بمعنى الذلة اشيع فتحة الكاف او استفعل من كان له بمعنى انقادله وهو تعريض بما قالوا عند ما ارجف بقتل النبی (ص) : اذهبوا بنا الى عبدالله بن أبي ليأخذ الامان لنا من أبي سفيان يعني انهم ما وهنوا كما وهنتم وانهزمتم وما تذللوا عند العدو كما أردتم التذلل وصبروا على القتال [وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ] تعريض ببغضهم لاجل الفرار وعدم الثبات واكتفى عن قوله وصبروا بقوله والله يحب الصابرين لافادة سابقه ايابه واستفادته منه مع شيء زائد هو اثبات محبته لهم والتعريض ببغضه للفارين عن القتال [وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ] مع ثباتهم في دينهم وكمال جهدهم لرضا ربهم [إِلَّا أَنْ قَالُوا] قالوا او حالاً [رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا] وثبتت أقدامنا وانصُرنا على القوم الكافرين [يعني انهم مع تصلبهم في دينهم وبذل وسعهم في سبيل ربهم خافوا من ذنوبهم واستغفروا ربهم والتجأوا اليه واستضره على أعدائهم وأعداء ربهم بخلافكم حيث

اغتررتم ونسيتم ذنوبكم وادتم الالتجاء الى اعدائكم كابى سفيان وعبدالله بن ابي [ فَاتِيَهُمُ اللَّهُ ] بسبب ثباتهم على القتال والتجائهم الى الله واستغفارهم منه واستنصارهم له [ ثَوَابَ الدُّنْيَا ] من الظفر والغنمة والهيبة والرعب فى قلوب الاعداء وحسن الصيت والراحة من القتال بسبب علو كلمتهم وتسليم عدوهم لهم وفوق الكل الالتذاذ بقرب الله ومناجاته [ وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ ] من المراتب العالية من الجنات العالية مثل جنة عدن و جنة الرضوان ونعيمها مما وصف ومما لم يوصف ولم يخطر على قلب بشر وانما اتى بالحسن فى ثواب الآخرة للاشعار بان ثواب الآخرة ذو مراتب كثيرة بعضها حسن وبعضها أحسن وآتاهم الله أحسنها لان الحسن المضاف الى امر ذى مراتب كلها حسن يراد به حسن الاحسن منها كأن الاحسن حسن بالنسبة وغير الاحسن غير حسن بالنسبة الى الاحسن ، او المراد ثواب الآخرة مطلقاً والثواب مطلقاً حسن لكنه اضاف الحسن الى ثواب الآخرة دون ثواب الدنيا للاعتناء بثواب الآخرة دون ثواب الدنيا كأنه ليس له حسن [ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ] اى يحبهم ووضع الظاهر موضع المضمر ايماء الى انهم محسنون واشعاراً بعلّة المحبة [ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ] بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهره ناداهم بعد ما عرض بهم تلتفتاً بهم وجذباً لقلوبهم حتى يتعظوا بوعظه ويقبلوا نصحه [ إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرِيدُوا كُفْرَكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ] قد مضى وجه التعبير بالرد على العقاب وانه تمثيل للرد عن الدين مع بقاء الفطرة بالرد عن الطريق مع توجه الوجه الى المقصد الاول [ فَتَنَقَّلُوا خَاسِرِينَ ] نسب الى مولاى ومولى كل مؤمن ومؤمنة امير المؤمنين (ع) انه قال : نزلت فى المنافقين اذ قالوا للمؤمنين يوم احد عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وارجعوا الى دينكم [ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ] يعنى ليس هؤلاء المنافقون الذين يردونكم عن دينكم مولاكم بل الله مولاكم [ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ] فلا تستنصروا بمثل عبدالله بن ابي ولا بمثل ابي سفيان [ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالرُّعْبَ ] بعد ما تلتطف بهم وقواهم بكونه مولاهم وناصرهم وعدمهم الرعب فى قلوب اعدائهم استتماماً للنصرة واستكمالاً للتقوية وقد انجز وعده بعد هزيمة المسلمين فى احد بنصرتهم على اعدائهم والقاء الخوف فى قلوبهم بحيث انهزموا وماوقفوا الى مكة من خوف تعاقب المسلمين [ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ ] باشرائهم فى الطاعة وفى الوجود [ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا ] الباء فى به ظرفية او سببية او لالصاق والمعنى بما اشركوا بالله شريكاً لم ينزل بسببه من حيث شركته برهاناً وحجة دالة على جواز الاشراك به فى الطاعة وعلى جواز التوجه والنظر اليه .

اعلم ان الانسان سوى المعصومين من اول الصبا كافر محض حالاً واعتقاداً الى اوان تحقيق الاشراك بالله  
 المرافقة والبلوغ فان ساعده التوفيق وانجذب الى الانقياد لنبى وقته والاعتقاد بالتوحيد  
 صار مسلماً موحداً اعتقاداً وكان كافراً حالاً لانه حينئذ فى دار الكثرة ومقام النفس التى  
 لا ترى الا الكثرات ولا تتذكر فى الفاعلين فاعلاً وحدانياً بل لا تعتقد فاعلاً وحدانياً فان ساعده التوفيق وانجذب  
 من دار الكثرة الى دار الوحدة التى هى دار القلب و دار الايمان فان بايع البيعة الخاصة الولوية ودخل الايمان  
 فى قلبه وهاجر من دار الحرب التى هى دار النفس و دار الكفر الى مدينة القلب التى هى دار الامن والامان  
 والايمان فهو قد يجد وجداناً وحالاً فاعلاً آلهياً فى الفاعلين فيخرج من الكفر الحال الى الشرك الحال ثم  
 الشهودى ثم العيانى حتى يخرج من دار الشرك الى دار التوحيد بحيث لا يرى فى الوجود الا الله وحصل معنى



لاحول ولا قوة الا بالله، ثم معنى لا آله الا الله، وهنا لك يخرج من الشرك ويصير موحدًا فالانسان مادام في دار الكفر والشرك لا يخرج من الاشراك بالله في الوجود ولا في الطاعة لانه ان لم يطع انساناً يطع هواه وشيطانه فان كان ما اشرك به لله انزل الله تعالى حجة وبرهاناً في صحة اشراكه كان المشرك موحدًا من طريق الاشراك وكان اشراكه مأذوناً فيه ومأجوراً فيه، وان لم ينزل في اشراكه برهاناً وسلطاناً كان اشراكه كفرًا ومنهياً عنه ومورثاً لعقوبة الآخرة فقوله تعالى : بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً يفيد بمفهوم مخالفته انه ان اشرك بالله من نزل الله به سلطاناً لم يكن مذمومًا وقد فسر الاشراك في الاخبار بالاشراك بالولاية وبالاشراك بعلى (ع) وذلك لظهور الآلهة بالولاية وظهور الله بعلى (ع) [وَمَا يُؤْيَهُمُ النَّارُ وَيُشْرِكُونَ] الظالمين [النار] وفي وضع الظاهر موضع المضمر اظهار لزم آخر واشعار بعلة الحكم [وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ] اي اياكم بقوله بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم او بقوله وانتم الاعلون او بقوله بل الله موليكم وهو خير الناصرين تعريضاً او بقوله سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب او بقول نبيه (ص) لاصحاب عبدالله بن جبير لا تبرحوا من هذا المكان فاننا لانزال غالبين مائتكم مكانكم ولقد تحقق صدق وعده حين كنتم غالبين ما كنتم غير مخالفين لامر الرسول بثبات اصحاب عبدالله بن جبير في مراكزهم [إِذْ تَحْسُونَهُمْ] تقتلونهم من الحسن بمعنى القتل او الحيلة او الاستيصال [بِإِذْنِهِ] بترخيصه واباحته تكويناً وتكليفاً على لسان نبيه (ص) [حَتَّى إِذَا فُشِلْتُمْ] ضعفتن عن القتال والثبات في مراكزكم [وَتَنَارَ عُثْمٌ فِي الْأَمْرِ] بان قال بعضكم : غنم اصحابنا، وقال بعضكم : لانبرح من أمكتنا فان الرسول (ص) قدم اليها ان لانبرح [وَعَصَيْتُمْ] امر الرسول (ص) بان لا تبرحوا عن امكتكم سواء انهزم المسلمون او هزموا [مِنْ بَعْدِ مَا أَرَيْكُمْ] الله [مَاتُحِبُّونَ] من الظفر والغبنة وجواب اذا محذوف وهو امتحنكم او منعكم انجاز وعده لمنعكم شرط وعده وهو الصبر والتقوى والثبات في المراكز [مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل لما يقع النزاع منا ؟ - فقال : لان منكم من يريد الدنيا وهم الذين تركوا مراكزهم من اصحاب عبدالله بن جبير للحرص على الغنمة واردة عرض الدنيا [وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ] وهم الذين ثبتوا حتى قتلوا [ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ] اي عن مقاتلتهم بالجبن والفرار حتى غلبوكم [لِيَبْتَلِيَكُمْ] يمتحنكم بالبلايا فيخلصكم من الهوى واردة الدنيا [وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ] بعد ما ندمتم على مخالفتكم تفضلاً منه عليكم فادالكم عليهم ثانياً بحيث غلبتموهم وارعبتموهم حتى لم يمكثوا الى مكة وكانوا مسرعين خائفين [وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ] فلا ينظر الى اعمالهم واستحقاقهم بل يريد استكمالهم في الاحوال كلها سواء ابتلاهم او انعم عليهم [إِذْ تُصْعِدُونَ] على الجبل في فراركم او في وجه الارض فان الاصعاد الذهاب في الصعيد وهو وجه الارض والصعود بمعنى الارتقاء والظرف متعلق بصرفكم او ببببببكم او مفعول لذكرهم مقدراً منقطعاً عما قبله [وَلَا تَلُؤُونُ عَلَى أَحَدٍ] لا تنظرون على اعقابكم في فراركم لشدة خوفكم [وَالرَّسُولُ] والحال ان الرسول [يَدْعُوَكُمْ فِي أَخْرِيكُمْ] في جماعتكم المتأخرة اي في أعقابكم كان يقول : الى عباد الله الى عباد الله انا رسول الله [فَأَتَابَكُمْ] اي جازاكم الرسول

او الله [عَمًا] هو القتل موصولاً [بِغَمٍ] هو المغلوبة والفرار او غمًا هو الفرار والقتل موصولاً بغم هو الارجاف بقتل الرسول (ص) او غمواً متتالية هي القتل والهزيمة والارجاف والجرح فان هذه الكلمة قد تستعمل في الكثرة المتتالية ، او اثابكم غمًا هو الهزيمة والارجاف والقتل بدل غم . او بسبب غم . اصاب الرسول (ص) حين خلافكم قوله (ص) وعدم ثباتكم في مراكزكم [لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَي مَا فَاتَكُمْ] بعد ذلك يعني ان اثابة الغم على ترك امر الرسول (ص) واذاقة مرارة الهزيمة والقتل ليكون ذلك في ذكركم فلا تخالفوا بعد ذلك امر الرسول (ص) لعرض الدنيا ولا تحزنوا على ما تصورتم فواته من الغنime [وَلَا] على [مَا أَصَابَكُمْ] من الشدائد في سبيل الله فان البلية اذا كانت في طاعة الله وطاعة رسوله لم تؤثر اثرًا بل تلذ لبعض ، او المعنى اثابكم غمًا بغم . ليستكملكم بذلك فلا تحزنوا بعد الاستكمال على ما فاتكم ، او المعنى ليشغلكم حزنكم على مخالفة امر النبي (ص) عن الحزن على ما فاتكم [وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] فيجازيكم على اعمالكم على حسب مصالحكم ، وفيه ترغيب في الطاعة وترهيب عن المعصية [ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا] لتعلموا ان ليس الابتلاء والامنة الخارجان عن طريق المعتاد الا عن الله وتكلوا اموركم الى الله ، وامنة مفعول انزل ونعاساً بدل منه بدل الاشتغال ، وامنة حال من نعاساً او من المخاطبين بان تكون جمع آمن او بتقدير آمنين ، ونعاساً مفعول . نقل عن بعض الغازين في احد انه قال غشنا النعاس في المصاف حتى كان السيف يسقط من يد احدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه [يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ] وهم المؤمنون الخالصون [وَطَائِفَةٌ] اخرى ولتقدير الصفة جاز الابتداء به وهذه الطائفة هم المنافقون [قَدْ أَهْمَتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ] اوقعتهم انفسهم في الهموم وجعلتهم ذوى اهتمام بأنفسهم من غير التفات الى الدين والرسول (ص) والمسلمين والجملة خبر عن طائفة اوصفة لها [يَظُنُّونَ بِاللَّهِ] خبر بعد خبر اوصفة بعد صفة او خبر ابتداء او حال او مستأنف جواب لسؤال مقدر [غَيْرَ الْحَقِّ] غير الظن الحق على ان يكون مفعولاً او غير المظنون الحق على ان يكون قائماً مقام المفعولين [ظَنُّ] الملة [الْجَاهِلِيَّة] بدل من غير الحق او مفعول مطلق [يَقُولُونَ] عند انفسهم او لاقرانهم والجملة بدل عن يظنون او هي مثل الجملة السابقة في الوجوه المحتملة [هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ] اى من امر الدين او من امر الوعد بالتصبر والظفر او من امر انفسنا وتدير خلاصنا من هذه البلية ، او هل لنا نجاة فنكون مسلمين على امر انفسنا [مِنْ شَيْءٍ] يعنى يظهرون اضطرابهم وعدم اعتقادهم بنبو محمد (ص) على انفسهم بكلامهم النفساني او على غيرهم بكلامهم اللساني [قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ] اى امر الغلبة والنصر او امر التدبير او عالم الامر والقضاء والجملة معترضة ان كان قوله تعالى [يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ] حالاً اوصفة او خبراً واما اذا كان مستأنفاً جواباً لسؤال مقدر فيكون قوله قل ان الامر كله لله منقطعاً مستأنفاً والمعنى يخفى هؤلاء الطائفة المنافقة في انفسهم من الانكار والتكذيب و ارادة اللحق بالكفار [مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ] الجملة كالجملة السابقة في وجوه الاعراب [لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ] باحد المعاني المذكورة ، او لو كنا بالمدينة باختيارنا ولم نبرح من المدينة كما كان رأى ابن ابي وغيره [مَا قَتَلْنَا] ما غلبنا وما قتل المقتولون منا [هَهُنَا قُلْ] ردّاً لهذا الزعم الفاسد والخيال الكاسد [لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ] متحصنين

[لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ فِي اللّٰهِ الْمَحْفُوظِ أَوْ فَرَضَ] عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ] ومصارعهم لم ينفعهم التحصن ، او المعنى قل لهم ايها المضطربون انشاكون : لو كنتم في بيوتكم لبرز المؤمنون الذين فرض الله عليهم القتال الى مضاجعهم [و] فعل ذلك الخروج والقتال والمقتولية والمغلوبية بكم [لِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ] ويمتنحه حتى يظهر كونه فاسداً غير موافق لما في اللسان [وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ] لما كان الصدر يطلق على النفس باعتبار جهتها السفلية والقلب يطلق عليها باعتبار جهتها الى القلب الحقيقي نسب الابتلاء الذي هو استعلام حال الردي و اظهار رذائته الى الصدر والتحصيل الذي هو تخلص الجيد من الردي والصحيح من الفاسد الى القلب لان صدر المنافق لا يكون فيه الا النفاق والفاسد من العقائد وما لم ينقطع الفطرة الانسانية منه ولم يرتد فطرياً لا يخلو قلبه من امر حق ولو كان اجمالياً [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] فلا يكون الامتحان منه لاستعلام الممتحن كامتحان الجاهلين بل لاستكمال الممتحن و اظهار حاله على معاشريه ممن لم يعلم حاله واستنزاه [إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ] جواب لسؤال مقدّر عن حال المتولين عن القتال ولما ذمهم الله تعالى بابلغ ذم وصار الاعتذار عنهم باستئلال الشيطان والعفو عنهم محلاً للشكك اتى في الجواب بتأكيدات فقال : ان الذين تولوا منكم [يَوْمَ التَّقَى] الْجَمْعَانِ [جمع المؤمنين وجمع المشركين في احد انما استزّلهم] طلب زلتهم وازلتهم [الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا] من ذنوبهم السالفة وقيل : من خلافهم لقول الرسول وتركهم مراكزهم وقيل : بذكربعض ما كسبوا فكرهوا القتال لثلاثا يقتلوا قبل التوبة وهما ينافيان ما وقع من فرار الكل وان الفارين اكثرهم كانوا منافقين غافلين من المعصية بل غير عاذين المعصية معصية وقد ذكر انه لم يبق يوم احد مع النبي (ص) الا ثلاثة عشر نفراً خمسة من المهاجرين وثمانية من الانصار وكان المهاجرون علياً وابابكر وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وقد اختلف في الجميع الا في علي وطلحة ، وروى عن عمر بن الخطاب انه قال ورأيتني اصعد في الجبل اردى ولم يرجع عثمان من الهزيمة الا بعد ثلاث [وَلَقَدْ عَفَى اللَّهُ عَنْهُمْ] لما تابوا واعتذروا كرّر ذكر العفو تطمיעاً وترغيباً للمذنبين في العفو ومنعاً لهم عن اليأس وتحسيناً لظنون المؤمنين [إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ] يغفر لمن يعترف ويندم [حَلِيمٌ] لا يعاجل بالمؤاخذه انتظاراً للتوبة واتماماً للحجة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا] كفر نفاق او مطلقاً [وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ] اى لاجل اخوانهم وفي حقهم ومعنى اخوتهم مناسبتهم لهم في النفاق وضعف الاعتقاد او الكفر [إِذَا ضَرَبُوا] اى الاخوان [فِي الْأَرْضِ] سافروا للتجارة وغيرها ولم يقل اذ ضربوا بلفظ اذا التي هي للماضي لتصوير الماضي حالاً حاضراً [أَوْ كَانُوا غُرَى] غازين [لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ] متعلق بقالوا [وَاللَّهُ يُحْيِي] اى يحدث الحيوه في النطفه التي لحيوة لها ويبقيها في الحيوه لا الاقامة في البيوت [وَيُمِيتُ] لا السفر والغزا [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] ترغيب و ترهيب [وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتْتُمْ] في سبيله [لَمَغْفِرَةٌ] عظيمة [مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ] عظيمة حاصلة لكم [خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ] اى هؤلاء المنافقون او الكفار او سائر الناس من حطام الدنيا واعراضها في الحيوه الدنيا

والجملة جواب القسم وجواب الشرط محذوف وهذا تسلية للمؤمنين وتقوية لقلوبهم وتسهيل للموت والقتل عليهم وترغيب لهم في الجهاد [وَلَكِنَّ مَتِّمٌ أَوْ قَتِلْتُمْ لِأَلَى اللَّهِ] الذي هو مولاكم وولّى امركم وحبب قلوبكم ومنتهى طلبتكم [تُحْشَرُونَ] فما لكم تكرهون الموت والقتل ، وقدم القتل في الآية الاولى للاهتمام به في ترتب الجزاء بخلاف الآية الثانية فإن ترتب الجزاء فيها لاختصاصية للقتل فيه والموت هو الفرد الشائع من الشرط فلا اهتمام بتقديمه اكثر [فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ] الفاء للترتيب في الاخبار والباء سببية وما زائدة للتأكيد وتنكير الرحمة للتفخيم [لِنْتَ لَهُمْ] يعنى برحمة عظيمة نازلة من الله عليك لنت لهم فكن شاكراً لنعمه [وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا] سيء الخلق خشن الكلام [غَلِيظَ الْقَلْبِ] لارقة ولارافة فيه [لَا بُفْضُوا] لتفرقوا [مِنْ حَوْلِكَ] ولم يسكنو اليك [فَاعْفُ عَنْهُمْ] يعنى اذا علمت ان لين الجانب ولين الكلام رحمة ونعمة من الله ، وان سوء الخلق وقساوة القلب بالنسبة اليهم مورث لتفرقهم فاجتهد في المداراة معهم واعف عن اساءتهم بالنسبة اليك [وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ] ما بينى وبينهم حتى يرغبوا فيك اشد رغبة ويسكنوا اشد سكون [وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ] اى فى الحرب مخصوصاً او فى كل ما يصح المشاورة فيه تطيباً لنفوسهم وتحبباً لهم اليك واستظهاراً برأيهم وتسنيئاً لسنة المشاورة فى امتك لان فى المشاورة رفعا للملامة والتدابة فى العمل وجلباً للبركة فيه لان فى اتفاق النفوس اثراً ليس فى انفرادها بالامر بل نقول : ان لم يكن فى الامر الذى يشاور فيه ويتفق نفوس عليه خير يجعل الله فيه خيراً لامحالة فلا ينبغى ترك المشاورة فى الامور [فَإِذَا عَزَمْتَ] بعد المشاورة والاتفاق على امرٍ [فَ] لا تعتمد على الشورى واتفاق الآراء فان الصلاح والفساد فى الامور بيد الله [تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] فاعتمد على الله بأخذه وكيلاً فى امورك واصلاحها [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ] ولا شرف فوق محبة الله ، ترغيب فى التوكل .

اعلم ان التوكل والتسليم والتفويض متقاربة المفهوم ويستعمل كل فى معنى الآخرين والفرق بينها فى غاية الدقة لان التوكل اخذ الله وكيلاً فى امورك ، والتسليم عرض امورك عليه ، والتفويض الخروج من نسبة الامور بل من نسبة الانانية الى نفسك ، وفى التسليم تبجيل ليس فى التوكيل ، وفى التفويض تبجيل لا يدع للمفوض التفاتاً الى التبجيل ايضاً [إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ] جواب لسؤال مقدير [فَلَا غَالِبَ لَكُمْ] وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ] اى بعد خذلانه [وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] تخلل الفاء بين العامل والمعمول مع صدارتهما اما بتقدير اما او بتوهمه ، او لفظة الفاء فى امثاله زائدة ، او العامل محذوف بقرينة المذكور [وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ] تخلل كان لتأكيد النفى والمعنى ما وجد لاحد من الانبياء الغلول لمنافاة النبوة والخيانة وقرئ يغل بصيغة المعلوم من الثلاثى وبصيغة المجهول اما من باب الافعال بمعنى ما ينبغى لاحد من الانبياء ان ينسب الى الخيانة من أغله نسبه الى الخيانة ، او بمعنى ان يخان معه من أغله بمعنى غله ، او من الثلاثى ، والجملة اما مقطوعة عن سابقها على ماورد انها نزلت فى قطيفة حمراء فقدت يوم بدر من المغنم فقال بعضهم : لعل النبى (ص) اخذها ، ونسب الى الصادق (ع) ان رضا الناس لا بملكك والستهم لا تضبط الم ينسبوا يوم بدر الى رسول الله (ص) انه اخذ لنفسه من المغنم قطيفة حمراء حتى اظهره الله على القطيفة وبرء نيته

من الخيانة ، وانزل في كتابه وما كان لنبي ان يغفل (الآية) او على ما نقل ان رجلاً غلّ بآبرة عظيمة من غنائم هوازن يوم حنين فنزلت الآية ، واما موصولة على ما قيل : ان الآية نزلت في غنائم احد حيث ظن اصحاب عبدالله بن جبير ان الرسول (ص) يقسم الغنيمة في الغانمين ولم يقسم لهم وظنوا انه يقول : من اخذ شيئاً فهو له ، او على ما قيل : انه قسم المغنم ولم يقسم للطلّاع فنزلت تنبيهاً للرسول (ص) على التسوية في المغنم ، وسمى ترك القسمة للطلّاع غلّولاً وعليهما فالآية معطوفة على ما قبلها [وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] الباء للتعدية او للمصاحبة والمعنى انه يأتي به بحيث يعرف الناس انه غلّه ليفضح على رؤس الاشهاد ، نسب الى الباقر (ع) انه قال : من غلّ شيئاً رآه يوم القيامة في النار ثم يكلف ان يدخل اليه فيخرجه من النار ، ونقل عن النبي (ص) انه قال : الا لا يغفلن احد بغيراً فيأتي به على ظهره يوم القيامة ، الا لا يغفلن احد فرساً فيأتي به على ظهره يوم القيامة فيقول : يا محمد (ص) يا محمد (ص) فاقول : قد بلغت قد بلغت لا املك لك من الله شيئاً ، ولا اختصاص للغلول بالخيانة في الاموال بل كل معصية من كل عاص نحو غلول مع نفسه اومع الله [ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ] يعني بعد ما اتى من غلّ بما غلّه وجمعوا في القيامة توفى كل نفس مطبوعة وعاصية [مَا كَسَبَتْ] بعينه على تجسّم الاعمال كما سبق تحقيقه في سورة البقرة عند قوله : اولئك لهم نصيب مما كسبوا او جزاء ما كسبت [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] بنقص ثواب او زيادة عقاب ثم بعد ما عمّم حكم الغلول لكل من غلّ وبين حكم كل نفس من المطيعة والعاصية عطف عليه انكار التسوية بين المطيعة والعاصية ليكون ابلغ في الزجر عن المعصية والترغيب في الطاعة فقال تعالى [أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ] الرضوان بكسر الراء وضمتها والرضى مقصوراً بالكسر والضم مصدر ارضى عنه وعليه والرضاء بكسر الراء ومدوداً مصدر ارضاه ، واتباع رضوان الله لا يكون الا باتباع امر الله ونهيه بالفعل والترك ، ولا يكون الا باتباع الرسول (ص) في امره ونهيه [كَمَنْ بَاءً] رجع الى الله [بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ] بترك ما امر به وفعل ما نهى عنه [وَمَا أُولَئِهِ جَهَنَّمُ وَيُسَّ الْمَصِيرُ] جهنم .

الفرق بين المصير والمرجع ان المصير ما ينتهي اليه مع تغيير عما هو عليه والمرجع مطلق عن ذلك ولما كان المتحقق برضوان الله علياً (ع) والمتحقق بسخط الله كل من خالفه صح تفسير التابع لرضوان الله بالتابع لعلی (ع) والباقي بسخط الله بمن اتبع مخالفه .

**لحقيق كون المؤمنين درجات و ذوى درجات درجات**

[هُم دَرَجَاتٌ] اى التابعون لرضوان الله و البائون بسخط الله درجات [عِنْدَ اللَّهِ] وان كانوا يرون متساوين عند الناس ، ولما كان عالم الارواح الطيبة عالماً وسيعاً ذا مراتب و درجات وكذلك عالم الارواح الخبيثة الذى فيه الجحيم وآلامها ، وكل من اتصل بواحد من هذين العالمين تحقق بمرتبة منه وليس المتصلون بعالم الارواح الطيبة متساوين في المرتبة والدرجة ولا المتصلون بعالم الارواح الخبيثة بل لكل واحد مرتبة ودرجة ليست لغيره ممن لم يكن بشأه ، نعم ، اذا كان جماعة متوافقين في الطاعة والسلوك او في المخالفة والمعصية من جميع الجهات كانوا متوافقين في المرتبة والدرجة وكل من اتصل بدرجة من درجات الجنان او بدرجة من درجات النيران كان متصلاً بالدرجات السابقة او الدرجات السابقة ، وكل من اتصل بدرجة صار متحققاً بتلك الدرجة فصح ان يقال : ان المؤمنين بحسب عدد اشخاصهم درجات يعني كل منهم درجة من الجنان ، وان يقال : كل واحد منهم بحسب سعة وجوده درجات من الجنان ، وان المعدّين بحسب عدد اشخاصهم درجات ، وكل واحد

منهم بحسب وجوده دركات من النيران فلا حاجة في الآية الى بعض التقديرات والتأويلات، روى عن الصادق (ع) ان الذين اتبعوا رضوان الله هم الائمة عليهم السلام وهم والله درجات عند الله للمؤمنين وبولايتهم ومعرفتهم لنا يضاعف الله لهم اعمالهم ويرفع الله لهم الدرجات العلى ، والذين باؤا بسخط من الله هم الذين جحدوا حق على (ع) وحق الائمة منا اهل البيت فباؤا لذلك بسخط من الله [وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ] فيعلم عمل كل ودرجته على حسب عمله فيجازيه على حسبها وهذا تهديد وترغيب [لَقَدْ هَنَّ اللَّهُ] انعم الله [عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ] بشرأ مثلهم ومن سنخهم [يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ] او يقرأ عليهم آيات كتابه بعد ما كانوا جهالاً لا يعرفون كتاباً ولا شريعة [وَيُزَكِّيهِمْ] يطهرهم مما ينبغي للانسان ان يطهر عنه [وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ] قد مضى بيان التزكية وتعليم الكتاب والحكمة ووجه تأخير التعليم عن التزكية هنا وفي قوله كما ارسلنا فيكم رسولاً الآية ووجه تقديمه على التزكية في قوله وابعث فيهم رسولاً منهم الآية من سورة البقرة [وَلَا كَانُوا] اى انهم كانوا [مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ] ظاهر واضح اظهار لمنته عليهم بنعمة وجود الرسول (ص) ليتبتهوا لها ويهتموا باتباع الرسول (ص) شكراً لنعمة وجوده [أَوَلَمْ أَصَابَتْكُمْ] قد اختلف الاقوال عند اجتماع همزة الاستفهام واداة العطف وتقديم الهمزة على العاطف فقيل: انه على التقديم والتأخير وانما قدمت الهمزة لقوة صدارته ، وقيل : ان الهمزة في التقدير داخلة على محذوف حذف واتصل الهمزة بالعاطف والتقدير ههنا انكرتم البلية التي وردت عليكم بتقصيركم في أعمالكم ولما اصابكم [مُصِيبَةٌ] يوم احد بقتل سبعين رجلاً منكم [قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا] في بدر بقتل سبعين واسر سبعين [قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا] من اين او كيف هذا [قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ] باختياركم الفدى عن الاسارى يوم بدر وقد اخبركم الرسول (ص) ان الحكم فيهم القتل وما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى ينخن في الارض فأصررتم في الفداء دون القتل حتى اباح الله لكم الفداء بشرط ان يقتل منكم في العام القابل بعدد من تأخذون منه الفداء فقبلتم ذلك واخذتم الفداء عن الاسارى السبعين [إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] لما توهّم من نسبة المصيبة الى انفسهم انها خارجة من قدرة الله وصار المقام مقام ان يسأل هل كان المصيبة بقدرة الله ام كانت خارجة من قدرته فقال : ان الله على كل شيء قدير فيقدر على اصابكم واصابة عدوكم وقد يخذلكم لمصالح راجعة الى استكمال نفوسكم [وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقْيِ الْجَمْعَانِ] يعنى يوم احد من الهزيمة والقتل والجرح [فَ] كان [بِإِذْنِ اللَّهِ] باباحته التكوينية وترخيصه لمتنحكم [وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا] ليمتيز الفريقان بظهور ايمان هؤلاء ونفاق اولئك فيظهر علمه بهما او ليعلم النبي الذي هو مظهره فان علمه علم الله ولم يقل ليعلم المنافقين للاشعار بان نفاق المنافقين حدث عند قتال احد ولم يكن ثابتاً ولباسب المعطوف في قوله تعالى [وَقِيلَ لَهُمْ] عطف على نافقوا وداخل في الصلة [تَعَالَوْا قَاتِلُوا] بدل عن تعالوا نحو بدل الاشتمال [فِي سَبِيلِ اللَّهِ] من دون نظر الى انفسكم وحفظكم انفسكم وعيالكم [أَوْ ادْفَعُوا] عن انفسكم وعيالكم واموالكم من دون نظر الى امر الله وسبيله [قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعُنَاكُمْ] يعنى لو كنا نعلم ان ما انتم فيه قتال لا تبعنكم وليس بقتال فان القتال ما كان فيه احتمال الغلبة ولو في بعض الاحيان وليس الامر كذلك لانه

ليس فيه الا المغلوية والهلكة ، اولفظة لوليت للنقى في الماضي انما هو للشرط في المستقبل يعنى اذا علمنا بالمقاتلة لاتبعناكم فيها وانما قالوه استهزاء بهم او دفعاً لهم في الحال الحاضر و قصداً لعدم الانكار صريحاً [ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ اقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ] جواب لسؤالٍ مقدّرٍ احوال والمعنى انهم كانوا على الاسلام لكنهم بظهور نفاقهم كأنهم وقعوا بين الكفر والايمان وصاروا اقرب الى الكفر [ يَقُولُونَ يَا فَوَاهِهِمْ ] يعنى لا بالكتابة ولا بالاشارة ولا بالسيرة والاحوال ، اويقولون بافواههم لا بقلوبهم ، اويقولون بافواه انفسهم لا بافواه غيرهم [ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ] من قولهم لو نعلم قتالاً لاتبعناكم اى وقت اطلعنا على القتال وافقناكم وليس هذا مطابقاً لاعتقادهم ، او من اظهار نبوة النبی (ص) وليس في قلوبهم ذلك الاعتقاد [ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ] من الاعتماد على الاسباب وعدم الاعتقاد بالله ونبوة النبی (ص) ، نسب الى الصادق (ع) انه قال في مقام تريب بعض من ضعفاء الاعتقاد ومن ضعف يقينه تعلق بالاسباب ورخص لنفسه بذلك واتبع العادات واقاويل الناس بغير حقيقة والتسعى في امور الدنيا وجمعها وامساكها ، بقر باللسان انه لا مانع ولا معطى الا الله وان العبد لا يصيب الا ما رزق وقسم له ، والجهد لا يزيد في الرزق وينكر ذلك بفعله وقلبه قال الله تعالى : يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم والله اعلم بما يكتمون [ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ ] اى في حقهم والجملة مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ محذوفة المبتدأ ، او محذوفة الخبر اى هم الذين قالوا ، او الذين قالوا هؤلاء المنافقون ، او مفعول لفعلٍ محذوفٍ على الذم ، او بدل من فاعل يكتمون ، او ضمير قلوبهم ، او خبر بعد خبر للضمير في قوله : هم للكفر ، اوصفة للذين نافقوا [ وَقَعَدُوا ] عطف على قالوا احوال بتقدير قد [ لَوْ اطَاعُونَا ] في القعود وعدم الخروج من المدينة [ مَا قَاتِلُوا ] وقد كان ديدن النساء والرجال الذين هم كالتساء في ضعف الاعتقاد والتوسل بالاسباب ان يكرروا بعد وقوع قضية اسباب عدم وقوعها ويؤدونه بلوكان كذا لما كان كذا ويكون ذلك اشد في تحسرهم [ قُلْ ] لهم [ فَادْرُؤْا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ] ان تدبيركم ابقاكم وان اخوانكم لما خرجوا من تدبيركم وقولكم هلكوا [ وَلَا تَحْسَبَنَّ ] عطف على قل او على فادرؤا ، او الخطاب لمحمد (ص) او لكل من يتأتى منه الخطاب ، وقرئ بالياء على اسناده الى الرسول (ص) او الى من يتأتى منه الحسبان ، او الى الظاهر بعده اى لا يحسبن [ الَّذِينَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ] انفسهم [ أَمْوَاتًا ] بحذف المفعول الاول و هداردة على المنافقين حيث قالوا : لو كانوا عندنا ماماتوا ولو اطاعونا ما قتلوا [ بَلْ ] هم [ أَحْيَاءٌ ] حيوة اتم واكمل واشرف واعلى من هذه الحيوة الدانية [ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَزَقُونَ ] بالرزق المناسب لمقامهم عند الرب [ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ] فضل الله يطلق على نعمه التي يفيضها على عباده من جهة كثراتهم مثل احكام الرسالة والنعم التي يجازى الله العباد بها بسبب قبول احكام الرسالة والعمل بها كما ان الرحمة تطلق على النعم التي يفيضها على العباد من جهة وحدتهم مثل الولاية وآثارها والمجازاة بها [ وَيَسْتَبْشِرُونَ ] يفرحون اويطلبون الفرح اويبشرون انفسهم او غيرهم [ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ ] بحسب الزمان كالمؤمنين الذين لم يقتلوا ولم يموتوا او بحسب الرتبة كالمؤمنين الذين لم يلحقوا برتبهم ودرجتهم [ مِنْ خَلْفِهِمْ ] الآخوف عليهم ولا هم يحزنون [ قد مضى وجه الاختلاف بين القريتين في اول البقرة ] يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ [ النعمة كالرحمة الولاية

وكلما صدر منه او انتهى اليها [وَفَضَّلَ] منه قد مضى ان الفضل الرسالة وقبول احكامها والمجازاة بها ولذلك  
فسر النعمة بعلى (ع) والفضل بمحمد (ص) والتذكير فيهما للتفخيم [وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ]  
قرئ بفتح الهمزة للعطف على نعمة و قرئ بكسر الهمزة للعطف على يستبشرون او لكونها حالا [الَّذِينَ  
اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ] صفة للمؤمنين او خبر مبتدئ محذوف، او مفعول فعل  
محذوف للمدح، او مبتدئ خبره جملة [لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ] والجملة مستأنفة جواب  
لسؤال مقدّر، روى ان الرسول (ص) لما دخل المدينة من وقعة احد نزل عليه جبرئيل وقال : يا محمد (ص)  
ان الله يأمرك ان تخرج في اثر القوم ولا يخرج معك الا من به جراحة فأمر رسول الله (ص) منادياً ينادى بامعشر  
المهاجرين والانصار من كانت به جراحة فليخرج ومن لم يكن به جراحة فليقم فأقبلوا يضمّدون جراحاتهم  
ويداؤونها فخرجوا على ما بهم من الالم والجراح فلما بلغ رسول الله (ص) حمراء الاسد وهو على ثمانية اميال  
من المدينة وقريش قد نزلت الروحاء قال عكرمة بن ابى جهل والحارث بن هشام وعمرو بن العاص وخالد بن  
وليد نرجع ونغير على المدينة قد قتلنا سراهم وكبشهم يعنون حمزة فوافاهم رجل خرج من المدينة فسأله الخبر  
فقال : تركت محمداً (ص) واصحابه بحمراء الاسد يطلبونكم جدّ الطلب فقال ابوسفيان : هذا النكد والبغي  
فقد ظفرنا بالقوم وبغينا والله ما افلح قوم قط بغوا فوافاهم نعيم بن مسعود الاشجعي فقال ابوسفيان : اين تريد؟  
قال المدينة لامتار لاهلى طعاماً، فقال : هل لك ان تمرّ بحمراء الاسد وتلقى اصحاب محمداً (ص) وتعلمهم ان  
حلفاءنا وموالينا قد وافونا من الاحاييش حتى يرجعوا عنا ولك عندى عشرة قلائص املاها تمرأ وزبيبا، قال :  
نعم، فوافى من غد ذلك اليوم حمراء الاسد فقال لاصحاب رسول الله (ص) اين تريدون ؟ - قالوا : قريشاً قال :  
ارجعوا ان قريشاً قد اجتمعت اليهم حلفاؤهم ومن كان تخلف عنهم وما اظن الا اوائل خيلهم يطلعون عليكم  
الساعة فقالوا : حسبنا الله ونعم الوكيل ما نبالى ، فنزل جبرئيل على رسول الله (ص) فقال : ارجع يا محمد (ص)  
فان الله قد اربع قريشاً ومروا لا يلبون على شيء ، فرجع رسول الله (ص) وانزل الله : الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِآيَةِ ،  
وقيل : نزلت الآية فى بدر الصغرى وذلك ان اباسفيان حين اراد ان ينصرف من احد قال : يا محمد (ص)  
موعدنا موسم بدر الصغرى من قابل ، فلما كان العام المقبل خرج ابوسفيان فى اهل مكة فالتقى الله عليه الرعب  
فبدا له فلقى نعيم بن مسعود الاشجعي فقال له ابوسفيان : انتى واعدت محمداً (ص) ان نلتقى بموسم بدر وان  
هذه عام جدب وبدا لى ان لا اخرج اليه واكره ان يزيدهم ذلك جرأة فالحق بالمدينة فقبطهم ولك عندى عشرة  
من الابل اضعها على يد سهيل بن عمرو ، فأتى نعيم المدينة فوجد الناس يتجهزون فقبط وأرعب أصحاب الرسول  
فقال رسول الله (ص) : والذى نفسى بيده لا اخرجن ولو وحدى فانحرف الجبان وتأهب الشجاع وقال : حسبنا الله  
ونعم الوكيل ، فخرج رسول الله (ص) فى أصحابه حتى وافوا بدر الصغرى وكانت موضع سوق لهم فى الجاهلية  
يجتمعون اليها فى كل عام ثمانية ايام فاقام ينتظر اباسفيان وقد انصرف ابوسفيان فسمّاهم اهل مكة جيش التسويق  
وقالوا : خرجتم تشربون التسويق ، ووافق رسول الله (ص) السوق وكانت لهم تجارات فباعوا واصابوا للدرهم  
درهمين وانصرفوا الى المدينة سالمين غانمين [الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ] صفة الذين استجابوا ، اوصفة الذين  
احسنوا منهم ، او مبتدئ خبره فزادهم ايماناً ودخول الفاء فى الخبر لكون المبتدأ متضمناً معنى الشرط ، او خبره  
فانقلبوا بنعمة من الله ، او خبر مبتدئ محذوف ، او مبتدئ خبر محذوف ، او مفعول فعل محذوف للمدح والمراد



بالتاس نعيم بن مسعود على ما نقل من حكايته اوركب من عبد القيس على ما قيل انه لقي اباسفيان بعد ما علم بخروج محمد (ص) من المدينة على اثرهم ركب من عبد القيس فقال : اين تريدون ؟ - فقالوا : نريد المدينة فقال : هل انتم مبلغون محمد (ص) رسالتى واحمل لكم ابلکم هذه زيباً بعكاظ غداً اذا وافيتونا ؟ - قالوا : نعم ، قال : فاذا اجتمعوه فأخبروه اننا قد اجمعنا للكرة عليه وعلى اصحابه لنستأصل بقيتهم ، او المراد بالناس منافقوا اصحاب الرسول (ص) [إِنَّ النَّاسَ] يعنى اباسفيان واصحابه [قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا] لان المتوسل بالله بعد الاتصال بخلفائه بسبب الايمان اذا دهمته بليّة يزداد اتصاله الايماني ويتقوى توسله و ايمانه [وَقَالُوا احْسِبْنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ فَاَنْقَلَبُوا] من حمراء الاسد او من بدر الصغرى [بِنِعْمَةِ مِنْ اللَّهِ] اى مع نعمة من الله وهى عافيتهم من القتال وسلامتهم من اثر الجراح الذى كان بهم وقوة من القلب والايمان [وَفَضَّلَ] الشرف والصيت وارعاب قلوب الاعداء او بنعمة هى ما أصابوا من التجارات ببدر وفضل هو الربح الذى أصابوه من ضعفى ما كان لهم او بنعمة هو على (ع) وفضل هو محمد (ص) [لَمْ يَمَسَّ مِنْهُمْ شَيْءٌ] لامن عدوهم ولا من جراحاتهم [وَاتَّبَعُوا رِضْوَانُ اللَّهِ] حيث امثلوا امره مع ما بهم من الجراح [وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ] فيفضل عليهم فى الآخرة بما لاحد له وما لا عين رأت وفيه تحسير للمتخلفين وتخطئة لهم وترغيب فى الجهاد [إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ] الشيطان خبر ذلكم اوصفته والخبر [يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ] والمراد بالمشار اليه نعيم بن مسعود المبط او ابوسفيان او المبط من ركب عبد القيس و اولياءه مفعول اول او مفعول ثان [فَلَا تَخَافُوهُمْ] اى الشيطان ومن معه او اولياء الشيطان [وَخَافُونَ] فان الضرر من كل ضرار لا يصل الى احد الا باذن [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] فان شأن الايمان والاعتقاد بتوحيد الله ان لا يرجو المؤمن ولا يخاف الا الله [وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ] فى الذهاب الى الكفر لخوفك ان يضررك او يضرروا المؤمنين بتقوية الكافرين او مقاتلة المؤمنين والمراد بهم المنافقون المتخلفون عن الجهاد [إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ] فى مقام التعليل والمعنى لن يضرروا اولياء الله ومظاهره فى الارض [شَيْئًا] من الضرر على ان يكون شيئاً قائماً مقام المصدر ويجوز ان يكون بدلاً من الله نحو بدل الاشتمال بتقدير لن يضرروا الله شيئاً منه ، ويجوز ان يكون منصوباً بترع الخافض اى بشيء من الله [يُرِيدُ اللَّهُ] جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او حال [أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِزَابًا] وفيه تسليّة للرسول (ص) ودلالة على ان تسرعهم الى الكفر انما هو بارادة الله وان لم يكن برضاه [وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] فى الدنيا والآخرة فان التعبير بالجملة الاسمية الدالة على الاستمرار الثبوتى يدل على كونه ثابتاً لهم من حين التكلم [إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ] تأكيدٌ للاول او تعليل له وتعميم للحكم لجميع الكفار بعد تخصيصه بالقاعدين المنافقين [لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] ولا يحسبن الذين كفروا [قرئ تحسبن بالخطاب وبالغية] ان الذى نملى او ان الاملاء [لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنْفُسِهِمْ] لهم متعلق بنملى و انما نملى مفعول ثان ليحسبن او بدل من المفعول الاول مغن عن المفعول الثانى وعلى كون الذين كفروا فاعلاً فهو قائم مقام المفعولين والاملاء الامهال او اطاعة العمر [إِنَّمَا نَمْلِي لَهُمْ لِيَزَادُوا إِثْمًا] جواب لسؤال

مقدّر وما كافتة او مصدريّة او موصولة [وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ] فى الدنيا والآخرة من حين التكلّم ولما كان المقام مقام التسخط والغضب ناسبه البسط والتغليظ والتكرير ولذلك كرّر نفى الضرر وثبوت العذاب باوصافٍ مختلفة واتى فى الاول بوصف العظيم للعذاب للاشعار بانّ عذاب المنافق اشدّ واعظم من عذاب سائر الكفار و [مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ] اى على الحال التى انتم عليها من اختلاط المخلص بالمنافق والمحقق بالمتحل بل كان شيمته القديمة الابتلاء والامتحان بالتكاليف المخالفة للهواء [حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ] كأنه قيل : ان اطلعنا الله على ما فى القلوب من الاخلاص والتفاق اجتبنا عن المنافق فقال : وما كان الله [لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ] من بيانية والظرف حال من من يشاء يعنى انّ الله يختار من يشاء حالكونه عبارة من رسله للاطلاع على المغيبات عنكم بارائتها لهم او اخبارهم بها بتوسّط الملائكة او بلا واسطة فلا تقولوا برأيكم فيما هو غيب عنكم من قولكم لو كان كذا لكان كذا ، ومن نسبة الخير والشر الى العباد [فَآمِنُوا] اذعنوا واسلموا حقيقة كما اسلمتم ظاهراً ، وآمنوا بالايان الخاصّ والبيعة الخاصة وقبول الدّعوة الباطنة [بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ] اى خلفائه من الرّسل واوصيائهم [وَأِنْ تَوَلَّوْا] تدعنوا او تسلموا بالبيعة العامة او تؤمنوا بالبيعة الخاصة [وَتَتَّقُوا] سخط الله باتّباع خلفائه فيما أمروا به ونهوا عنه ؛ وتتقوا الانحراف عن الطّريق بالبيعة الخاصة ، وتتقوا الخروج عن الطّريق بعد البيعة الخاصة والدّخول فيه [فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ] لما كان عظم الاجر خاصاً بمن قبل ولاية على (ع) بالبيعة الخاصة وقبول الدّعوة الباطنة فالشرط لا بدّ وان يفسّر بما يشمل الايمان الخاصّ [وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ] قرئ بالغيبة فالفاعل ضمير راجع الى الرّسول او الى من يتأتى منه الحساب والمفعول الاول الذين يبخلون بتقدير مضاف لي مطابق المفعول الثانى او الفاعل الذين يبخلون والمفعول الاول محذوف وقرئ بالخطاب خطاباً للرّسول (ص) او لكل من يتأتى منه الخطاب والذين يبخلون مفعوله الاول بتقدير مضاف اى لا تحسبنّ بخل الذين يبخلون [بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ] لانّ البخل يستجلب العقاب عليهم ولبس الامساك يبقى المال ولا الانفاق يفنيه [سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] عن الصادقين (ع) : ما من احدٍ يمنع زكوة ماله شيئاً الا جعل الله ذلك يوم القيامة ثعباناً من نار مطوّقاً فى عنقه ينهش من لحمه حتى يفرغ من الحساب وهو قول الله تعالى : سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا : وعن الصادق (ع) عن رسول الله (ص) : ما من ذى زكوة مال نخل او زرع او كرم يمنع زكوة ماله الا قلّده الله تعالى تربة ارضه يطوق بها من سبع ارضين الى يوم القيامة ، اعلم انّ البخل لا يكون الا لتعلّق القلب بما يبخل البخل به وكلّما تعلّق القلب به يكون بملكوته حاضراً فى القلب وثابتاً فيه وكلّما كان ثابتاً فى القلب يتمثّل عند القلب يوم تبلى السرائر ، وتفاوت التعلّق يكون حضوره متفاوتاً بنحو الطّوق او بنحو اللباس مشتملاً على جميع البدن ، او بنحو البيت وغير ذلك من انواع الحضور سواء كان ذلك الذى يبخل به من الاموال او القوى و الابدان ، او العلوم النفسانيّة التى بخلوا بها ولم يظهرها لاهلها مثل اليهود والنصارى بخلوا بما علموا من اوصاف محمد (ص) وعلى (ع) التى كانت فى كتبهم واخبار اسلافهم ، ومثل المنافقين من الامة بخلوا بما علموا من حقبة محمد (ص) ومن بعده بما علموا من حقبة على (ع) فانّ من كتم

علماً أجمه الله تعالى يوم القيامة بلجامٍ من النار [وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ]، يعنى له ما فى السماوات والارض واداه بلفظ الميراث للاشعار بان ما فيها يبقى من بعض ويرثه بعض آخر، وهكذا كان حاله وما كان حاله هكذا فلا ينبغي للعاقل ان يبخل به ولا يعطيه بيده وقال الله للاشارة الى ان الكل ملكه فلا ينبغي للعاقل ان يبخل بملك الغير ولا يعطيه بأمره او المعنى لله ميراث هى السماوات وما فيها والارض وما فيها من العالم الكبير والصغير يعنى يفتى الكل ويبقى الله الواحد القهار وارثاً لها ولما فيها؛ فما بال متروك به المرء يبخل؟! [وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ] من البخل والاعطاء [خَبِيرٌ] وعدو وعيد وقرئ بالخطاب بطريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب [لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ] لما ذم البخل والمنع توهّم ان الله يحتاج فى اصلاح حال الفقراء الى الاغنياء وكأنه قيل: هل له حاجة الى اتفاق المتفق؟ فقال تعالى ردّاً لهذا الوهم وسدّاً لهذا الخيال: لقد سمع الله [قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ] قالت اليهود ذلك لما سمعوا: من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً وقيل كتب النبى (ص) مع أبى بكر الى يهود بنى قينقاع<sup>(١)</sup> يدعوهم الى الاسلام وما عليه المسلمون من اقام الصلوة وابتاء الزكوة وان يقرضوا الله قرضاً حسناً، فدخل ابو بكر بيت مدارستهم فوجد ناساً كثيراً منهم اجتمعوا الى رجل منهم، فدعاهم الى الاسلام والصلوة والزكوة وان يقرضوا الله قرضاً حسناً فقال ذلك الرجل: فان الله فقير والا لما استقرضنا اموالنا فلطمه ابو بكر ونزلت الآية [سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ] قرئ سنكتب بالتكلم وبالغيبة على صيغة المجهول وقتلهم بالتصب وبالرفع [وَنَقُولُ] قرئ بالتكلم وبالغيبة [ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ] وفيه تأكيد فى التهديد من حيث اقتران ما قالوه بقتل الانبياء (ع) وكتابته وضبطه بنفسه ثم ذكر الجزاء بالعذاب الحريق والاعذار باستهزائه بهم حين العذاب، والتذوق ادراك المعلوم ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل ادراك ملذاً او مؤلماً، وانما اختار الذوق الذى يكون فى المعلوم ههنا لان العذاب مرتب على قولهم وهذا القول ناشى عن البخل وانتهى لك على المال وغالب حاجة الانسان الى المال تكون لتحصيل المطاعم ولذلك كثر ذكر الاكل مع المال [ذَلِكَ] العذاب [بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ] خصص الايدى بالذكر لان معظم الاعمال البدنية تصدر منها [وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ] الظلام كالتماز والخياط للنسبة وليس للمبالغة وهو معطوف على ما قدمت ايديكم وسببته نفى الظلم عنه تعالى للعذاب بواسطة ان نفى الظلم مستلزم للعدل والفضل والعدل يقتضى عقوبة المسيء كما يقتضى اثابة المحسن، او المقصود التنبيه على ان المسيء اذا صار متمكناً فى الاساءة صار فعليته الاخيرة هى قوته المسيئة المناسبة للجحيم وآلامها وتلك القوة كما تكون مناسبة للجحيم تكون منافية للنعيم، والانسانية فى هذا الانسان تكون مغلوطة خفية غير ظاهرة باقتضاها فلولم يدخل هذا الانسان فى الجحيم لكان ظلماً على قوته المقتضية لها وان كانت الجحيم عذاباً لانسانيته لكن انسانيته مخفية غير مقتضية لشيء [الَّذِينَ قَالُوا] صفة للذين قالوا ان الله فقير او بدل منه ويجوز ان يكون مقطوعاً مستأنفاً للذم خبر مبتدئ محذوف، او مفعول فعل محذوف، او مبتدئ خبر محذوف [إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا] أى فى التوراة لان القائلين القول الاول كانوا من اليهود كما سلف او على لسان نبى (ص) وخلفاء نبى [أَلَا نُوْمِنُ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ]

تَأْكُلُهُ النَّارُ] يعنى عهد الينا ان لا نؤمن الا برسول يأتى بهذه المعجزة التى كانت لانبياى بنى اسرائيل وهى ان يقرب (ع) بقربان فيقوم النبى (ع) فيدعو فيأتى نار من السماء فتحيل القربان الى طبعها بالاحراق [قُلْ] لهم [قَدْ جَاءَكُمْ] اى اسلافكم الذين كنتم اسنأخاً لهم [رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ] والمعجزات الكثيرة غير ماقلتم [وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ] اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى هذه الدعوى [فَإِنْ كَذَّبُوكَ] فلا تحزن فان المكذبة كانت سيرة الانبياء [فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاؤُوا] صفة او حال بتقدير قد او مستأنف [بِالْبَيِّنَاتِ] المعجزات الواضحات او الموضحات التى هى من آثار الرسالة و مصدقاتها او الحجج الدالة على صدق رسالتهم والاحكام القالبية الدالة على صدقهم [وَالزُّبُرِ] الحكم والمواعظ التى هى آثار الولاية الدالات على حقيقتهم وصدقهم [وَالكِتَابِ الْمُنِيرِ] احكام الرسالة التى تضيء قلوب العاملين بها وتبهر صدق الرسل فى رسالتهم والى التى تتضح فى أنفسها فان المنير من انار وهو لازم ومتعد والكتاب التدوينى صورة تلك الاحكام .

اعلم ان البينة من بان بمعنى ظهور واطهر لازم ومتعد تطلق على المعجزة لوضوح كونها من الله وايضاها ما تدل عليه من صدق من أتى بها ، وعلى احكام الرسالة لانها احكام القالب الظاهرة على كل ذى حس والمظهرة لصدق من أتى بها والمظهرة طريق من عمل بها ، وعلى الحجج والبراهين الدالة على صدق الدعوى ، وعلى الشاهد المظهر بنطقه صدق الدعوى ، وعلى الحروف الملفوظة من اسماء الحروف ، او على غير الحرف الاول من حروف اسماء الحروف مقابل الزبر المطلقة على الحروف المكتوبة منها ، والزبر جمع الزبور بالفتح بمعنى الكتاب لكن المراد بها هنا الاحكام القالبية وآثار الولاية من المواعظ والنصائح والآثار التى تظهر للسالكين فى طريق الولاية فانها كلها التعبير عنها ليس الا بالكناية والاشارة كما ان الكتابة فى الحقيقة تعبير عما فى القلب بنحو اشارة والمراد بالكتاب هنا احكام الرسالة القالبية [كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ] جواب لسؤال مقدر وتسليه للرسول (ص) وللمؤمنين وتهديد للمكذبين كانه قيل : فما لنا لانرى الفرق بين المصدقين والمكذبين؟ فقال تعالى : كل نفس ذائقة الموت [وَأَنَّمَا تُوفُونَ أَجُورَكُمْ] توفية الشيء اعطائه بتمام اجزائه يعنى تعطون اجوركم بتمامها من دون نقيصة شيء منها [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] اى يوم قيامكم عند الله ، او قيامكم من قبوركم و اشار بمفهوم القيد الى انه يعطى شيء من الاجور قبل القيامة بعد الموت وفى الحياة الدنيا لان انموذج الاجر فى الاعمال التى لها اجر ان وقعت على ما قررها الشارع يكون مع العمل ويصل شيء من الاجر الى العامل بعد العمل فى الدنيا وفى القبر لكن تمام الاجر بحيث لا يشذ منه شيء يعطى يوم القيامة [فَمَنْ زُحْرَحَ] اى بوعد [عَنِ النَّارِ] تفصيل لاقسام الاجر واربابها [وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ] بالنجاة ونعيم الآخرة [وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمْتَاعُ الْغُرُورِ] جمع الغار او مصدر وهذا واقع موقع من ادخل النار وزحرح عن الجنة فقد هلك واكتفى بهذا للاشعار بان الغرور بالحياة الدنيا مادة دخول النار فكأنه قال : ومن اغتر بالحياة الدنيا ادخل النار ، ومن ادخل النار فقد هلك ، فى الحديث القدسى : فبعتنى حلفت وبجلالى اقسمت انه لا يتولنى علياً (ع) عبد من عبادى الا زحرحته عن النار وادخلته الجنة ، ولا يبغيضه احد من عبادى الا ابغضته [لَتُبْلَوُنَّ] مستأنفة

منقطعة عما قبلها ، اوجواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل : ما لنا يرد علينا البلياء في أموالنا وأنفسنا ؟ - فقال : أقسم بالله على سبيل التأكيد بالقسم ولامه ونون التأكيد لتبلون ولتمتحنن حتى يخرج ما ينافي الايمان من وجودكم ويخلص ايمانكم مما خالطه من الاغراض الفاسدة الشيطانية والاهوية الكاسدة النفسانية فأشار بلفظ لتبلون الى ان الابتلاء [فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ] لان يخلصكم مما لا ينبغي ان يكون خليط ايمانكم ، والابتلاء في الاموال بتكليف اخراج الحقوق منها او تكليف قضاء الحوائج وحفظ النفوس والحقوق وصلة الارحام بها ، او ابتلائها بأفات ارضية وسمائية ، والابتلاء في النفوس بتكليف الجهاد والحج وسائر العبادات ، او بالآفات البدنية والنفسية [وَلِتَسْمَعَنَّ] ذكر للخاص بعد العام للاهتمام به فان سماع الاذى ابتلاء في النفس [مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ] اليهود والنصارى [وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا] اى قولاً فيه اذى كثير لكم كهجاء الرسول (ص) والطعن في دينكم ولمز المؤمنين والتخويف بالقتل والاسر والنهب والشماتة بكم وغير ذلك ، وهذا اخبار على سبيل التأكيد حتى يوطنوا انفسهم عليه فلا يضطربوا في دينهم ولا في انفسهم حين ورودها عليهم [وَإِنْ تَصْصِرُوا] ولا تضطربوا في الدين ولا تخرجوا بالجزع عن الثبات في الدين ولا تتبادروا الى المكافاة بالالسن او الايدي [وَتَتَّقُوا] عن المكافاة بالاساءة اليهم وعما يخالف رضى الله تتمكنوا في دينكم وتفضلوا بصفة العزيمة والثبات [فَإِنَّ ذَلِكَ] الصبر والتقوى [مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ] مما يعزم عليه من الامور اى مما ينبغي ان يعزم ويوطن النفوس عليه [وَ] اذكروا يا امة محمد (ص) [إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] حتى تكونوا على ذكر منه فلا تصيروا مثلهم بان تركوا الميثاق الذى يأخذه محمد (ص) عليكم بولاية على (ع) وبان تبينوا ولايته لمن غاب عنكم بقوله (ص) : الا فليبلغ الشاهد الغائب منكم قرب حامل فقهه ليس بفقيه ، ورب حامل فقه الى من هو افقه منه ؛ فهو تعريض بالامة وعطف باعتبار المعنى كأنه قال : ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب اذى كثير فكونوا ذاكرين له واذكروا اذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب على ايدي انبيائهم وخلفاء انبيائهم [لَتُبَيِّنُنَّهُ] اللام لام جواب القسم لأن اخذ الميثاق قائم مقام القسم ، والهاء راجع الى الكتاب او الى الميثاق ، وفي اخبارنا انه راجع الى محمد (ص) وان التقدير اذا اخذ الله ميثاق اهل الكتاب في محمد (ص) لتبينن محمد (ص) اذا خرج [لِلنَّاسِ] ولا تكتُمُونَهُ [وقرى الكلمتان بالغيبة وقراءة الخطاب على حكاية حال التخاطب [فَنَبَذُوهُ] اى الكتاب او الميثاق اوتبين محمد (ص) [وَرَأَوْا ظُهُورَهِمْ] فلم يراعوه وهذه الكلمة صارت مثلاً في العرب والعجم لترك الاعتداء بالنبوذ [وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا] من اعراض الدنيا واغراضها وهذا من قبيل الاضراب من الادنى الى الابلغ في الذم فكأنه قال : بل لم يكتفوا بالنبذ وجعلوه آلة التوسل الى حطام الدنيا [فَبَشَّسَ مَا يَشْتَرُونَ] في نفسه فان حطام الدنيا لو لم يكن وسيلة الى الآخرة كان مذموماً ومن حيث الاشتراء والاستبدال حيث استبدلوا بالنفيس المقصود الخسيس الغير المقصود [لَا تَحْسَبَنَّ] جواب لسؤالٍ ناشٍ من سابقه كأنه قيل : ما حال هؤلاء ؟ - فقال : لا تحسبنهم بمفازة من العذاب وانما وضع الظاهر موضع المضمر للإشارة الى ذم آخر لهم [الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُتُوا] اى عملوا كانوا يعجبون بأعمالهم الفاسدة مثل اهل هذا الزمان ويباهون بأفعالهم الكاسدة وكان الضعفاء يحسبون انهم على شيء ويحمدونهم على

ما قالوه من افعالهم فردع الله الضعفاء عن ذلك الحسبان واثبت لهم العذاب بأعمالهم واعجابهم وذلك لان الاعمال ان كانت من قبيل العبادات فان نقصت من انانية العامل شيئاً صارت عبادة ، وان لم تنقص منها اوزادتها كانت وبالاً وعصياناً ، وان كانت من قبيل المباحات ؛ فان لم ترد في الانانية بقيت على ابحاثها ، وان زادت لم تبق على ابحاثها بل صارت وبالاً ، وان كانت من قبيل المرجوحات مكروهة كانت او محرمة ؛ كانت بذاتها وبالاً وعصياناً ، و الاعجاب بالعمل ليس الا من زيادة الانانية ورؤية النفس وعملها ، فالمعجب بالعمل يجب عليه الاستغفار من ذلك العمل لا الافتخار والفرح به حيث انه عمل عملاً جره الى النار وان كان بصورة العبادة [وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا] من الطاعات والافعال المرضية [فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ] تأكيد لزيادة الردع عن هذا الحسبان وقرئ لتحسين بخطاب المفرد في كليهما على ان يكون الخطاب لمحمد (ص) ولكل من يتأتى منه الخطاب وقرئ بخطاب الجمع في كليهما على ان يكون الخطاب له وللمؤمنين وحيث يكون المفعول الاول الذين يفرحون والمفعول الثاني قوله تعالى [بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ] وقوله فلا تحسبنهم تأكيد للاول وقرئ بالغيبة في كليهما مع الافراد في الاول والجمع في الثاني على ان يكون الذين يفرحون فاعلاً للاول وضمير الجمع فاعلاً للثاني [وَلَهُمْ عَذَابٌ] جملة حاله بلحاظ النفي لا المنفى والمعنى لا تحسبنهم في منجاة اوناجين من العذاب حال كونهم لهم عذاب [اليم] باعجابهم بأعمالهم الفاسدة المردودة وان كانت بصورة العبادات [وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ] اى سماوات الارواح [وَالْأَرْضِ] اى ارض الاشباح النورانية والظلمانية فان كلما كان فيه جهة الفاعلية اظهر وجهة القبول اخفى كان باسم السماء اجدر ، وما كان بالعكس فباسم الارض اخرى ، والجملة اما حال عن فاعل اشتروا به ثمناً قليلاً او عطف عليه، وجملة لا تحسبن الذين يفرحون (الى آخرها) معترضة والمعنى انهم انحرفوا عن الله واشتروا بميثاقه ثمناً قليلاً من اعراض الدنيا والحال ان الله ملك السماوات والارض فمن انحرف عنه لطلب ما في ملكه كان مخطئاً في طلبه لانه من كان يريد حرث الدنيا فعند الله حرث الدنيا والآخرة [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على اعطاء ما يشترون بالميثاق من دون الاشتراء ويقدر على اتلاف ما يشترون بميثاقه [إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] استيناف جواب لسؤال مقدر للتعليل على مالكيته وعموم قدرته لان فيهما وفي تنفيدهما وتعاقبهما واختلاف حركات السماوات واوضاع كواكبها واختلاف اوضاعها وظهور الآثار المختلفة منها في الارض [وَاِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] بتعاقبهما وتعاقبهما بالزيادة والنقصية والآثار المترتبة عليهما من اختلاف فصول الارض وتوليد المركبات الثامة والناقصة [لَا يَاتِ] دالة على علمه تعالى وحكمته وعموم قدرته ومالكيته وكمال عنايته بخلقه [لِلْأُولَى الْأَلْبَابِ] وهم الذين بايعوا البيعة الخاصة الولوية وقبلوا الدعوة الباطنة واقرؤا بولاية على (ع) فان غيرهم وان بلغ ما بلغ في العلم والزهد والتقوى والعبادة بحيث لو عبد الله سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً نهاره لم تكن منه مقبولة ولا كتب الله على منخرية في النار لانه لم يكن له لب ولا لعمله مقدار، واولو الاباب هم الذين يستدلون بدقائق الصنع على دقائق الحكمة الدالة على عموم القدرة وعموم المالكية لله [الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ] في جميع احوالهم فان صاحب اللب الذى قبل الولاية وصار ذالِبً بتلقيح الولاية لا يخلو في احواله من ذكر الله وان أنساه الشيطان ذكر ربه حيناً ما نذكر فاستغفر على اى حال كان [قِيَاماً وَقُعُوداً] يجوز في كل منها ان يكون مصدراً وان يكون جمعاً

[وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ] قد مرّ بيان للذكر واقسامه وشطر من الاخبار في أوّل البقرة عند قوله تعالى : فاذكروني اذكركم ، وفي هذه الآية دلالة على حسن ذكر الله على كل حال ولا بأس بذكر الله في كل حال وفي خبر : لا بأس بذكر الله وانت تبول ، وفي خبر عن النبي (ص) : من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله ، وفي خبر : ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل في الغازين ، وفي خبر عن النبي (ص) يقول الله تعالى : انا مع عبدي ما ذكرني وتحركت به شفتاه ، وفي خبر : ما عمل ابن آدم من عمل انجى له من عذاب الله تعالى من ذكر الله ، قالوا : يا رسول الله (ص) ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال (ص) ولا الجهاد في سبيل الله ولا ان تضرب بسيفك حتى تقطع ، ثم تضرب به حتى تقطع ثلاثاً ، وفي حديث قدسي : يا موسى (ع) لو ان السماوات السبع وعمارهن عندي والارضين السبع في كفة ولا آله الا الله في كفة مالت بهن ، وفي قدسي آخر : اذا كان الغالب على عبدي الاشتغال بي جعلت همه ولذته في ذكرى ، واذا جعلت همه ولذته في ذكرى عشقني وعشقته ، واذا عشقته رفعت الحجاب بيني وبينه ، لا يسهو اذا سهى الناس ، اولئك كلامهم كلام الانبياء ، اولئك الابدال حقاً ، اولئك الذين اذا اردت باهل الارض عقوبة او عذاباً ذكرتهم فيهم فصرقته بهم عنهم ، وفي قدسي آخر : ايما عبد اطلمت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى توليت سياسته وكنت جليسه ومحادثه ، ونسب الى امير المؤمنين (ع) انه قال : ان الله يتجلى على عباده الذاكرين عند الذكر وعند تلاوة القرآن من غير ان يروه ويريه نفسه من غير ان يتجلى لهم لانه اعز من ان يرى واظهر من ان يخفى فتفردوا بالله سبحانه واستأنسوا بذكره ، ونسب اليه (ع) في هذه الآية انه قال : الصحيح يصلّي قائماً والمريض يصلّي جالساً ، وعلى جنوبهم الذي يكون اضعف من المريض الذي يصلّي جالساً .

### بيان الفكر ومراتبه

[وَيَتَفَكَّرُونَ] الفكر والتفكر والنظر هو الانتقال من المعلوم الحاضر الى المجهول كما ان الفقه هو العلم الديني الذي ينتقل منه الى علم آخر والعلم عندهم ليس الا بهذا المعنى كما ان الفكر عندهم هو السير من المبادئ المعلوم الى المقاصد المطلوبة للانسان اي المقاصد النافعة في الآخرة ، والفكر بهذا المعنى من اجل العبادات واعظم القربات وفي مدحه بهذا المعنى ورد اخبار كثيرة منها : تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة ، ولهذا الفكر مراتب ودرجات بحسب اختلاف احوال الاشخاص فمنها التفكير في حال الخبرة المنظورة والانتقال منها الى فناء بانيها وساكنيها ، ومنه الى فناء نفس المتفكر التي هي مماثلة البائين والتساكنين ، ومنه الى اعداد النفس للبقاء بعد الفناء ، ومنه الى لزوم التوسل بمن يستعلم منه كيفية ذلك الاعداد ، ومنها التفكير في خلق بدنه الذي هو مركب روحه وكيفية ارتباط اجزائه واتصال اركانه بحيث ينتفع منه الانسان بابلغ وجه ، ومنها التفكير في نفسه وتعلقها ببدنه بحيث تؤثر في بدنه وتأثر منه مع الانتقال منه الى المصالح والحكم المودعة في انضاد نفسه وبدنه وقواهما واجزائهما ورجوعها الى غاية هي استكمال نفسه وبدنه وهما السماء والارض في عالمه الصغير ، ومنها ان يتفكروا [فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] في العالم الكبير وكيفية ارتباطهما وتأثير السماوات في الارض وتأثر الارض منها ، وفي وضعهما ووضع كواكب السماء واختلافها في الصغر والكبر والضوء ، وفي الحركة بالبطء والسرعة والمناطق والشرقية والغربية والاستقامة والرجوع والوقوف ، وفي وضع الارض بالنسبة الى مناطق الكواكب بحيث يلزمه طلوعها وغروبها وتعاقب الليالي والايام وتخالفهما بالكيفية والزيادة والتقيصة وتعاقب الفصول الاربعة وفي انتفاع

الانسان بتلك الاوضاع ، وفي ان كلاً من هذه الحكم ودقائق الصنع في السماوات والارض راجع الى الانسان ونافع له ، وفي ان الانسان الذي هو غاية الكل لابقاء له يبدنه وحيوته الحيوانية وان الغاية ليست انتفاع الانسان من حيث حيوته الحيوانية الفانية فلا بد ان يكون المقصود غير هذه الحيوة وان يكون بعد هذه الحيوة حياة اشرف و اتم واكمل من هذه الحيوة او عذاب اتم و ابقى واشد من هذا العذاب فيتضرع عليه تعالى و يلتجئ اليه ويسأله ان يحفظه من عذاب ما بعد هذه الحيوة وان يوصله الى حياة اتم ويقول [رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا] المخلوق من السماوات والارض وما فيهما [بِاطِلًا] غير ممتة الى غاية وغير مندرج فيه حكم ومصالح كما يقوله الدهري والطبيعي ، ومنها التفكير في اعماله واقواله وانها من اى مصدر صدرت والى اى غاية ترجع فيحترز مما يصدر من مصدر غير الهى او يرجع الى غاية غير انسانية ، ومنها التفكير في خطراته وخيالاته وانها من اى مصدر والى اى غاية ، ومنها التفكير في صفاته واخلاقه وانها من اى دار ، ومنها التفكير في آيات الله ونعمه في السماوات والارض في العالم الصغير والكبير ، ومنها التفكير في صفاته الاضافية وخصوصاً جباريته تعالى وانه ما اخذ من موجودات هذا العالم شيئاً الا واعطى خيراً منها او مثلها ، وانه ما ينسخ من آية او ينسخها بأت بخير منها او مثلها كما يشاهد من حال الانسان من اول تكونه من مادة الغذاء و وصوله الى الانسانية وانسلاخه كل آن من لباس وصورة وتصوره بصورة اكمل واشرف الى اوان بلوغه ورشده ، ومنها التفكير في الذكر المأخوذ من صاحب الاجازة وفيما يستعقبه من الواردات والاستبصارات والوجدانيات الذوقيات والمشاهدات واليه اشار المولى قدس سره بقوله :

فكر آن باشد كه بگشايد رهى      راه آن باشد كه بيش آيد شهى

ومنها التفكير في الفكر المصطلح للصوفية وهو تمثل شيخ السالك عنده من قوة اشتغاله بذكره بحيث لا يرى فيما يرى غيره وبحيث يطلع تدريجاً على تصرفاته فى ملكه وفى ملك العالم الكبير ، وهذا الفكر هو غاية الغايات ونهاية الطلبات وهو السكينة القرينة بالنصر والتأييد وهو الريح الفاتحة من الجنة لها وجه كوجه الانسان وهو الامام الظاهر فى العالم الصغير واشرفت الارض بنور ربها اشارة اليه ويوم تبدل الارض غير الارض بظهوره ، واليه اشار الشيخ الكامل قدس سره بقوله :

کرد شهت شاه عشق در حرم دل ظهور      قد ز میان بر فراشت رايت الله نور

والمنظور من قوله تعالى: كونوا مع الصادقين هذه المعية ، وابتغوا اليه الوسيلة حقيقتها هذه الوسيلة ، وكيف مد الظل بيانه هذا الظل .

كيف مد الظل نقش اولياست      كودليل نور خورشيد خداست  
دامن او گير زو تر بيگمان      تا رهى از آفت آخر زمان  
اندر اين وادى مروبى اين دليل      لا احب الاقلين گوچون خليل

واذا وصل السالكون الى شيخهم يقولون حالاً وقالاً [سُبْحَانَكَ] اللهم من معرفة امثالنا ووصول اشباهنا الى ساحة جلالك وعمّا يتصوره المتصورون ويظهر عليهم عالم الظلمة والنور و يذوقون ويشاهدون آلام دار الفتنة والغرور ، ولذات نعيم الجنان وراحات دار السرور ، ويعرفون ان الانسان برزخ بين الجحيم والجنان [فَ] يستعيذون بربهم من النيران ويقولون [قِنَاعُ عَذَابِ النَّارِ] منادين لربهم متضرعين عليه بقولهم



[رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ] اعترافاً بأن ادخال النار ليس الا بحكمه [وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ] وضعوا الظاهر موضع المضمرة اشعاراً بأن فعله تعالى ليس جزافاً وليس ادخال الدّاخلين فى النار الا لظلمهم وذلك ايضاً سبب انتفاء النصرة عنهم، ويجوز ان يكون هذه الجملة من كلام الله معترضة او معطوفة على قولهم ثم يستبصرون بمساويهم اللازمة لذواتهم من انانياتهم ولوازمها فيستظهرون بالايمان الذى به يغفر الذنوب ويسترويدكرونه مقدّمة لسؤال المغفرة مناديين لربهم مستغيثين به [رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا] من وجودنا هو العقل الذى يدعونا الى التسليم والانقياد ومنادياً من خارج وجودنا هو نبيّ عصرنا وخليفته [يُنَادِي] عبادك [لِلْإِيمَانِ] لاجل الايمان او الى الايمان [أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ] [فَ] أجبناه و [آمَنَّا] بك والتجأنا اليك وحصلنا مادة الغفران التى هى الايمان [رَبَّنَا فَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا] واسترعلينا وعلى غيرنا آثامنا التى لها تبعات ومشاهدتها وتذكرتها تستتبع عقوبة والمأ [وَكُفِّرْ] اى ازل [عَنَّا سَيِّئَاتِنَا] جمع السيئة من ساء بمعنى قبح والفرق بين الذنب والسيئة بالشدة والضعف فانّ الذنب هو السيئة التى هى بنفسها تؤذى الانسانىة ولها تبعة وعقوبة هى ايضاً تؤذى والسيئة هى الذنب الذى هو بنفسه يؤذى الانسانىة من دون تبعة له ولذلك نسب الغفران الى الذنوب والتكفير الذى هو بمعنى الازالة الى السيئات ، ويستعمل كل فى كل [و] بعد غفران ذنوبنا وتكفير سيئاتنا [تَوَفَّنَا] اى اخذ بجميع فعليّاتنا [مَعَ الْأَبْرَارِ] ظرف مستقرّ حال عن المفعول او ظرف لغو متعلّق بتوفّنا ، والابرار جمع البرّ بمعنى المحسن الى الخلق مقابل المسيء اليهم ، او بمعنى المحسن فى حاله وهو المراد ههنا كما سيأتى الاشارة اليه ، ثم التجأوا اليه بعد ما سألوه التوفى والافناء التام ونادوه متضرّعين اليه وسألوه البقاء التام بعد الفناء وقالوا : [رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا] من الاستخلاف فى الارض والبقاء بخلافتك والتمكين فى الدين وتبديل الخوف بالامن كما قلت : وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصّالحات ليستخلفنهم فى الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكّننّ لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدّلنهم من بعد خوفهم أمناً يعبدوننى لا يشركون قالوا ولا حالاً ولا شهوداً بى شيئاً [عَلَى رُسُلِكَ] هذه الكلمة مجملة محتاجة الى تقدير مضاف فهو أمناً متعلّق بوعدتنا فالتقدير آتنا ما وعدتنا على السنة رسلك او متعلّق بآتنا فالتقدير آتنا ما وعدتنا على طريقة رسلك ، اى طريقة اعطاء رسلك من كمال البقاء فى الكثرات بحيث لا تهمل شيئاً من حقوق الكثرات ومن لحاظ التوحيد بحيث لا يشغلنا شأن التوحيد عن شأن التكثير ولا شأن التكثير عن شأن التوحيد ، وانما سألوه ما وعده تعالى والحال أنّه لا خلف لوعده خوفاً من تقصيرهم فيما بعدهم لوعده فالتسؤال لجبران التقصير فى الاعداد لا لمحض التعبّد كما قاله مفسّروا العامة [وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ] لا تفضحننا ببقاء نقيصة حتى يظهر تلك النقيصة فنفتضح بها [إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ] استيناف فى مقام التعليل ، اوجواب للسؤال عن حاله تعالى مع العباد .

اعلم انّ الانسان ما لم يصبر بذاته وافعاله ذالِبٌ بتلقيح التوبة والبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدّعوة الباطنة بقبول الولاية، كان كاللّوز والجوز والفسق الخاليات من اللّب ولا اعتداد به ولا قرب له عند الله ولو أجهّد نفسه فى عبادة الله بقيام الليل وصيام النهار طول عمره لأكتبه الله فى النّار، واذا صار ذالِبٌ بقبول الولاية وقبول

الدعوة الباطنة صار متذكراً لله على كل حال ومتفكراً في خلق نفسه وفي الفانيات من الارض والارضى والسماء والسموى فينظر فيكون نظره عبرة ، ويتكلم فيكون كلامه حكمة ، ويسكت فيكون سكوته فكرة بقدر مرتبته في الايمان ، فينظر الى آلام الدنيا مثلاً ويعتبر ويتقل الى آلام الآخرة وشذتها فيستعيز منها ويتوب الى الله مما يجربها بحسب حاله وان كان لا يقول بلسانه ، ثم ينظر الى لُبّه ولطيفة ايمانه التى هي نازلة ولي امره فيستظهر بها ويستغفر لذنوبه التى هي حاصلة له من نسبة الصفات الى نفسه ويسأله تكفير سيئاته التى هي حاصلة له من نسبة الصفات الى نفسه ، ثم يسأله ان يتوفاه يأخذ جميع فعلياته بحيث لا يبقى له نسبة فعلية الى ذاته ولانسبة ذاته الى ذاته حتى يحصل له الفناء التام عن افعاله وصفاته وذاته ، ثم يسأله بلسان غير منسوب اليه البقاء بعد الفناء على نحو بقاء الرسل بحفظ الوحدة في الكثرة وهذه آخرة مراتب السالك وهى الربوبية بعد العبودية ، وكل ذلك بلسان حاله سواء كان قريباً بلسان القال اولم يكن وسواء كان باستشعاره ام بغير استشعاره ، فالآية مشيرة الى مراتب السير لان قوله تعالى : الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَى قَوْلِهِ فَأَمَّا إِشَارَةٌ إِلَى السَّيْرِ مِنَ الْخَلْقِ إِلَى الْحَقِّ ، وقوله فاغفر لنا ذنوبنا الى قوله و توفنا مع الابرار اشارة الى السير من الحق الى الحق بمراتبه من توحيد الافعال والصفات والذات والى السير فى الحق ، وقوله : آتَنَامَا وَعَدْتَنَا إِلَى قَوْلِهِ لَا تَخْلَفِ الْمِعَاد اشارة الى السير بالحق فى الخلق ، ولكون الآية اشارة الى مراتب الانسان فى الكمال كرّر النداء وكرّر ربنا بحسب المراتب وتفاوت ظهور الرب وتفاوت حال السالك وكان المنادى والمنادى فى كل مرتبة غير المنادى والمنادى فى المرتبة السابقة ولذلك ورد عن النبى (ص) ويل لمن لا كهابين فكيه ولم يتأمل ما فيها ، وروى : من حزنه امر فقال خمس مرات : ربنا ؛ أنجاه الله مما يخاف [ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي ] اى بانى [ لَا أُضَيِّعُ عَمَلَكُمْ مِنْ دَعْوَانِي ] فاعطيكم من الوقاية والمغفرة والتكفير والتوفية والاياء بقدر استعدادكم بأعمالكم [بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : ان كان لا يضيع الله عمل عامل فما بال الرجال يذكرون فى الدنيا بالمدائح مثل الهجرة وغيرها دون النساء ؟ فقال : بعضكم من بعض فمديحة الرجال مديحة للنساء ايضاً او جواب لسؤال مذكور على ما روى ان ام سلمة قالت : يا رسول الله (ص) ما بال الرجال يذكرون فى الهجر دون النساء ؟ - ومعنى كون بعضهم من بعض ان بعضهم ناش من بعض بالتوالد ، الرجال ناشون من النساء ، والنساء من الرجال ، او بعضهم من سنخ بعض ، او من مادة بعض ، فلفظة من ابتدائية او تبعيضية ، ولم يكتف تعالى شأنه بالجواب الاجمالى واتى بالتفصيل فى الاجابة بطريق عطف التفصيل على الاجمال فقال : [ فَأَلَّذِينَ هَاجَرُوا ] من الاوطان الصورية المانعة من اقامة العبادة و اظهار الدين الى مدينة الرسول (ص) طلباً للدين اوللتمكن من اظهار الدين والعبادة ، او الى بلد اى بلد كان يطلب فيه الدين ، او يتمكن فيه من اظهار الدين ، او اقامة مراسمه ، او هاجروا من دار الشرك الباطنى التى هى النفس الامارة ثم اللوامة لان المهاجر الحقيقى من هجر السيئات التى اصلها النفس الامارة [وَأُخْرٍ جُوا] الواو بمعنى او ، او هو عطف فى معنى التعليل [مِنْ دِيَارِهِمْ] الصورية والمعنوية وهو متنازع فيه لهاجروا واخرجوا [وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي] اى سبيل المدينة او سبيل الرسول (ص) ، او سبيل تحصيل الدين ، و اضافته الى نفسه تشريفاً له ، او المراد من السبيل نفس الدين او الرسول (ص) او طريق القلب والولاية فانها سبيل الله حقيقة [وَقَاتِلُوا] بالجهاد الصورى او بالجهاد المعنوى [وَقَاتِلُوا] من حيوتهم الحيوانية

باسياف الاعداء الظاهرة او من انانياتهم [لَا كُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ] لازيلن عنهم انانياتهم ولو ازم انانياتهم من السيئات القلبية [وَلَا دُخِلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] اى من تحت اشجارها او عماراتها او قطعها .

اعلم ان اضافات الحق الاول تعالى ليست اعتبارية بل اضافات حقيقية اشرافية يعبر عنها بالانهار وكل مرتبة من العاليات محل لظهور اضافاته فيها و بروزها منها الى غيرها ، وجهتها التى تلى الحق الواجب تعالى عالية ومحيطة بالجهة التى تلى الخلق ، و بروز اضافاته تعالى الى الخلق من الجهة التى تلى الخلق فصح ان يقال : ان الانهار الجارية الى الخلق جارية من تحت تلك المراتب التى هى الجنان بوجه [ثَوَابًا] اى جزاء مفعول مطلق من غير لفظ الفعل او مفعول له او التقدير ادخال ثواب او هو حال من الفاعل او المفعول اى حال كونهم مجزيين [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ] عطف او حال فيه تحسين للثواب الذى من عند الله تشریفاً لهم ؛ روى ان الآية نزلت فى على (ع) حين هاجر من مكة ومعهم الفواطم ، فاطمة بنت اسد و فاطمة بنت رسول الله (ص) و فاطمة بنت الزبير و قد قارع الفرسان من قريش حين جاؤا من عقبه ليمنعوه فسار ظاهراً قاهراً حتى نزل ضجنان فلزم بها يوماً وليلة ولحق به نفر من ضعفاء المؤمنين وفيهم ام ايمن مولاة رسول الله (ص) وكان يصلى ليلته تلك هوو الفواطم و يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم فلم يزلوا كذلك حتى طلع الفجر فصلت بهم صلوة الفجر ثم سار لوجهه فجعل هو وهن يصنعون ذلك متزلاً بعد منزل يعبدون الله عز وجل ويرغبون اليه كذلك حتى قدم المدينة وقد نزل الوحي بما كان من شأنهم قبل قدومهم الذين يذكرون الله الى قوله من ذكر او انشئ ؛ التذكر على (ع) والانشئ الفواطم ، وتلك الآيات بل جميع الآيات القرآنية ان كان نزولها خاصاً فهى جارية فى كل من اتصف بالصفات المذكورة فيها [لَا يَغْرَنَّكَ] مقطوع عن سابقه ودفع لتوهم نشأ من قوله انتى لا اضيع عمل عامل منكم من انه كيف لا يضاع عمل العاملين والحال ان المؤمنين مع كمال طاعتهم فى ضيق من العيش و بلاء كثير و الكافرون و المنافقون مع عدم طاعتهم فى سعة من العيش و راحة من البلاء و الخطاب خاص بالنبي (ص) على طريق اياك اعنى واسمى يا جارة ، او عام لكل من يتأتى منه الخطاب ، و روى ان بعضهم تفوتوا بهذا الوهم بعد ما كانوا يرون المشركين فى رخاء و لين عيش فيقولون : اعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع فتزل لا يغرنك [تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ] التقلب كناية عن سعتهم و راحتهم وتجاراتهم الرابعة وتمكنهم مما ارادوا ، ذلك التقلب [مَتَاعٌ قَلِيلٌ] جواب سؤال محذوف فى مقام التعليل وخبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبر محذوف اى فيه متاع قليل و المتاع بمعناه المصدرى او بمعنى ما به التمتع وقلته عبارة عن قلة ما به التمتع فى الدنيا او عن قلة مدة التمتع فيها ، فان جميع الدنيا فى جنب الآخرة مثل ما يجعل احد اصبعه فى اليم كما فى الخبر ، ومدة الدنيا فى جنب الدهر ليست الا مثل ذلك [ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ] ولا مدى له ولا شدة مثل شدته [وَبِئْسَ الْمِهَادُ] جهنم والمهاد كالهدهد ما يهتئ للصبي وراحته ونومه واستعماله هنا للتهكم [لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ] استندراك مما استفيد من قوله تقلب الذين كفروا فانه يستفاد منه ان الكفار متنعمون دون المؤمنين فقال لكن المؤمنين لهم جنات [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا] من غير زوال [نَزُلًا] تشریفاً لهم والنزل ما يعد للنازل من طعام وشراب و صلة مثلاً

لان يكون حاضراً عند نزوله [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ] مما يتقلب فيه الفجّار، وضع الظاهر موضع المضمرة اشارة الى مديحة اخرى لهم [وَلَا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ إِلَّا إِيمَانُهُ بِاللَّهِ الْيَقِينِ] عطف باعتبار المعنى فانه كما قيل: نزلت آية لا يغيرنك (الى آخرها) في غبطة المسلمين لليهود حيث رأوهم متقلبين متنعّمين وتوهموا من ضعفهم ان لهم خيراً فقال الله: لا يغيرنكم تقلّبهم فانّ ذلك التقلب متاع قليل وله عاقبة سيئة فكانته قال: ان بعض اهل الكتاب لمن يكفر بالله ولهم جهنّم وانّ منهم [لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ] من الكتاب والشرعة [وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ] من كتابهم وشرائعهم [خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا] مثل الكفار منهم ومثل منافق امة محمد (ص) فهو تعرض بالكفار من اهل الكتاب وبالمنافقين من اهل الاسلام [أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ] اضافة الاجر اليهم تفخيم للاجر كأنه لا يمكن معرفته الا بالاضافة اليهم [عِنْدَ رَبِّهِمْ] تفخيم آخر لهم وتعرض بالكفار والمنافقين [إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: انّ للكفار جزاءً بقدر استحقاقهم وبحسب اعمالهم وللمؤمنين جزاء بقدر استعدادهم واعمالهم، والنفوس البشرية غير متناهية فكيف يحاسب تلك النفوس واعمالها وجزاءها؟ فقال: انّ الله سريع الحساب لانه لا يشغله حساب عن حساب ولا يشذ عن عمله شيء ولا يغيب عنه شيء فيحاسب الكل دفعة واحدة في طرفة عين [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالايان العام والبيعة العامة النبوية او بالايان الخاص والبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة [أَصْبِرُوا] الصبر حبس النفس ومنعها عن مقتضاها، ولما كانت مقتضيات النفس بحسب قواها الداخلة و وارداتها الخارجة مختلفة صار اقسام الصبر مختلفة بحسب المتعلّق وقد جعل الصبر في الاخبار ثلاثة اقسام: احدها الصبر عن المعاصي وهو حبس النفس عن مقتضى قواها الشهوية والغضبية والشيطانية من غير اذن واباحة من الله، وثانيها الصبر على الطاعات وهو حبس النفس عن الخروج عن مقام التسليم والانقياد فانّ النفس بقوتها الشيطانية تقتضى الاستبداد والانانية، وثالثها الصبر على المصائب وهو حبس النفس عن الجزع حين ورود الامر الغير الملائم عليها لانها تقتضى الجزع والاضطراب والالتجاء الى غيرها والتماس الدفع منه عند ورود المنافي عليها اذا لم تتمكن من دفعه او من الانتقام له اذا كان مما ينتقم له ولما كانت الآيات ذوات وجوه بحسب اللفظ وبحسب المعنى وكانت الائمة (ع) يفسرون الآيات بالوجوه المناسبة لمقامات الكلام بحسب احوال الاشخاص فسروا الآية بوجوه مختلفة كما سنشير اليها [وَصَابِرُوا] من المصابرة بمعنى حمل كل واحد كلاً على الصبر على المصائب او على الطاعات او عن المعاصي او بمعنى المغالبة في الصبر اى صابروا عدوكم في الغزاء فانكم اولى بالصبر والثبات في الجهاد منهم حيث ترجون من الله ما لا يرجون، او صابروهم على التقية، او على الفتنة، وقد اشير الى كل في الخبر كما فسّر اصبروا في الخبر بالصبر على الفرائض والصبر على المصائب، وعلى الدين، وعن المعاصي، بحسب اختلاف احوال السائلين والمخاطبين وكثرة وجوه القرآن وجواز ارادة كل منها بحسب اقتضاء المقام كما اشيرنا اليه [وَرَأَوْا] المرابطة في الظاهر ملازمة ثغر العدو او ان يربط كل من الفريقين خيولهم في ثغره او المراد بها الاتصال بالامام بالبيعة الخاصة الولوية، او بالتبعية والانقياد في الاحكام، او الاتصال بملكوت الامام، او المراد انتظار الصلوة بعد الصلوة كما اشير الى كل في الاخبار، وقد فسرت المرابطة في اخبار كثيرة بالمرابطة على الامام مع اختلاف يسير في اللفظ، وقد استشهد الصوفية بامثال هذه الآية على ما قالوه انّ السالك

ينبغي ان يجاهد في الرياضات والتذكر والفكر المأخوذة من صاحب الاجازة في الشريعة او الطريقة بحيث يصفو مرآة قلبه من غبار الكثرات ويتجلى فيها صورة شيخه ولا يغيب عنه ويسمّن هذا الاتصال والتجلى بالمراطة والحضور والفكر كما يسمّون ذلك المتجلى بالسكينة ويقولون: ان السالك ما لم يتصل بملكوت شيخه كان سالكاً الى الطريق لا الى الله ، فاذا اتصل بملكوت شيخه وصل الى الطريق وصار سالكاً الى الله على الطريق ، وقبل هذا الاتصال يكون العبادة منه كلفة وعناء وكرهاً وبعد الوصول تصير لذّة وراحة وطوعاً ؛ وقول المولوى قدّس سرّه :

جهد كن تا نور تو رخشان شود      تا سلوك و خدست آسان شود

اشارة الى هذا الظهور والتجلى ، وبهذا الاتصال تصدق المعية مع الصادقين التي امر الله بها في قوله تعالى : كونوا مع الصادقين وهذا الظاهر هو الوسيلة التي امر الله بابتغائها بقوله : ابتغوا اليه الوسيلة وبهذا يتبدّل الارض غير الارض واشرقت الارض بنور ربها ، واخرجت الارض انقاليها وتحدّث اخبارها وتبلى سرائرها وهذا الظاهر هو النور الساعى بين أيديهم وبأيمانهم ، روى عن سيّد الساجدين (ع) ان الآية نزلت في العباس وفيما لم يكن الرباط الذي أمرنا به وسيكون ذلك من نسلنا المرابط ومن نسله المرابط [وَاتَّقُوا اللَّهَ] اى سخطه وعذابه في ترك ما امرتم به من الصبر والمصابرة والمرابطة ، واتقوا الله بعد المرابطة في الغفلة والاعراض عن المتجلى لانه من يكفر بعد فيعذبه الله عذاباً لا يعذبه احداً من العالمين [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] قد مضى ان الترجى من الله واجب وانه يجرى في وعده على عادة الكبار من الناس .



## فهرست السّور والمطالب

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
	الفصل الرابع عشر - في ان القرآن نزل تمامه في الاثمة	١	خطبة
	الاثنى عشر (ع) بوجه ونزل فيهم وفي اعدائهم بوجه		الفصل الاول - في حقيقة العلم والجهل المشابه للعلم
	ونزل اثلاثاً، ثلث فيهم وفي اعدائهم، وثلث سنن وامثال	٣	الفصل الثاني - في شرافة هذا العلم وخساسة الجهل
	وثلث فرائض واحكام بوجه او ثلث فيهم وفي احبائهم	٤	الفصل الثالث - في ان العلم كلما ازداد ضعفت الانانية
	وثلث في اعدائهم وثلث سنة ومثل بوجه، ونزل	٥	والجهل كلما ازداد زادت الانانية
	ارباعاً، ربع فيهم وربع في علوهم وربع سنن وامثال		الفصل الرابع - في تلازم العلم والعمل واقتضاء العلم الحيرة
	وربع فرائض واحكام بوجه وقد ورد الاشعار لكل	٦	والخشية والعزلة
٢٠	في الاخبار		الفصل الخامس - في فضل قراءة القرآن وفضل توسل به
٢٣	سورة الفاتحة	٧	بأى نحو كان
٢٥	تفسير - بسم الله الرحمن الرحيم		الفصل السادس - في آداب القراءة وكيفيتها ومراتب
	سورة البقرة - تحقيق مراتب الوجود وانه حقيقة واحدة	٨	القراءة
٣٧	مشككة		الفصل السابع - في جواز تفسير آيات القرآن و اخبار
٣٧	تحقيق معنى بسيط الحقيقة كل الاشياء		المعصومين (ع) والنظر فيها والتأمل في مفاهيمها
	تحقيق جريان الحروف المقطعة على لسان المنسلخ عن		والتفكير في معانيها والمراد بها والتدبر في مقاصدها
٣٨	هذا البنيان		والغايات المؤول اليها واستعلام تنزيلها واستنباط
٣٨	معنى تأويل القرآن وبطونه	١٢	تأويلها لقدر استعداد المفسر الناظر
	في الوجوه المحتملة في اعراب فواتح السور وعدم		الفصل الثامن - في الفرق بين الظاهر والباطن والتنزيل
٣٩	اعرابها		والتأويل والمحكم والمنشابه والناسخ والمنسوخ
	تحقيق كون جميع الكتب المدونة حقّه وباطله صور	١٣	والعام والخاص
٤٥	الكتاب الحقيقي الذي هو حقيقة القرآن		الفصل التاسع - في تحقيق التفسير بالرأى الذى ورد حرمة
٤٦	تحقيق الكتاب ومصاديقه	١٥	ومذمته في الاخبار
٤٦	تحقيق معنى الكلام		الفصل العاشر - في ان علم القرآن بتمام مراتبه منحصر
٤٦	الفرق بين الكتاب والكلام		في محمد (ص) واوصيائه الاثنى عشر وليس لغيرهم
	تحقيق ان الانسان ما لم يخرج من اسر نفسه لا يدرك من	١٦	الا لقدر مقامه
٤٧	القرآن الا اللفظ والعبارة		الفصل الهادى عشر - في تحقيق ان القرآن ذو وجوه
٤٨	تحقيق معنى الهداية		الفصل الثاني عشر - في جواز نزول القرآن بوجوه مختلفة
٤٨	تحقيق معنى التقوى ومراتبها	٢٨	في الفاظه
٤٩	بيان سر ظهور بعض الشطحيات من السلاك		الفصل الثالث عشر - في وقوع الزيادة والنقصه والتقديم
	تحقيق قوله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا		والتأخير والتحريف والتغيير في القرآن الذى بين
٥٠	الصالحات		اظهرنا الذى امرنا بتلاوته وامثال او امره ونواهيه
٥٠	تحقيق الايمان ومراتبه	١٩	واقامة احكامه وحدوده

## فهرست السور والمطالب

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
١٣٤	تحقيق الولي والنصير	٥١	تحقيق الصلوة ومراتبها
١٣٧	تحقيق الظلم	٥٢	تحقيق استمرار الصلوة والزكوة للانسان تكويناً
١٣٨	تحقيق المسجد	٥٤	بيان الكفر واقسامه
١٤٢	تحقيق ابتلاء ابراهيم (ع) بكلمات		تحقيق مراتب القلب واطلاقاته وتحقيق ختم القلب
	تحقيق مراتب الخلق من النبوة والرسالة والخلة	٥٤	والبصر
١٤٣	والامامة	٦٠	بيان اشتراء الضلالة بالهدى
١٤٩	الجزء الثاني	٦٢	تحقيق الرعد والبرق والسحاب والمطر
١٥٤	تحقيق الذكرومراتبه وفضائله	٦٥	تحقيق معنى من دون الله
١٦٢	بيان خطوات الشيطان	٦٥	الاشارة الى وجوه اعجاز القرآن
١٦٢	تحقيق القول على الله بما لا يعلمه	٦٩	بيان قطع ما امر الله به ان يوصل
١٧٢	تحقيق نزول الكتاب جملة ونجوماً	٦٩	تحقيق افساد في الارض
١٧٢	تحقيق كون القرآن بيّنات من الهدى	٧٠	تحقيق تكرار الاحياء والاماتة للانسان
١٧٣	تحقيق قربته تعالى		تحقيق خلق جميع الاشياء حتى السموم وذوات السموم
١٧٤	تحقيق اجابته تعالى وعدم اجابته للعباد	٧١	لنفع الانسان
	تحقيق اتيان البيوت من الابواب ومنع الاتيان	٧٢	تحقيق مادة الملك واقسام الملائكة
١٧٧	من الظهور	٧٣	تحقيق كيفية قول الله وامره للملائكة
١٨٦	تحقيق الافساد في الارض واهلاك الحرث والنسل	٧٤	تحقيق معنى التسبيح والتفديس والفرق بينهما
١٨٩	تحقيق معنى الرجوع الامور الى الله تعالى		تحقيق معنى الاسم وبيان تعليم آدم (ع) الاسماء كلها
١٩٤	تحقيق مراتب كمال الانسان	٧٥	وبيان اللطائف مندرجة في الآية الشريفة
١٩٤	تحقيق الولي والنبى والرسول والامام (ع)	٧٨	تحقيق مراتب العالم وكيفية خلق الاجنة والشياطين
١٩٦	بيان حرمة شرب دخان الافيون	٨٢	تحقيق توبة العبد
١٩٨	تحقيق تكييف النفوس من مجاورها	٨٣	تحقيق توبة الرب في توبة العبد
٢٠٤	تحقيق النعمة ومراتبها بحسب مراتب الانسان		تحقيق بيان اختلاف الفقرتين من قوله فلاخوف عليهم
٢٠٧	بيان حكمة عدة النساء	٨٣	ولا هم يحزنون
٢٠٩	بيان الصلوة الوسطى	٨٧	تحقيق وتفصيل لاشتراء الثمن القليل بالآيات
٢١٢	بيان قرض الله وتحقيقه	٩٠	تحقيق الامر بالمعروف وموارده
٢١٤	بيان التآبوت والسكينة	١٠٨	تحقيق الوالدين ونسبة الروحانية
٢١٤	الجزء الثالث		حكاية ملك سليمان وكونه في خاتمه ورمز ذلك
	تحقيق الجبر والقدر والامر بين الامرين وتحقيق بعض	١٢١	تحقيق السحر
٢١٨	المطالب	١٢٢	حكاية هاروت وماروت ورموزها
٢٢٢	بيان الاحاطة بماشاء الله من علمه	١٢٤	تحقيق العلم ومصاديقه وحقيقته
		١٣٠	بيان النسخ واقسامه



## فهرست السور والمطالب

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٢٧٦	تحقيق التواء الكتاب باللسان المضاف الى النفس		تحقيق الاستمسك بالعروة الوثقى وبيان العروة الوثقى
	تحقيق اصناف الناس بحسب طلب الدين والبقاء عليه	٢٢٣	بيان ابتغاء مرضاة الله بحيث لا يخلّ باخلاص العمل
٢٨٠	والارتداد منه	٢٣٣	بيان الحكمة ومراتبها
٢٨٢	الجزء الرابع	٢٣٦	بيان الخط من ممسّ الشيطان
٢٨٣	تحقيق كون البيت اوّل بيت وضع وكونه مأمناً	٢٤٥	سورة آل عمران
٢٨٦	تفسير حجة الوداع وغدير خم	٢٤٧	بيان المحكم والمتشابه
٢٨٨	تحقيق حبل الله وحبل الناس	٢٤٨	بيان صيرورة الانسان ذالِب
	وجه التعبير عن ارض الجنة بارض السموات	٢٥١	كيفية شهادة الله بانه لا آله الا هو
٢٩٩	والارض	٢٦١	تحقيق تسبيح الربّ وتسبيح اسم الربّ
٢٩٩	تحقيق مراتب الناس في القصاص وتركه		تحقيق كون الانسان فطريّ التعلّق واقتضاء ذلك الايتمام
٣٠٦	تحقيق الاشرار بالله باذنه وبرهانه	٢٦٤	بامر
٣١١	تحقيق كون المؤمنين درجات وذوى درجات	٢٦٦	تفصيل حال عيسى (ع) واخذه وصلبه
٣٢١	بيان الفكر ومراتبه	٢٦٩	تحقيق شرافة من كان مع محمد (ص) في المباهلة

